

28 MA I 1962

الجهة	اليمنى
الطبقة	الثانية
الحف	الثاني
الرقم	12



شرح

# النيل في شفاء العليل

تأليف

مجتهد الأمة قطب الأئمة  
الشيخ محمد بن يوسف أطفيسه

رحمه الله وتفع المسلمين بعلومه

﴿ تنبيه ﴾

ان المؤلف قطب الأئمة رضى الله عنه دعا على كل من يختصر هذا الشرح الجليل او يلقى منه على المتن ، وذلك منعا لكل تصرف من شأنه صرف النفوس عن الاستفادة بهذا الشرح العظيم الجامع لكل شاردة من علم الشريعة قال رحمه الله : وانما تعينت فيه ليدرس ويعمل بما فيه لالاستغناء بالتعرف فيه .

اعتنى بطبعه الفاضل الجليل الشيخ سالم بن محمد بن سالم الرواحي  
وابو اسحاق ابراهيم اطفيس - وصححه ووقف على طبعه أبو اسحاق

بجتم الشرح بترجمة مؤلف الاصل ضياء الدين الامام الشيخ عبد العزيز الشافعي رضى الله عنه  
بقلم أبي اسحاق

العاشر

القاهرة

الجزء

١٢٤٣

المطبعة السلفية - ومكنتها

سليم بن محمد  
يوسف بن محمد  
٣٨٢



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## باب

في الشك والارتباب

الشك خلاف اليقين ترجح أو لم يترجح والمشهور أنه استواء الطرفين والارتباب مطاوع رابه الامر أى أوقعه الامر في شك فشك فيقال رابه الامر فارتاب ويقال أيضا ربت أمرا وارتاب مطاوع رابه الامر لاراب أمرافي الحديث «دع ما يريبك الى ما لا يريبك» بفتح حرف المضارعة وضمه والاول افصح وأكثر رواية والثاني لغة هذيل يقال راب يريب ثلاثيا وارب يريب رباعيا اذا شك وتردد في الشيء ويستعمل راب لازما أيضا وأراب موافقا له بمعنى شك وقيل رابه تيقن في الريبة وأراب لما توهم فيه الريبة ثم ينكشف خلاف ما توهم وقيل الشك تردد النفس بين متقابلين طالبة للامارة والمرية تردها بينهما لا لطلب الامارة والريبة توهمها أمرا ثم ينكشف وقال بعض: التخمين والحدس والحسبان بمعنى الظن والباقي شك سوى الوهم وذكر أحمد بن محمد بن علي ان الشك الارتباب ويستعمل لازما ومتعديا بحرف جر فيقال شك الامر يشك شكا اذا التبس وشككت فيه وان ائمة اللغة قالوا الشك خلاف اليقين وان قولهم خلاف اليقين هو التردد بين شيئين سواء استوى طرفاه او رجح أحدهما على الآخر قال الله تعالى «فان كنت في شك مما أنزلنا» أى غير مستيقن وهو يعم الحالتين وقال الازهرى: ان الظن هو الشك وقد يجعل بمعنى اليقين وان الشك نقيض اليقين وكذلك قال جماعة

## حرم الشك في الدين والارتباب فيه

وقال ابن فارس: الظن يكون شكا ويقينا ويقال أصل الشك اضطراب القلب والنفس وقد استعمل الفقهاء الشك في الحالين على وفق اللغة نحو قولهم من شك في الطلاق ومن شك في الوضوء ومن شك في الصلاة أي من لم يتيقن سواء رجح أحد الجانبين أم لا وفي اصطلاح الأصوليين ان الظن راجح الاحتمالين قال أحمد بن محمد بن علي: الريب الظن والشك ورابى الشيء يريبني اذا جعلك شاكاً قال أبو زيد: رابى من فلان أمر يريبني ديبا اذا استيقنت منه الريبة فاذا اسأت به الظن ولم تستيقن منه الريبة قلت ارابني منه أمر هو فيه ارابة وأراب فلان ارابة فهو مريب اذا بلغك عنه شيء أو توهمته وفي لغة هذيل ارابني بالالف فربت وارتبت اذا شككت ﴿حرم الشك في الدين والارتباب فيه﴾ الدين اسم للمبانيات به كل فرقة عن غيرها مما اعتقدوه ديناً يدان لله به في جميع ما قطعوا فيه عذر مخالفة وتكون الديانة والدين حقاً وباطلاً وخطأً وصواباً وجهلاً وعلماً وحلالاً وحراماً وتوحيداً وشركاً وطاعة ومعصية وضلالاً وهدى وأمرأ ونهيماً وذلك كاعتقاد عدم رؤية الباري سبحانه وتعالى فانه حق وتوحيد وطاعة ويقطع عذر معتقد ثبوتها ولا يحكم بشركه لتأويله والمذهب مالا يقطع فيه عذر المخالف كاستحلال بول ما يؤكل لحمه ورفع اليدين في الصلاة ولو كان ذلك خطأ وقال الشيخ يوسف بن ابراهيم: ندين بكذا يتصرف على وجهين على الدين والديانة فاما على الدين فمعناه انه سائق هذا في ديننا واختارناه من غير قطع العذر في خلافه واما بمعنى الديانة فيقطع العذر وقطع الشهادة انه دين الله وقال: الديانة اسم يشتمل على ما بان به كل فرقة من صاحبها مما اعتقدوه ديناً يدان الله تعالى به وقطعوا فيه عذر من خالفهم سواء كان ذلك حقاً أو باطلاً أو عمداً أو خطأً الا ترى ان دين الشيطان قد علم الشيطان انه ضلال وخطأ وان الصواب في خلافه فشرعه



ولا يعبد الله بهما والشك أصله الجهل ونشأ عن الشك الارتياب

لا ولياته وهو منه على بصيرة فسقا وضلالا وجعل فيه حراما وحلالا وهو دين الشيطان وديانته قال : وأما المذهب فهو الطريق الذي بانته به الفرق في الفروع وليس فيه تأييم وقال : اعلم انه يجوز الشك هل في الدنيا اليوم مسلم من أجل اننا لا نأمن قيام الساعة اليوم أو غدا والساعة لا تقوم على مسلم وليس على الناس من هذا شيء وأما الشك في أمة أحمد من أول وهلة هل فيها مسلم عند الله أم لا فن علم بأمة محمد وقامت عليه الحجة فلا يشك لان المهاجرين والانصار فيهم وهم مسلمون عند الله وعموم القرآن الذي نزل فيهم ومديح الباري لهم فلا شك وأما من لم يقيم على شيء من هذا فيسمه جهل ذلك وفي السؤالات : ان شك ان النوافل التي عملها المسلم لا ياجره الله عليها أو الصغار التي عملها ياخذها عليها أو شك في الطاعة التي عمل المنافق كالمخالفين ياجرهم عليها أو الصغار التي عملها لا يؤاخذ عليها فقال أبو موسى عيسى بن يوسف كفر في الجميع وشدد عيسى بن أحمد ويحيى بن أبي بكر رحمة الله عليهما في الصغار التي مع السلم والطاعة التي مع المنافق ووقفنا في غير ذلك وقال سحيمان بن عبد الله رحمه الله : انشرك في الجميع قل الله تعالى « وما التناهم من عملهم من شيء » وقال « لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصياها » ولا يعبد الله بهما فمن كان يفعل فرضا أو مسنونا وشك هل هو فرض أو هل هو مسنون ولعله باح أو مكروه فلا يكون ذلك منه عبادة لله لان الله تعالى يعبد بالعلم فن كن يركي ماله وشك هل الزكاة فرض فلا تكون تركيته عبادة وأما فعل شيء اعادة للفرض بطريق الحوطة لعله فسد أو لعله لم يفعله فعبادته لعله بأنه فرض والشك أصله الجهل أي ينشأ عن الجهل ويتولد عنه فهو فرع للجهل وأصل الارتياب كما قال ونشأ عن الشك الارتياب وهذا تصريح بأن الشك والارتياب متغايران واداد

والشك في الدين كافر وفي الله مشرك ولا يسع فيهما ولا في حقيقة الحق ولا الجهل ولا القول فيه ابتداء القول

والله أعلم أن الشك التردد وقصده الى طرف يثبت أو يزيله بلا علم يسمى ارتيابا أو أراد ما مر من أن الريبة عند بعض توهم امر ثم يتبين خلافه ﴿ والشاك في الدين كافر ﴾ كفر ينصرف تارة للنفاق وتارة للشرك فلكونه ليس شركا ابداً بل تارة لم يقل مشرك بل قال كافر ليشمل من شك الدين ونافق بشكه ومن شك فيه واشرك بشكه فن شك في النبي محمد ﷺ أو في القرآن مطلقا أو ما نص عليه الله من انسان أو جنى أو ملك أو حلال أو حرام أو ثواب أو عقاب أو خبر أو نحو ذلك بعد قيام الحجة اشرك ومن شك في الحق بتأويل نافق فن شك في صحة عدم الرؤية نافق ﴿ والشاك ﴾ في الله مشرك ﴿ بأن يشك هل هو موجود أو يشك هل مات تعالى الله أو هل هو هذا الشخص أو هل هو الخالق للاشياء وان شك في صفة من صفاته بتأويل نافق مثل أن يشك هل الاستواء على العرش بلا كيف ليس بمعنى الاستيلاء ولذلك نقول الخطأ في صفات الله تعالى يكون شركا ويكون نفاقا ومن النفاق قول المعتزلي ان الانسان والجن والملك والحيوانات خالقة لافعالها بتأويل الخطأ في نفيه صفة لله تعالى عن الله تعالى وهو خلقه للافعال ﴿ ولا يسع ﴾ الشك ﴿ فيهما ﴾ وفي كلامه رد الضمير الواحد الى الله وغيره وذلك مكروه في ضمير التثنية أو الجمع اذا كان بارزا فعل ذلك خطيب من العرب بحضرة النبي ﷺ فقال له « بئس الخطيب انت » ﴿ ولا في حقيقة الحق ﴾ بل يجزم بأن الله حق ودينه حق والحق حق سواء كان الحق مذهبا أو دينا مما اختلفت فيه الامة أو لم تختلف أو مباحا فذكر الحق بعد دين الله ذكر عام بعد خاص ﴿ ولا الجهل ﴾ أي ولا يسع الجهل في الحق ﴿ ولا القول ﴾ فيه أي في الحق والقول ﴿ ابتداء القول ﴾ كذبا ومعنى القول في



ولا في خلافه انه باطل والجهل والتقول فيهما كفو وبالشك في الوقت حين يكفر بتركه وان قامت به حجة قبل وقته كان كغير الوقت

الحق أن يزعم أن ديانة المسلمين باطلة أو انها خطأ أو نحو ذلك وكذا ما دون الديانة من الحق واعلم ان اباحة المباح مما يدان به ﴿ولا﴾ يسمع الشك ﴿في خلافه﴾ أي خلاف الحق ﴿انه﴾ أي ان خلاف الحق ﴿باطل﴾ والمصدر من خبر أن بدل اشتمال من خلاف وكان قال في بطلانه بل يجزم بأن خلاف الحق باطل الا ما يوسع في جهله فلا يكفر بالشك في خلافه أنه باطل ﴿والجهل والتقول فيهما﴾ أي في الحق وخلافه ﴿كفر﴾ لا يخرج ان الى ما دون الكفر من الصغيرة والاباحة وذلك الكفر تارة شرك وتارة نفاق بحسب ما يجهل أو يتقول فيه ومعنى الكفر بالجهل والتقول في خلاف الحق أن يجهل أنه باطل أو يعتقد أنه عبادة أو دين أو مباح أو مكروه أو أنه شرك وليس بشرك وسواء في ذلك ما قامت به الحجة وما لا يسمع جهله وما تعاق الى وقته ﴿و﴾ لا يكتن يكفر ﴿بالشك في﴾ الفرض ﴿الوقت حين يكفر بتركه﴾ لا قبله فمن بلغ قبل الظاهر لم يكفر بالشك في فرض صلاة الظهر ولو شك فيه بعد دخول وقتها وكذا ان بلغ بعد دخول وقتها وشك في فرضها واذا شك ولم يبق مقدار ما يؤديها بوظائفها كفر بشك وجهله وتركه ﴿وان قامت به حجة قبل وقته﴾ أو بعد دخول وقته ﴿كان كغير الوقت﴾ في أنه لا يسمع جهله ولا الشك فيه فمن بلغ قبل الظهر أو قبل رمضان وقامت عليه الحجة بوجوبها لم يعذر بالشك في الوجوب ولا بنسيان الوجوب وقيل يعذر بالنسيان ما لم يصبح غير صائم أو يبق من الوقت ما لا يدرك فيه الصلاة بوظائفها وانما يعذر بنسيان الفعل لا بنسيان الوجوب ومن استهل عليه هلال رمضان أو دخل عليه وقت الصلاة لزمه العلم بوجوب الصوم والصلاة التي هو في وقتها ولا يكفر بالجهل ان لم يعلم

أو بالشك اذ لم يعلم يكفر بترك الصوم أو الصلاة بان أصبح مفطراً أو بقي ما لا يدك فيه الصلاة التي هو في وقتها بوظائفها فن دخل عليه رمضان في السفر لم يكفر بالشك في وجوبه ولا بجهل وجوبه لانه لا يلزمه صومه في السفر وان كان ان جاء بعد ذلك الى موضع يلزمه فيه الصوم من الحضر لزمه أن يصوم الباقي وأن يقضي ما مضى وان يعلم كم مضى ويكفر حينئذ بالشك والجهل حيث يكفر بالترك

والحجة تقوم من الكتاب أو السنة أو الاجماع والذي لا يسمع جهله عند أكثر أصحابنا المشاركة وعمروس بن فتح وأبي خزر وعبد الرحمن بن رستم هو الجملة التي يدعو اليها رسول الله صلى الله عليه وقال غيرهم من أصحابنا الجملة وأن الله خالق لجميع الاشياء وان له الملائكة والنبين والرسول والكتب ويقصد الى جبريل عليه السلام باسمه ويتولاه ويعلم أنه رسول الله الى محمد ﷺ ويقصد الى محمد ﷺ ويعلم أنه رسول الى الانس والجن كافة وانه خاتم النبيين ويقصد الى آدم ويعلم أنه أول الرسل الى بنييه ويقصد الى القرآن بنفسه ومعرفة الموت والبعث والحساب والجنة وانها ثواب الله لاهل طاعته والنار وانها عقاب الله لاهل معصيته والقدر خيره وشره انه من الله تعالى وولاية الجملة ومعرفة الملل وأحكامها وقد مر الخلاف في ذلك. وذكر أبو الربيع عن أبي عبد الله محمد بن بكر رضي الله عنهما أنه لا يسمع جهل موت محمد ﷺ لان من جهل موته جهل أن الذي في يده من الشريعة ينسخ أو لا ينسخ ومن قبل ذلك أشرك من جهل موته عليه السلام وقال الشيخ يوسف بن ابراهيم باحثا في ذلك: انه لا يجب معرفة النسخ ولا الايمان به حتى تقوم به الحجة وان الذي يجوز عليه النسخ ليس مما يشرك به جاهله لان التوحيد لا يجوز عليه النسخ وانما يجوز في الفرائض دون التوحيد ولو شك في جميع الفرائض التي فرضها الله عليه أو جهلها لما أشرك ولو جهل أن الله تعالى افترضها عليه لما أشرك ولو شك



ولا يسع الشرك في كفر ناقض الحق ولا يجتمع العلم والشك والجهل في شيء

أن الله تعالى افترض الصلوات الخمس أو جهل فرضها أو جهل أن الله تعالى أمر بها وانها طاعة لله عز وجل لما أشرك في شيء من هذا بجهله اياه وشكه فيه حتى يتعدى الشرك الى الموت أى حتى يموت وليس بمشرك وقال الشيخ يوسف بن ابراهيم أيضاً باحثاً في قولهم لا يسع جهل الملل : انه لم تبلغ درجة اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا أن يقرن الله تعالى الايمان بهم بالايمان به منزلة لم تبلغها أنبياءهم ابراهيم وموسى وعيسى وأراد بأنبيائهم من زعموا أنهم على دينه ولو لم يكن نبيا لهم ولذلك ذكر ابراهيم قال : بل هم اخس من أن تكون لهم تلك الدرجة ولو كان شيء من ذلك ليكان ابليس اللعين أولى أن ينوء به لعظم ضرره على الدين وأوليائه المحلصين وعداوته لبنى آدم وقد ذكره الله في القرآن بخصوصه باسمه وادخاله في الجحمة والجنس وقيل أيضاً من لم يفرز بين كبائر الشرك وكبائر النفاق أشرك والشاك فيه مشرك وهكذا والفرز هو أن يعلم أن من الكبائر شركاً ومنها نفاقاً وقيل ان يعلم ان الشرك مساواة والنفاق خلف وقيل ان يعلم ان الكذب لله مشرك والكاذب عليه منافق . قلت لعل التوجيه هو العلم بان منها شركاً ومنها نفاقاً وأما ما ذكر من التفصيل فتمثيل ﴿ ولا يسع الشرك في كفر ناقض الحق ﴾ سواء الحق الذي يكفر بتركه والذي لا يكفر بتركه الا أنه حق من حيث هو فان ناقضه كفر كفر نفاق ويكون أيضاً كافراً كفر شرك بحسب ما ينتقض قال الشيخ أحمد : وكذلك الشك في كفر ناقضه أى ناقض ما يكفر بتركه وناقض الحق ان يكون حقاً أى ناقض كون الحق حقاً ﴿ ولا يجتمع العلم والشك والجهل في شيء ﴾ من أمر الدين أو غيره لان العلم اعتقاد جازم مطابق للواقع والجهل عدم تصور الشيء بالكيفية وهو الجهل البسيط أو تصور الشيء

ومن الافعال ما يفسده الشك ومنها ما لا يفسده وقد يبطل من فعل وجها دون آخر ويبطل خصال التوحيد التي لا يسع جهلها ولا الشك فيها مع البلوغ لا ما يسع الشك فيه وما يفسد منه وجها كالصلاة ان أدبت بلا علم بفرضيتها اذ صحت وعصا جاهلها

على خلاف ما هو به في الواقع وهو الجهل المركب كاعتقاد الحكماء قدم العالم فانه مركب من وجهين وهما جهلهم في نفس الامر وجهلهم بأنهم جاهلون وقد بسطت الكلام على الجهل فيما شرحت من الدعائم والشك تردد النفس بين متقابلين ﴿ ومن الافعال ما يفسده الشك ﴾ كخصال التوحيد التي لا يسع جهلها والتي لا يسع الشك فيها كما ذكره بعد ﴿ ومنها ما لا يفسده ﴾ مثل ما يسع الشك فيه كما ذكره بعد وكبر الوالدين والخوف والرجاء وكن قضي تباعة وشك انها فرض فلا تباعة عليه ﴿ وقد يبطل ﴾ الشك ﴿ من فعل وجها دون آخر ﴾ كما مثل لذلك بعد بقوله كالصلاة ان أدبت الخ ﴿ ويبطل ﴾ الشك ﴿ خصال التوحيد التي لا يسع جهلها ولا الشك فيها مع البلوغ ﴾ كالجحمة التي يدعو اليها رسول الله ﷺ وقد مر كلام فيما لا يسع جهله ولا الشك فيه انفاو ﴿ لا ﴾ يبطل الشك ﴿ ما يسع الشك فيه ﴾ مثل ما عدا الجملة في قول ومثل سائر الفرائض مالم يكفر بالفعل أو بالنكاح أو بصوب أو بخطيء بلا علم ومن ذلك الايمان بالاقدام العشرة فانه توحيد ولو لم يعلم انها توحيد فان شك انه توحيد لم يبطل توحيد به بشك هل الايمان بها توحيد مالم تنم عليه الحجة انه توحيد ﴿ وما يفسد ﴾ الشك ﴿ منه وجها ﴾ هو ﴿ كالصلاة ان أدبت بلا علم بفرضيتها اذ صحت ﴾ فالوجه الذي لم يبطله الشك هو صحتها والذي أبطله هو ثوابها كما يؤخذ التزاماً من قوله ﴿ وعصا جاهلها ﴾ أى جاهل الفرضية أى فرضية الصلاة وقيل لا تصح ان لم يعلم بفرضيتها وكفر وكذا سائر الفرائض اذا اعتبر بعض كونها تعبدية فلم تصح عنده وبعض كونها معقولة المعنى



ولا يبطلها هل وقعت أم لا لانه ان أوقعها فقد قضى ما عليه والا فليس هناك ما يقال بطل أم لا

فصحت وذلك العصيان كفر الا في الصلاة التي يصلها عند أول البلوغ عند ضيق الوقت فانه لا كفر ولا عصيان فانه لا يكفر بالجهل الا حين يكفر بالتكليف وفي الجزم بصحة صلاته مع جهله كونها فرضا نظر لان من شروط الصلاة العلم بوجوبها خلافا للنكار قاله أبو عبد الله محمد بن عمر ابن أبي سبرة رحمه الله ولعل المصنف وصاحب الاصل ارادا ان العلم بالفرضية شرط لنفي العصيان وتحقيق الثواب لا للصحة وتقدم في كتاب الصلاة انها لا تقوم ولا يصح لها ثواب الا بالعلم بانها واجبة وقول الشيخ لا تقوم ظاهره انها لا تصح وفي السؤالات : لا يصح في خصال التوحيد العلم بغير عمل ولا العمل بغير علم وأما الفرائض التي دون التوحيد فيصح فيها العلم بغير عمل لكنه عصي بالجهل وهو موافق لما ذكر المصنف كصاحب الاصل قال ابن زياد : من لم يقصد بصلاته أداء ما فرض عليه فقبل عليه البدل والكفارة والاثم وقيل البدل لا الكفارة وقيل لا شيء عليه وكلام المصنف وصاحب الاصل يحتمل الاول وفي السؤالات : والذي يبطل بعضها فالصلاة اذا صلى وشك فيها ولم يدر ما صلى وقد علم انها فرض فقد أدى في العلم وبطلت الصلاة وفي السؤالات : الفرائض لا يصح عملها الا بعلمها ولا يبطلها أي الشك هل وقعت أم لا لانه ان أوقعها فقد قضى ما عليه فلا بطلان ولا فليس هناك ما يقال أن يبطل أم لا لان البطلان عدم الاعتداد بشيء موجود فاذا لم يوجد شيء فلا بطلان له ولا بد من ايقاعها ان بقي الوقت وان لم يبقها وقد صلى عند الله كفر وقيل ان لم يصل عند الله كفر وانما قدرت همزة الاستفهام قبل بطل لذكر أم بعده والاولى أن يقول بطل أو ما بطل بلفظ أو وما النافية فلا تقدر الهمزة وفي السؤالات : الشك في الافعال على ثلاثة

واعادتها على ذلك احوط واساء ان ترك وهذا اذا أوقعها والا هلك

أوجه شك يبطل الفعل اذا كان معه وشك لا يبطل الفعل اذا كان معه وشك يبطل بعضها ويثبت معه بعض فلذلك يبطل الفعل كالشك في خصال التوحيد والذي لا يصح الفعل الا به كالشك في الفرائض التي لا يصح أدائها الا به كالرجاء والخوف والاولى أن يقول في الفرائض التي لا يدرك لها حد قال : والذي يبطل بعضها كالصلاة اذا صلى فشك فيها ولم يدر ما صلى وقد علم انها فرض فقد أدى في العلم وبطلت الصلاة واعادتها على ذلك احوط والاولى أن يقول وايقاعها او فعلها على ذلك احوط لانه لم يعلم انه فعلها فضلا عن ان يطلق عليه الاعادة ولكن ذلك مجاز يقويه انه يمكن ان يكون قد صلى الا ترى انه شك والاشارة بقوله على ذلك الى الشك هل صلى بقى ان يقال ان اعادتها احوط مع ان اعادتها فرض اذ لا تبرأ الذمة بالشك في الاداء والجواب انه يحمل ذلك على ما اذا شك فيها بعد خروج الوقت فان اعادتها حينئذ حوطة لا فرض ولفظ الاعادة في اللغة يطلق على فعل الشيء مرة اخرى ولو بعد الوقت المحدود له ولو شهر في الاصول اطلاقه على فعله مرة اخرى في الوقت لخلل في فعله الاول وقد علمت ايضا انه لم يعلم بأنه قد فعل حتى يطلق لفظ الاعادة فما هو لامكان انه قد فعل او مجاز لملاقاة الاطلاق والتقيد او كليهما بل اطلق لفظ الاعادة الموضوع لتكرير الفعل على مطابق ايقاع الفعل واساء ان ترك الاعادة اساء بهي دون المعصية فهي كراهة شديدة تشبه المعصية وهذا أي هذا المذكور من انه اساء فقط انما هو اذا أوقعها في نفس الامر ولم يعلم انه أوقعها بالنسيان والا يوقعها في نفس الامر هلك هلاك نفاق اذ شك في ايقاعها ولم يحتط باعادتها فاصل ذلك انه ان شك بعد الوقت ولم يحتط باعادتها فان كان في نفس الامر قد أوقعها فقد اساء



ولزمه ايقاعها سواء عقد حوطة أو أداء واجب ولكن لا يلزمه ان يعتقد ان هذا فرض عليه أو حوطة حين خالطه الشك فيه

بتركه الحوطة الدافعة للشك وان لم يوقعها في نفس الامر فقد كفر اذ لم يوقعها وهذا مشكل لانه ان نسي او نام عن الوقت فلا كفر اولا ولا آخرا وان تعمد فقد كفر اولا ولا يتجدد له كفر بعد الشك بترك الحوطة ﴿ ولزمه ايقاعها ﴾ اي لزمه في نفس الامر ان يوقعها لانه لم يوقعها اولا فاذا اوقعها فقد ادى ما عليه ﴿ سواء عقد ﴾ في ايقاعها ﴿ حوطة ﴾ يصلي ويعتقد اني اصلي هذا الفرض لعلي لم اصله ﴿ او اداء واجب ﴾ اي ايقاع واجب يجزم اني اصلي الفرض ولا يستشعر انه لعلة لم يصله فهذا الاداء لغوي وهو مطلق فعمل الواجب ولو بعد وقته واما في الاصول ففعله في وقته فعلا صحيحا من اول الامر لابعادة ويحتمل أن يريد انه هالك ان لم يفعلها في نفس الامر نوى الحوطة بعد او الاداء لكن هذا ان تعمد الترك ثم شك ولا هلاك ان شك بعد الوقت ولو لم يصل عند الله لان الشرع هو الذي أباح أن لا يعمل بالشك بعد خروج الوقت ﴿ ولكن لا يلزمه ﴾ دفع لتوهم الازوم فليس المراد جواز ان يعقدا ذكر ﴿ ان يعتقد ان هذا ﴾ اي هذا الايقاع ﴿ فرض عليه ﴾ لا مكان أن يكون قد فعله قبل ذلك ﴿ أو حوطة ﴾ لعلة لم يفعلها ﴿ حين خالطه الشك فيه ﴾ ولا يلزم من كونه لا يلزمه اعتقاد أداء واجب أو الحوطة أن يجوز له اعتقاد أحدهما فانه لا يجوز فكانه قال لا يلزمه أن يعتقد أداء الواجب ولا الحوطة بل يلزمه أن يصلي مثل تلك الصلاة وينوي انه ان كان لم يؤدها فهذا قضاء لها وسال رجل الشيخ بعقوب بن صالح اني لم أرض صلاتي في السفر فاردت أن أعيدها وأقول ان كانت هي ظهر أو عصر أو مغرب أو عشاء أو فجر فقضاء لها وان لم تكن فاحتياط للصلاة الماضية فاجابه انه يجوز ان يقول ذلك ان كانت علي فقضاء والا فاحتياط وكذا

وكذا من شك فيها افسدت أم لا أو صلاحها بتيمم فشك بجزئه أم لا أو بإتمام أو تكبير لا يضره شك لانه اذا اجزاه عند الله لم يضره والا فلا يعذر به ولا يعصى بشك

من شك في الوقت وفي بعض نسخ الاصيل في مسألة المصنف انه ليس له أن يعتقد ان هذا فرض عليه أو حوطة أي لا يجوز له ان يجزم بأحدهما والذي عندي انه ان شك في الوقت لزمه أن يقول فرض لانه لم تبر ذمته وهو في الوقت غير متيقن بالاداء ﴿ وكذا من شك ﴾ في الوقت أو بعده ﴿ فيها افسدت أم لا أو صلاحها بتيمم فشك بجزئه ﴾ تيممه ﴿ أم لا ﴾ بان شك لعلة اطاق الماء أو لعلة قصر في البحث عنه ﴿ أو بإتمام أو تكبير ﴾ هل يطيق الاتيان بكاملها أو صلى ثلاثا أم أربعا أو بلا وضوء شك في ذلك أو نحوه ﴿ لا يضره شك ﴾ بنفسه بل يضره عدم الاتيان بما وجب عليه أن يأتي به ان لم يأت به ﴿ لانه اذا اجزاه عند الله ﴾ فعله الذي فعل في نفس الامر ونسي أو فعله الذي فعل وشك هل صح له ﴿ لم يضره ﴾ ذلك الشك ﴿ والا ﴾ يجزه عند الله بان يكون منه قصور في ادراك مرتبة ذلك الاجزاء ﴿ فلا يعذر به ﴾ أي بذلك الفعل الذي شك هل صح له أم لا أو ذلك الذي شك هل فعله فانه ان خرج عند الله انها فسدت لم يعذر على قول الشيخ احمد ان لم يعدها والصحيح انه لا يهلك كما في المسئلة قبل ويجوز عود الهاء الى الشك ولكن ان شك اصلي ثلاثا أو اربعا أو نحو ذلك وهو في الصلاة لزمه اعادتها على ما مر في كتاب الصلاة واما بعد الخروج منها او بعد خروج الوقت فلا الا ان يحتاط ويحتمل عود التشبيه في قوله وكذا من شك الى انه يحتاط او الى انه لا يجزم بحوطة او فرض بل يقول ان لم افعل او لم تجزني فهذا اداء وزاد ذكر عدم ضرر الشك اذ قال لا يضره شك والمتبادر من العبارة رجوع التشبيه الى عدم ضرر الشك وقد تقدم بالمعنى في قوله ولا يبطلها هل وقعت النسخ ﴿ ولا يعصى بشك ﴾ في انه



ان حدث اليه الشك بموجبه كمذر فشك هل يجزئه معه التقصير أم لا  
وان لم يجزئه عند الله اذ لم تلزمه معرفة معان تقصر بها أو تفسدها ان اتى  
بها على حسبها

أجزائه عند الله أو لم تجزئه ﴿ ان حدث اليه الشك بموجبه ﴾ اى بموجب  
الشك ﴿ كمذر فشك هل يجزئه معه ﴾ اى مع ذلك المذر ﴿ التقصير ﴾  
من الصلاة كالتعظيم والتسبيح مرة مرة وكقراءة آية قصيرة وكالأياء  
وكالصلاة بالتكبير ﴿ أم لا وان لم يجزئه عند الله ﴾ غاية لقوله لا يعصى  
﴿ اذ لم تلزمه معرفة معان ﴾ غيبية اى معاذر تدنى في تقصير الصلاة بها  
﴿ تقصر ﴾ الصلاة عند الله ﴿ بها ﴾ اى بسببها ﴿ أو تفسدها ﴾ عند الله  
﴿ ان اتى بها ﴾ اى اتى بالصلاة ﴿ على حسبها ﴾ من تقصير أو غيره مما  
يجوز له به التقصير وتصح معه بحسب الظاهر ولو لم يكن ذلك عذرا  
لتقصيرها عند الله أو فسدت عند الله أو لم يجز له التيمم عند الله وهكذا  
مما جاز له بحسب الظاهر لا عند الله وان دخل صلاته فتشا كل عايه ما  
مضى من صلاته وما بقى منها فقد فسدت صلاته وان شك بعد الاحرام  
فيما قبل الاحرام كالوضوء والاستنجاء والتوجيه على الخلق فيه فلا يفسد  
هذا الشك صلاته ان كان قد فعل ذلك وان لم يعمل فليس هناك شيء  
يبطل بالشك وقيل لا يشتغل بعد الاحرام بشك في قبله ويستغل باليقين  
وكذا ان شك فيما بعد الاحرام لا يضره الشك ان عمله وان لم يعمل فيما  
عنده فلا تصح صلاته بعمله في نفس الامر وعند الله شك أو لم يشك اذا  
كان ذلك من الفرائض ولذلك قالوا ينبغي للانسان ان يحتاط لكل صلاة  
ومن شك فليل يستأنف من حينه وقيل يترك الشك وكذا لا يشتغل  
بالشك في نحو الوضوء بعد ما فعله اذا شك انه فسد وان شك انه فعل  
فلا يشتغل بالشك ويجب عليه ان يفعل وان كان قبل لم يفعل ولم يفعل  
بالحوطه بعد اذنب بترك الفعل ونواه وان كان قد فعل اذنب بنواه اذ

ترك الفعل مع انه لم يتيقن انه قد فعل قبل واما ما شك في فساد فلا  
عليه ولو فسد عند الله حيث يعذر بظاهر الشرع ولا يكاف الغيب وكذا  
ان كان عنده قد أدى ما عليه ولو لم يكن أدى عند الله فلا يحكم عليه  
بالمعصيان كالصلاة والزكاة والصوم والاموال التى بينه وبين الله وبين  
العباد الا ما بالتمدي ورخص فيه أيضا اذا راجع نفسه وتاب وكان عنده قد  
غرم وفي السؤالات : ترتيب الفرائض على ثلاثة أوجه . الترتيب الاول  
على خمسة أوجه وهو ترتيب التوحيد وذلك ان يعلموا ان قول لا اله الا الله  
أي مع قولك محمد رسول الله ثم ظهر لى انه بنى على ان الذى يجب ان يعلم  
انه توحيد لا اله الا الله دون الباقي ولو كان الباقي أيضا توحيد وقال  
أبو العباس صاحب الاصل : علينا ان نعلم ان هذه الجملة التى يدعو اليها  
رسول الله ﷺ كلها توحيد وزعم ابن الحسين قبحه الله ان من قال ذلك  
اشرك وفرض وطاعة وعليه ثواب وعلى تركه عقاب ونشك انه لم يكن  
التوحيد الا قول لا اله الا الله أى مع قول محمد رسول الله واضماره ما لم  
نأخذ الترتيب الثاني أى لا يؤخذ بذلك الشك ما لم يأخذ أو يقارف بالانكار  
ونحوه . والترتيب الثاني مثل خصال التوحيد التى هي خلاف قول لا اله  
الا الله أى مع قول محمد رسول الله على ما مر آنفا كمعرفة البعث والجنة  
والنار والرسول والانبياء وأشياء ذلك ان نعلم انها فرض وطاعة وعلى معرفته  
ثواب وعلى تركه عقاب أى ومن لم يعرف ذلك فهو منافق وانما يعذر فى  
جهل كونه توحيدا ما لم يأخذ انه توحيد وقيل لا يعصى بجهل ذلك قال  
وليس علينا ان نعلم انه توحيد مثل الوجه الاول أى ما لم نأخذ انه توحيد .  
والترتيب الثالث كالصلاة والزكاة والصوم والحج وما أشبه ذلك من  
الفرائض التى هي دون التوحيد علينا أن نعلم أنه فرض وطاعة وعليه  
ثواب قال الشيخ قاسم عن السدويكشى : ان المعتزلة والجويني قالوا لا يعلم  
انه مأمور قبل التمكن من الفعل لانه لا يدري هل يتم الفعل أو يموت قبل



تمامه أو يزول عنه فرضه فكل جزء مضى من فعله علم انه مأمور به حتى يتم  
فيعلم انه أمر بالكل فلو مات في النصف مثلاً تبين انه أمر بالنصف والجواب  
انا نجعل عاقبة الامر وانما كلفنا بالظاهر فيجب ان نأخذ بالظاهر في الحال  
فنعتقد انا مأمورون ولزم المعتزلة الشك في الفريضة حتى تتم قال صاحب  
السؤال: وليس علينا أن نعلم ان على تركه عقاباً الا ما ذكرنا عن أبي زكرياء  
فصيل بن أبي مسرور اليراساني رحمه الله: أنه لا يسع جهل كفر تارك الصلاة  
اذا خرج الوقت فناظره فيها عزابة بغاي<sup>(١)</sup> بأنه يلزم عليه أن لا يسع  
جهل تارك الزكاة والصوم والحج وغير ذلك أيضاً وقال الشيخ عيسى بن  
أحمد: أنه يصح بجمله في هذه الوجوه كلها. قلت وما ذكر من وجوب  
معرفة ذلك على حد ما قرره انما هو اذا قامت الحجة أو حل الوقت أو  
ضاق قال: ومعرفة مراتب الاولين توحيد وجهل ما شرك والاقرار بهما  
توحيد والانكار لهما والتحریم لهما والتخطئة لهما شرك والتوسعة لهما كفر  
الا ان وسع جهل الله فهو مشرك. والترتيب الثالث الاقرار به توحيد أي  
وانما الذي هو طاعة دون التوحيد فعله قال: والانكار لهما والتحریم  
والتخطئة شرك أي لانه رد المنصوص عليه وأما الجهل فحين يكفر  
بالترك يكفر بالجهل والتوسعة لا يخرجون فيها أي لا يتكلمون فيها.  
قلت وعلى التكلم يقال من وسع جهلها نافق لانه وسع ماضق بقيام الحجة  
أو ضيق الوقت قال: وترتيب المعاصي على ثلاثة أوجه، الاول على خمسة

(١) في النسخة التي بيدنا نمتدما: فناظره فيها عزان ابن باغي بان لا يسع. وكذا في النسخة  
الثانية التي وردت اليها هذه الايام وكاتبها غير صحيح والمسئلة مشهورة متداولة في الكتب:  
ان العلامة الجليل ابا زكرياء فصيل رحمه الله يقول: لا يسع جهل كفر تارك الصلاة اذا خرج  
الوقت فناظره فيها عزابة (اهل المجلس الديني) باغاي (موضع قريب من جبل اوراس المشهور  
في تاريخ البربر بشمال افريقيا وهو اول سلسلة جبال الاطلس الصحراوية) ناظره في المسئلة  
اولئك العزابة السكرام بأنه يلزم على قوله انه لا يسع جهل كفر تارك الزكاة والصوم والحج  
وغير ذلك لانه لا فرق بينها واورد المسئلة التطب في الذهب الخالص حسب ما ذكرنا فراجع صحيفه  
٢٤ س ١٧

وراجع القسم العلوي في الجزء الثاني من مجلتنا المنهاج في معنى الزبابة واشتقاقها وتاريخها  
وامثالها الى غير ذلك مما يتفق بها تستند وتقف على احسن النظم وامتنها في الشعوب الاسلامية

أوجه أن نعلم ان قول آلهين اثنين شرك وكفر وكبيرة ومعصية وعليه  
عقاب ونشك أنه لم يكن الشرك الا قول آلهين اثنين ما لم نأخذ بالترتيب  
الثاني أي لا نأخذ بالشك المذكور ما لم نأخذ أو نقارن بالانكار ونحوه  
والترتيب الثاني كانكار البعث والجنة والنار والانبثاء والرسول وما  
أشبهه ذلك علينا ان نعلم أنه كفر وكبيرة ومعصية وأن العقاب عليه  
وليس علينا أن نعلم أنه شرك أي على قول وقيل علم ذلك توحيد وجهل  
شرك وعلينا أن نعلم أنه شرك قال: والترتيب الثالث الكبائر دون الشرك  
كالدماء والزنى والربا والسرقة وشرب الخمر وما أشبه ذلك علينا ان نعلم  
مع قيام الحجة أنه كفر وكبير ومعصية وعلينا تشريك من دعا الى عبادة  
نفسه أو دعا الى عبادة غيره وعلينا أن نعلم أن امر لا بالشرك شرك وجهل  
الشرك شرك والتقرب به والاستحلال<sup>(١)</sup> له والاصرار عليه شرك كذلك  
وهو جواب تلامذة الشيخ ابي عبد الله محمد بن أبي بكر رحمه الله وأما جوابه  
هو فلا يلزم معرفة هذه الوجوه ولا يحقها ويقول هي شرك حسب هذا  
رواه الشيخ الجليل القدر أبو عمرو رحمه الله وحكى الشيخ عن أبي زكرياء بن  
فصيل الزواغي رحمه الله أنه قال: علينا أن نعلم أن الامر بالتوحيد توحيد  
وعلمه توحيد والتقرب به والاستحلال كذلك وأما الاصرار على التوحيد  
نفية قولان قال الشيخ عيسى بن أحمد: يكون الاصرار في التوحيد  
ومعناه التمادي والاقامة عليه وقال غيره لا يكون الاصرار الا في المعاصي

(١) يذكر السلف من أصحابنا رضى الله عنهم بعض ألفاظ لم تكن مألوفة الاستعمال عند غيرهم وذلك  
كلفظ: الاستحلال في مسائل الكلام فانما يمتنع به التسوية والتجوز وقد يستعمل بمعنى الايجاب  
وهذا كفولهم: ولاية المسلمين توحيد والامر بها والتقرب والاستحلال توحيد. فان الاستحلال  
هذا بمعنى الايجاب ويصح حمله على معنى التجوز. والتوحيد المراد به المعنى الاصطلاحي وهو علم  
التوحيد أي ما ذكر من مسائل علم التوحيد وهو علم الكلام لا التوحيد اللغوي وهو الارادة  
ولا مشاحة في الاصطلاح. ويصح أن يراد ان ما ذكر من مستنبطات توحيد الله اذ من المعلوم  
ان الولاية والبراءة من أركان الدين واسسه. ومن تلك الالفاظ التخطئة أي الحكم بالخطأ  
وقولهم هالك أي واقع في اثم عظيم يهلك به وانما هذا اللفظ لا يطلق غالباً الا في مقام كبيرة كفر  
النفاق وقد يطلق في كبيرة كفر الشرك الذي لا يخرج عن الاسلام ولكل قوم اصطلاحهم: وفي  
هذا الموضوع مجال شاسع ربما عدنا اليه بالخصوص. والله الموفق المدين



ولا يمد من شاهد من أحد موجب ولاية أو براءة فشك أنه تولاه أو تبرأ منه أن لم يوقعهما ولا يجزيه إلا بتحقيقها في ماض وآت ولا أن تشاكل عليه أن هذا متولى عنده أو متبرأ منه وقد كان أحدهما

وهو النماذى عليها قال أبو العباس : من وسع جهل التوحيد أنه أفراد لله سبحانه وتعالى وأنه فرض أو وسع جهل الشرك أنه مساواة فهو مشرك ومعرفة هذه المسائل توحيد وجهل من شرك والافرار بهن توحيد والانكار لهن شرك وإن قال معرفة هذه المسائل ليست بتوحيد فقد كفر إلا أن قال معرفة الله ليست بتوحيد فانه مشرك ﴿ ولا يمدن ﴾ في الشك لا يجوز أن يشك هل تولاه أو تبرأ منه ولا ينسى ﴿ من شاهد من أحد موجب ولاية أو براءة ﴾ ومثل المشاهدة شهادة الامناء والشهرة ويحتمل أن يريد بالمشاهدة التحقق مجازا فيشمل الكل ﴿ فشك أنه تولاه ﴾ أن رأى منه موجب ولاية ﴿ أو تبرأ منه أن ﴾ كان في نفس الامر ﴿ لم يوقعهما ولا يجزيه إلا بتحقيقها في ماض ﴾ وهو تحقق مجزله عند الله به إلا أنه لم يدر به فيستقبل التجديد كما قال ﴿ وآت ﴾ وحاضر ولعله أراد بالآتي ما بعد الماضي فيشمل الحاضر والآتي فإن كان لم يوقعهما في الماضي فقد كفر فيجب عليه أن يستغفر اللهم اغفر لي تركي أن كنت تركتها فيوقعها في الحال فإن تضيق شيء من الولاية أو البراءة لا يكون إلا كبيرة ولا تتم الولاية إلا بالحلب بالقلب والاستغفار باللسان ولا يجزي أحد المعنيين بدون الآخر وقيل عن بعض أصحابنا قول غير ما ذكرت ذكره في التحف وذكر مثل ذلك في البراءة ﴿ ولا ﴾ يمدن في الشك ﴿ أن تشاكل عليه أن هذا متولى عنده أو متبرأ منه ﴾ أو متولى أو موقوف فيه أو متبرأ منه أو موقوف فيه ﴿ وقد ﴾ تحقق عنده أنه ﴿ كان ﴾ عنده ﴿ أحدهما ﴾ أي أحد الوجهين التولي والتبري أي حقق أنه كان عنده في الولاية أو البراءة وشك في تعيين أحدهما وقد هلك ويستغفر ولا يحصل تداركه ولكن يتوب ويقف فيه

ورخص له أن يستغفر للمسلمين هكذا كضده

فقد رجع الى الوقوف من البراءة أو الولاية لضرورة نسيانه حتى يتبين حاله في المستقبل لما بعد لا لما قبل ﴿ ورخص له أن يستغفر للمسلمين هكذا ﴾ اجمالا فيدخل فيهم أن كان متولى عند الله ﴿ كضده ﴾ أن يلعن الكفار هكذا اجمالا فيدخل فيهم أن كان منهم عند الله تعالى ويتوب الى الله من تضيمه حتى تشاكل عليه وما ذكر من الاستغفار والامن اجمالا هو ولاية الجملة وبراءة الجملة يحددها من أجل هذا الذي تشاكل عليه وإنما يسامح بهذا للضرورة والا فولاية الجملة أو براءتها لا تجزئه عن ولاية الاشخاص أو براءتها ويكون له في ظاهر أمره في الوقوف ويحتمل كلامه وجها آخر وهو أن يقول اللهم اغفر لكل من وجب علي أن تستغفر له بحسب ما يظهر والامن كل من وجب علي أن العنه بحسب ما يظهر لي فيدخل في ذلك من تشاكل عليه وهو غير ولاية الجملة وغير براءة الجملة وقد مر الخلاف في عذر من نسي متولى أو متبرأ منه وإن مصالة وقيل صنادي قال : لم يجلنا الله حفضة لا ننسى ثم رجع عن هذا وقاله غيره ولم يرجع كما رجع وقال بعض العلماء لمصالة لم يرجع <sup>(١)</sup> قال الشيخ أبو خزر لابي ذكرياه فصيل حين توجه الى مصر ثم رخصة أن يستغفر لمن تولاه برؤية الصلاح جملة فيشمل الذي تولاه وكذا في العكس وهذا عين الاحتمال الذي ذكرت آنفا والحمد لله مولاي الفضل اذ وافقت ما قال أبو خزر وحكاه كذلك في التحف وفي السؤالات : بل هذا أولى خروجاً عن تكلف الضرورة المذكورة ثم رأيت صاحب الاصل اشار اليه اذ قال بعد ما ذكره المصنف

(١) هكذا بالسختين وهو تحريف والاصل والله أعلم وقال بعض العلماء مصالة لم يرجع ويحتمل أن يكون الكلام على معنى السؤال للامام مصالة من رجوعه فوقع سقط في العبارة لجواب السؤال والاول أظهر لما بقي في ظني أن بعض العلماء ذكر عدم رجوع الامام مصالة عن تلك البراءة المشهورة عنه وهي من مثل كلام المعظماء وذهبيات الكبار والحكماء وتذهب هذه الجملة الجلية الى الدلالة المذكورة للشيخ صنادي بن محمد السدراني الوارجلاني رحمه الله والذي جرى عليه شمس الدين أبو يعقوب أنها الامام مصالة وانقصر عليه انظر الدليل ج ٢ ص ٨٢ س ١٥ وهذا هو الصحيح لذلك عبر التطيب بقيل اشارة الى ضعف نسبتها الى الشيخ صنادي والله اعلم



ولا يضره فيمن توقف فيه شك هل تولاه أو تبرأ منه ما لم يعض فيه  
احداهما وقد يسع الشك في فرض كالتوبة من ذنب نسي أولم يعلم بقصد  
لشخصه لمعتقد فرضيتها من كل ذنب اجمالا أن استغفر منه وندم من  
كل ما فعل ويجزیه ذلك

وهذا للمسلمين الذين يستغفرون لهم من تولاهم بالقصد وكذلك الكافرون  
الشيخ ﴿ولا يضره فيمن توقف فيه﴾ قطعا ﴿شك﴾ فاعل يضر وفاعل  
توقف ضمير المكاف الشاك الواقف في أحد وذلك الشك هو انه شك  
في ذلك الوقوف فيه ﴿هل تولاه أو تبرأ منه﴾ احدث له ما يوجب  
ولاية أو براءة ﴿ما لم يعض فيه﴾ أي ما لم يحقق فيه ﴿احداهما﴾ أي  
الولاية أو البراءة قبل التحقيق احدث الموجب ولاية أو براءة يبقيه في  
الوقوف ثم ان كان في نفس الامر قد احدث موجبا لاحداهما ونسي فقد  
قال مصالة : لم يجعلنا الله حفاظة لانسي وتقدم انه ان نسي هل تولاه أو  
تبرأ منه لم يعذر ورخص ان يحدد ولاية الجملة وبرأتها بنية دخوله في احداهما  
﴿وقد يسع الشك في فرض كالتوبة من ذنب نسي﴾ بالبناء المفعول  
فالتوبة من الذنوب فرض ﴿أولم يعلم﴾ بالبناء المفعول ﴿بقصد لشخصه﴾  
أي لعين الذنب انه لا يجب التوبة من كل ذنب كارجئة اذ قالوا ان الله  
يرضى عن الموحد ولو اصر فلا يجزیه ذلك بل لو تاب ولم يعتقد ان التوبة  
فرض لم تجزیه ﴿لمعتقد فرضيتها﴾ أي فرضية التوبة ﴿من كل ذنب  
اجمالا ان استغفر منه﴾ أي عن الذنب اجمالا ﴿وندم من كل ما فعل  
يجزیه ذلك﴾ وذلك ان يكون قد اذنب ذنبا فنسيه وتاب من الذنوب  
هكذا فقد اجزأته لذلك الذنب توبته وهذا قوله كالتوبة من ذنب نسي  
وذلك أيضا ان يفعل فعلا ولم ينس فشكل ان التوبة واجبة عليه من هذا  
الفعل قصدا لشكه هل هو ذنب فلو اوجب عليه في نفس الامر عند الله  
ان يتوب منه ان كان ذنبا عند الله ما يدرك بالعلم فان لم يتوب منه لم يعذره الله اذ

وكذلك ان فعل فعلا ولم يدركه مما يسع جهله أو فعله أولا أو لم يعلم  
من نفسه اعمل ذنبا أم لا ان استغفر وقال ان كان ذلك ذنبا ثبت منه أو  
من ذنوبي ولا يحط عنه فرض التوبة جهل الذنب كما يلزمه معرفته فعله اياه  
قارفه ولكن ان تاب من كل ذنب هكذا اجمالا فلهله يجزیه وكذا ان قال ثبت  
منه يارب ان كان هو من ذنبا فالتوبة في ذلك كله على الشك لانه ان نسيه  
فتاب اجمالا فليس في ذلك توبة متيقنة من ذنب ولكن لا شك في ذلك  
الا ان خطر في قلبه هل كان لي ذنب نسيته فيدخل في هذه التوبة التي  
اتوبها وان تاب من فعل لعله ذنب فهذه توبة على شك ومن ذلك ان  
يشك فيما يسع جهله هل يجب عنه الكف اذا عرف ان التوبة من الذنوب  
فهذا فرض قال في السؤالات : ومن الفرائض ما يجوز له الشك فيها هل  
هو فرض كالسكف من الذنوب هكذا جملة فرضا ﴿وكذلك ان فعل  
فعلا ولم يدركه مما يسع جهله أو فعله أولا﴾ يسع جهله أو فعله ﴿أولم  
يعلم من نفسه اعمل ذنبا أم لا ان استغفر﴾ ولا بد ان يستغفر في حينه  
ويذهب بعد ذلك للسؤال فاذا سأل وعلم انه ذنب جدد له التوبة على علم  
وتشخيص ﴿وقال ان كان ذلك ذنبا﴾ أو ان كنت فعلت ذنبا ﴿ثبت  
منه أو﴾ يقتصر على قوله ثبت ﴿من ذنوبي ولا يحط عنه فرض التوبة  
جهل الذنب﴾ بنصب فرض ورفع لفظ جهل أي جهل كون فعله ذنبا لا  
يحط عنه فرض التوبة منه فانه غير معذور في جهل الذنب اذا فعله فكيف  
يعذر في ترك التوبة وجهلها ﴿كما﴾ الكاف للتظهير ﴿لا يلزمه﴾ بضم  
الياء وكسر الزاي ﴿معرفته﴾ بالنصب على المفعولية ﴿فعله اياه﴾ برفع  
فعل على الفاعلية وذلك بضبط المصنف رحمه الله بقوله أي فعله الذنب لا  
يصير معرفة انه ذنب لازمة له أي لا يجب بفعل الذنب ان يعرف انه  
ذنب وهذا بظاهره مشكل فانه يعذر في جهل الذنب الموسع ما لم يرد فعله  
فاذا أراد فعله لزمه ان يعرف انه ذنب ولزمه ان يتركه وان فعله لم يعذر



وقد شهر انه يعذر في الجهل ما لم يقارف واذا اراد فعله ثم ترك الفعل لم يلزمه فعله واذا صوب أو خطأ على فعل لا يدريه ماهو لم يعذر ولعل مراد المصنف كصاحب الاصل رحمهما الله انه لا يجب عليه معرفته وتعيينه عند التوبة منه اذا لم يعلم انه ذنب وقال ثبت منه ان كان ذنباً أولم يعلم لنفسه ذنباً وقال ثبت من ذنوبي فان ذلك الذنب يدخل في توبته ولو لم يعرف انه ذنب أو لم يعلم انه قد أذنبه فله صيان متقرر حين فعل فلا يتكرر بجهله حين التوبة اذ لا يصح بفعل مرتين لجهل الفعل انه ذنب واسع له فيما يسع جهله فاذا فعله لم يعذر بالجهل وصحت توبته مع جهله لعينه اذا تاب من جميع ذنوبه واذا عرف ان التوبة من الذنوب في الجملة فرض عليه فله الشك في الذنوب التي يسع جهلها هل يجب الكف عنها أم لا وفي السؤالات : عن عمل ذنباً وعمل بعده حسنة هل تكون كفارة له قال لا حتى يقصده بالتوبة وقيل يكون كفارة ويأتي ذلك أيضاً في كلام المصنف كاصله وهو في التاج أيضاً وبسطه في الشامل . قال وان عمل ذنباً ولم يقصده ولكن في دينه فرض التوبة فلا يجزئه كما قدمنا وقيل يجزئه وهي من المسائل التي يقول فيها أبو العباس رحمه الله : سيقول المدعون شيئاً وان عمل عملاً أو لم يعلم ماهو وذلك في الوصف ذنب فقال ان كان ذلك ذنباً ثبت منه وان كان خطأ ثبت فلا يجزئه اهـ . وفي السؤالات : من نسي القرآن حتى لا يفرزه من الشعر فقد هلك وقيل ناسيه هو التارك للعمل به ولو حفظه قيل اذا نسيه بالمرض لا بأس عليه وقيل اذا كان يعمل به فلا بأس عليه ولو نسيه وقيل ما لم يفرض العمل به لا يؤخذ بنسيانه وهو قول ايس عليه العمل وذلك مروى عن أبي خزر رضي الله عنه انه قال بلغني ان ماسقاً عن وم الانسان لا يؤخذ به ورواه الشيخ أبو الربيع عن أبي محمد عبد الله عن أبي الشعثاء جابر بن زيد رحمه الله

**فصل من الفروض ما لا يصح ادائه الا بالشك كالنوبة والخوف والرجاء وبر الوالدين اذ لا يعلم حده الا الله تعالى ومنها ما يسع المكلف الشك فيه انه فرض عليه أم لا كالشك عن الذنوب التي يسع جهلها ان اعتبر فرضية الكف عن جملتها**

**﴿ فصل من الفروض ما لا يصح أدائه الا بالشك كالنوبة ﴾** من الذنب فانه لا يدري هل أتت على الذنب وصادفته بالحو بان قبلت أم لا **﴿ والخوف والرجاء ﴾** اذ لا يأمن ولا يئأس بل اراد انه يشك هل اعتدلا وهل وصل الحد الذي أوصله عند الله فقد أدى واجبهما ومثل ذلك حد الكيل والوزن **﴿ وبر الوالدين اذ لا يعلم حده الا الله تعالى ﴾** أي حد بر الوالدين ومثله ما ذكره قبله ويجوز عود الهاء الى ما من قوله : ما لا يصح أدائه الا بالشك أو الى ذلك كله بتأويل ما ذكر وذلك كل فرض من الفروض التي ليست محدودة التي لا يعلم لها حد اذا بلغه علم انه قد أدى وأما الفرائض المحدودة فلا يجوز الشك هل يجب ذلك أو أقل أو أكثر واذا أدى فلا يجوز له الشك في انه أدى بحسب الظاهر الذي كلف به وله الشك هل أدى عند الله أو هل بناها على ما لا يصح أو هل دخل عليه ما ينقضها وفي السؤالات : وجلة الدين محدود وغير محدود ويدخل المحدود في غير المحدود وغير المحدود في المحدود والمحدود في المحدود فالمحدود في المحدود كالتقرب في الصلاة وغير المحدود في غير المحدود كالتقدم في الخوف والرجاء وانما كان التقرب محدوداً لانه لا يوجد الا في محدود كالتقرب الى الله بالصلاة خاصة أو صوم خاص أو قتل محارب وصدقة خاصة كذا قيل **﴿ ومنها ما يسع المكلف الشك فيه انه فرض عليه أم لا كالشك عن الذنوب التي يسع جهلها ﴾** الى ارادة المقارنة أو التصويب أو التخطئة **﴿ ان اعتبر فرضية الكف عن جملتها ﴾** اي عن جملة الذنوب هكذا فالضمير عائد الى الذنوب كلها هكذا لا الى التي يسع جهلها فقط وذلك



اذ لا يلزمه القصد لمعرفة فرض الكف عنها به وانما عليه الكف وكذا غير الفرض مما لا يعلم انه حلال أو حرام جاز له الشك فيه لا التقدم اليه ولو عملا

نوع استخدام ﴿ اذ لا يلزمه القصد لمعرفة ﴾ اى الى معرفة او هى لام التقوية ﴿ فرض الكف عنها به ﴾ الضمير في عنها للذنوب افراد وفي به القصد بمعنى تشخيصها اى عنها مقصودة بالتشخيص لا الى القصد المذكور ففيه استخدام ﴿ وانما عليه الكف ﴾ فاذا كف من الذنب فلا بأس عليه ولو لم يعلم انه ذنب ولم يعلم ان الكف عنه فرض اذا علم ان الكف عن الذنوب هكذا فرض واما ما لا يسع جهله وما وسع جهله وقارفه بفعل او تصويب فعله أو نحو ذلك فقد هلك بالشك والجهل والمقارفة هلاكاً واحداً ويجب العلم بان الكف عن الذنوب واجب فان جهله اشرك لاستلزام جهله كون كفه عن الشرك واجبا عليه المودى الى اعتقاده اباحته الذي هو شرك فان علم كفه عنه فرض عليه ولم يعلم ان كفه عن باقى المعاصي فرض عليه كفر عند بعض اصحابنا دون البعض الآخر لانه لا يلزمه العلم بكونه كبيرة الا بعد قيام الحجة عليه به ويجب عليه ان يعلم بوجوب التوبة من الذنب فان جهله كان مذنباً ذنباً كبيراً ان كان المجهول له ان كون التوبة منه واجبة كبيراً وصغيراً ان كان صغيراً وكان مشركاً ان كان المجهول له كون التوبة منه واجبة شركاً ﴿ وكذا غير الفرض مما لا يعلم انه حلال او حرام ﴾ او مكروه مما هو قول او عمل ﴿ جاز له الشك فيه ﴾ هل هو حلال او حرام او مكروه ولو كان مباحاً في نفس الامر قبل ان يعلم انه مباح او حرام او حلال لا التقدم اليه ولو ﴿ كان التقدم اليه ﴾ عملاً ان تقدم اليه بالعمل قبل ان يعلم انه يجوز فعله فلا يندر في فعله ولو وافق انه حلال ولا سيما ان كان التقدم افتاء او قضاء او مطلق تكلم فيه بالجواز والنعى او الكراهة فان القول

وشددوا في القول كالتوى لمجاوزته دون الفعل وكالمعمل الولاية والبراءة الصادر من العالم المقتدى به لورعه وضبطه يتمناه بان ياخذ عنه سامعه ومن بلغه عنه فيعمل به سامعه أو من بلغه عنه والفعل لا يتعدى فاعله أي لا يجوز لمن رآه يفعله أن يفعل مثله الا النبي ﷺ فانهم اختلفوا هل يفعل رائيهم يفعل مثل ما فعل مما لا يعلم انه طاعة عامة أو مباح فقل لا يفعل لعلمه ﷺ خص به وقيل يفعل لان الاصل عدم الخصوصية وأما من لا يتصدر لحفظ العلم أو لا يتورع فلا يتعدى من أخذ عليه شيئاً ان لم يوافق الحق بل لو وافق ولا تمذر العامة في ظن الصلاح فيمن ظهر عصيانه وعدم توقفه في الحدود وذلك كله في القول فكيف في الفعل مطلقاً ولا سيما الفعل الذي يوجد في القرآن او السنة او اثر العلماء حكمه وتجد خلافه في فعل من تظن العامة صلاحه او في قوله ولا تمذر العامة في قولهم لو لم يحز لما فعله فلان وليس كما توهم بعض والى ما ذكرته آنفاً اشار بقوله ﴿ وشددوا في القول ﴾ بحلية شيء أو حرمة أو كراهية بلا علم ﴿ كالتوى ﴾ بذلك والقضاء به وكتابته والوعظ به والنطق به ﴿ لمجاوزته ﴾ أى لان انقول يتجاوز القائل الى سامعه أو من بلغه عنه بان يجوز أن يعمل به ان كان عنده ثقة أو صدقه أو اعتقد الاقتداء به مطلقاً لجهله ﴿ دون الفعل ﴾ فانه لا يصح الاقتداء به الا من النبي ﷺ وقيل أو من بلغ في الورع والعلم والضبط فلم يشددوا في الفاعل بجهل اذا وافق الحق أو اراد شددوا في القول تشديداً عظيماً ليس في الفعل ﴿ وكالمعمل الولاية والبراءة ﴾ فاذا تولى بلا علم أو تبرأ كذلك فهذا تقدم في الفعل لا يجوز له وهو فيه آثم اثماً دون ائمه بالقول بان يقول مثلاً من فعل كذا وجبت ولايته أو براءته وليس كما قال ومثل ذلك ان يبرأ من آكل الضب فانه هالك بهذه البراءة وان قال الضب حرام فهذا أشد هلاكاً واختلفوا فيمن قال أو فعل بلا علم ووافق الحق أو المكروه فقل عصى وقيل نافق وقيل بئس ما فعل



ولزمه فعل الفرائض الواجبة عليه وان جهلها ان لم تكن توحيدا أو هو  
ما لا يصح فعله مع جهل فرضيته

وقيل عصى في القول دون الفعل لانه يتعمد دون الفعل وقيل عصى  
بالفعل لانه عمل وان وافق قولاً من أقوال الامة فكذلك الخلاف  
والصحيح انه نافي في القول والفعل قال الله تعالى « وأن تقولوا على الله  
مالاً نعامون » وقال « الا من شهد بالحق وهم يعلمون » وفي السؤالات :  
وقال قوم يهلك في القول ويمضي في الفعل وقال قوم يمضي في القول  
ولا ينبغي له التقدم في الفعل وقال قوم لا ينبغي له التقدم في القول وأما  
في الفعل فلا بأس وان تعمد المعصية ووافق غيرها فقل عصى وقيل ان  
كانت كبيرة كفر أولاً فانه عصى وقيل أساء مطلقاً ولزمه فعل الفرائض  
الواجبة عليه وان جهلها وصح فعله وعصى بجهله لانه لزمه علمها بقيام  
الحجة أو بضييق الوقت ولزمه فعلها ولا يسقط جهله اياها وجوبها عليه وان  
عمل بلا علم بوجوبها فقل اجزاء وقيل لا يجزيه وهو الصحيح ولا يجزيه  
فيما هو معقول المعنى كداء واجب دين من معاملة أو تعدية أو نحو ذلك  
وغسل نجس الا انه ان اصر ولم يدربانه قد أدى هلك باصراره وقيل لا  
والضمير المنصوب المحل في قوله جهلها عائد الى الفرائض من حيث  
كونها فرائض وعائد الى الفرضية المأخوذة من لفظ الفرائض أي لزمه  
فعل الفرائض الواجبة عليه وصح فعله اياها أيضاً ان فعلها ولو جهل  
فرضيتها ان لم تكن توحيدا أو التوحيد هو ما لا يصح فعله مع  
جهل فرضيته وأما معرفة انه توحيد فيصح فعله وهو معرفته ولو لم  
يعلم انه توحيد الا ما ظهر فيه الافراد مثل قول « لا اله الا الله » فلا  
يصح فعله الا لمن علم انه توحيد وانه فرض وفي السؤالات : واما العمل  
بغير علم فيصح فيه العمل ولكن يمضي بالجهل وفي قولنا اذا وافق  
والشرك يصح فيه العلم بغير عمل فاذا عمل فلا يبطل العلم والصغائر يصح

فيها العلم بغير عمل واذا عمل فلا يبطل العلم وهذا القول ليس عليه فتوى  
أصحابنا يعني ان الصغائر لا يعلمها أحد لانه ليس من الحكمة أن يبينها وقد  
استثناهما فيجترى عليهما الناس قال : وهل يصح الثواب على العلم دون العمل  
والعمل دون العلم قال لا الا في الكف عن الصغائر يصح فيها الثواب على  
علم الكف ولو لم يكف وأما أن يصح الثواب على الكف وقد جهل  
فقولان والكبائر كلها يصح فيها الثواب على العلم دون العمل فاذا عمل  
فلا يبطل الثواب قال أبو يعقوب محمد بن يدر : علمنا العمل بالفرائض  
وليس علمنا العلم بها وهذا خطأ وهو جواب النكار خطأ رحمه الله اليه  
سئل فاجاب بذلك وكان خاف المجلس يزيد بن يخاف الزواغي وأبو الربيع  
سليمان بن يخلف فقال يزيد : ياسليمان ما الذي أخذت عن أبي عبد الله  
ابن بكر فيها قال اذا لزم فعل شيء لزم العلم به وان في فعله ثوابا وانه  
فرض وعدل وهذا جواب اصحابنا رحمهم الله ويجوز ان تعلم الصغيرة  
في حق الغير بحيث لا تثبت في حقك لانه لا اجترأ حينئذ كما ينسب الى  
بعض الانبياء من الصغائر والمذهب انها لا تصدر منهم الا - هو كما قال  
الشيخ قاسم عن شارح العدل عن شيخه وكما قال السعد والسيد بل قلا :  
ان ذلك متفق عليه الا ما يدل على الخسة ومثلاً له بسرقة لقمة وتطيف  
بحبة وعندنا انهما كبيرتان اذا لم يكن الادلال او الرضا واشترط المحققون  
ان يذهبوا على الفور وهو الأرجح وقيل على التراخي قبل الموت وهو  
مرجوح وقال الاسفرائني وعياض والسبكي الحق امتناع الصغيرة أيضاً  
سئلوا ثم ان من عمل وعلم ولم يتقرب صح فعله ولا ثواب له كما نص  
عليه عمروس في الصلاة وان تقرب انتفع بما تقرب به قل او كثر دون  
غيره وقيل ان تقرب باكثره انتفع به كله وقيل ان تقرب بنصفه  
انتفع به كله وقيل ان تقرب بعشره انتفع به كله وقيل لا ينتفع به  
الا ان تقرب به كله ويجوز أن يأمر الله بالعلم وينهى عن العمل



وتلزم مضطرا تنجية نفسه وان بمحرم كما مر كميتة ودم ولحم خنزير اذا اخذ اباحتها ولا يعذر بجهله تحريمها

امرنا بمعرفة الشرك والمأصي على حسبها في الفور وغيره ونهانا عن فعلها واما أن يأمر بالعمل وينهى عن العلم فلا ﴿ وتلزم مضطرا تنجية نفسه وان بمحرم كما مر ﴾ في قوله : باب من أركان الكفر الاربعة الشهوة الا أنه لم يذكر الازوم اذ قال : جاز لخائف من موت بجوع او عطش تنجية نفسه وان برمضان أو محرم ﴿ كميتة ودم ولحم خنزير ﴾ وشحمه وغيره من أجزائه مما يحى قياسا على لحمه وذكره مع دخوله في الميتة من حيث ان لحمه ميتة ولو ذبح أو نحر فإن الذكاة لا تحله تبعا لذكره بعد الميتة في القرآن ولو مفصولا بالدم وذكر فيه لان الكفار لا تسميه ميتة ان ذبح وتمتدحله وتقدم الكلام فيما ينبجي به أو بنى على القول بأنه لا ينبجي بلحم الخنزير ان مات بلا ذبح وانما تباح التنجية بذلك ﴿ اذا أخذ ﴾ المضطر ﴿ اباحتها ﴾ اي اباحة التنجية بها فحينئذ ينبجي نفسه حتما ولا اثم عليه وان لم ينبج فذات فقد كفر نفاقا وكذا ان تلف منه عضو ومعنى أخذ اباحتها علمه اياها ومما يدل على ان القول أشد من الفعل ان المضطر لا يعذر في ترك التنجية بذلك والمكروه على لفظ الشرك او لفظ غيره من المأصي ابيح له ان لا يتكلم به فيدوت وادخل المصنف بالكف ما أهل به لغير الله وأشار اليه مع دخوله في الميتة لان الله تعالى ذكره لان الكفار لا يسمونه ميتة ويحتمل ان يشير بها الى التنجية بالحجر على القول بجواز التنجية بها قياسا على التنجية بنحو الميتة لكنه ليس لأصحابنا وإلى التنجية بمال غيره ﴿ ولا يعذر بجهله تحريمها ﴾ اذا نجى نفسه بها وهو غير عالم بتحريمها وذلك لاجتماع جهله التحريم مع المقارفة بالاكل والمقارفة بالاباحة ولو بلا اضطرار في اعتقاده ولم يعتقد الاباحة فلجهله التحريم كأن أكله مطلق اكل لتنجية شرعية ولو وافق انه نجى بها

وان اخذه لا اباحتها فهل له ان ينبجي بها أولا قولان

نفسه وهي انما تباح بقصد التنجية الشرعية وهي ان يعلم حرمتها في السعة وابطاحتها في الضرورة فينبجي بها في الضرورة فلما نجى بها ولم يعلم حرمتها كفر اذا كان كآكلها في السعة اذ لم يعلم تحريمها ومن لم ينبج نفسه هلك علم بالتحريم أو لم يعلم علم اباحة التنجية أو لم يعلم ﴿ وان اخذه ﴾ اي التحريم في السعة ولم يعلم حكمها في الضرورة غافلا غير مستشعر ولم يعلم ﴿ لا اباحتها ﴾ في الاضطرار ﴿ فهل له ان ينبجي بها ﴾ نفسه عند الاضطرار فيعذر في تنجيته اذا وافق ﴿ أولا ﴾ ينبجي بها فان نجى بها هلك ﴿ قولان ﴾ وذلك كناية عن انه يعذر ام لا والاولى أن يعبر بهذا وفي ذلك اقوال تقدمت فيمن فعل بلا علم ووافق فليل هلك وقيل عصى وقيل اساء ولعله أدخل الثلاثة في قوله أولا ومراده انه لزمه ان ينبجي نفسه بها وان لم يفعل ومات أو بطل عضوه كفر اذ قارف الترك وهو غير مباح له وانما يباح له جهل حرمة الترك قبل ان يقارفه يعذروه بالجهل والزموه التنجية وقال صاحب الاصل : لا يعذر بالجهل مثل غيرها من الفرائض لان تنجية نفسه فرض عليه وفي السؤالات : وان اكره على أكل الميتة فن قال انها أباحتها الله تعالى من اجل الموت فجاز له أكلها ومن قال من أجل الخمصة فلا ينبجي وهو قول الربيع رحمه الله وان أخذ الرجل اباحة الميتة عند الخمصة ولم يأخذ التحريم فوجدتها فتركها لم يأكلها حتى مات فقد هلك وقد وافقنا على هذا مسروق بن الاعدع وان أخذ التحريم ولم يأخذ الاباحة فتركها فلا يأكل وقيل فيها : قولان وان أخذ التحريم والاباحة جميعا ولم يأكلها حتى مات فلا يعذر الا ان عافها قلبه فذلك عذر وان أكل الدم وهو جامد وأكل الميتة وهي مدودة او ميتة الخنزير فقد هلك لانهم قالوا لا ينفعه ذلك والخنزير يقطع منه ويشوى وقيل بذبح وقال أبو محمد النيرى رحمه الله : قال بعضهم يجوز ان يأكل ميتة الخنزير بالخمصة اه



ان الحق في واحد ومع واحد ولا يضيق على الناس خلافه قال والاذن في الاجتهاد من قوله تعالى « واذا جاءهم امر من الامن » الآية وقوله <sup>عليه السلام</sup> « اذا اجتهد الحاكم فاصاب » الحديث قال والاجتهاد فيما لم يجدوه في الكتاب ولا في السنة ولا في اثر من كان قبلاهم من العلماء . قلت . ان اجتمعوا وان وجد اثر لا اجماع جاز الاجتهاد قال : وانما يستخرج الاحكام من كتاب الله تعالى ومن سنة رسوله او الاجماع من قرأ كتاب الله وكان تاليا له عارفا باللغة والنحو ووجوه القرآن واقفا على تفسير من اعترفت له الامة كابن عباس ممن اخذه توقيفا آخذاً ببعض احكام الشرع . قلت . عارفا بالمعاني والبيان والمنطق وفي السؤالات : وحكى الشيخ من كتاب تأليف زرقة ان الناس قد اختلفوا في الحجة فيما يسع جهله أي من يقول عن الكتاب أو السنة أو الاجماع فيكون حجة مطلقا أو عن اجتهاده فيكون حجة على المقلد فقال الرافضة : الامام المطاع الذي يكفر من عصاه وقال أبو حنيفة وغيره : اثنان لان أعلى الحكم أي بين الناس الحكم في القتل وقد جاز فيه اثنان وقال الزيدية : أربعة كالزنى اذ هو أعظم ما شدد فيه وقال أبو الهذيل العلاف : عشرون لقوله تعالى « ان يكن منكم عشرون صابرون » الآية وقال أصحابنا والمرجعية وأكثر الامة : الحجة ان تشهد أنت أو تعلمه ولو من واحد أمين من كتاب الله أو سنة رسول الله <sup>عليه السلام</sup> أو من الاجماع وقال النظام ابراهيم ابن سيار : الحجة الحق نفسه وهو وأبو الهذيل من الممتزلة وقال الربيع والشيخ أبو مشور والصفريه الصدق لقوله تعالى « وكونوا مع الصادقين » فمن صدقته فهو الحجة وقيل الفهم وقال أصحاب عبد الله بن يزيد : اجماع الامة والحجة فيما لا يسع الاكراه بتصرف وايضاح قول : الجواب فرض كفاية فان جاء من سألنا عن مسألة لا يسعنا جهلها فلا يردنا أحدنا الى الآخر أي لا يموت على غير علم ولا يأتنا آخر علمه فيبقى في صورة الكفر

وقيل بالرخصة اذا كان من هو أعلم في المجلس يردّها اليه وكذلك في المسجد أو في المصلى أو في المنزل أو فيما رد الاميال وقيل غير ذلك يعني ان يردّها الى من في الحوزة ولو خارج الاميال وان سأل رجل رجلا عن مسألة مما لا يسع الناس جهله ولم تكن عنده فقد كفر المسئول والسائل خيث يكفر السائل يكفر المسئول وانما يكفران بجهلها لا بالسؤال وان اجابه بجهل فوافق الصواب فقد عصى بتقديمه ويكون حجة للسائل وكذلك ان شهد الشهود بزور يكونون حجة للحاكم اذا لم يعلم بزورهم وكفر الشهود ومن يجوز له الرأي فنزلت مسألة ولم يصب ان ينظر في الكتاب ولا في الدلائل وضاق به الامر سأل غيره وعمل بما افتاه وعليه ان ينظر بعد ذلك أي فان خالف الحق رجع اليه وكان الشيخ أحمد بن محمد صاحب الاصل يفعل ذلك أي بلاضيق أمر ويرى جواز تقليد المجتهد غيره فقل له [ في ] ذلك فقال أحب ان آخذ برأي غيري لان المرء يشفق على نفسه وسأل أبو نوح أبا خزر عن حنان ومنان وتجهم<sup>(١)</sup> أبو خزر اليه وضيق عليه وفيه رخصة ان يأخذ بالحكم الذي جاز وأفتى فان نزلت ثانية فعليه ان ينظر وقيل بالرخصة ان يأخذ بالفتوى الاولى وان نزلت على من هو أعلم منه فسأله فليجبه وقد رأينا المشايخ يستلون التلاميذ وكان عمر يستل ابن عباس وغيره وقال <sup>عليه السلام</sup> لابن عباس « اقرأ على سورة النساء » فقال كيف اقرأ عليك وعليك نزل فقال « نعم أحب ان اسمعه من غيري » فقرأ عليه الى قوله تعالى « وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » ففاضت عيناه بالدموع فقال حسبك وكان أبو نوح اذا سئل عن مسألة من الفقه قال ان هذا الفتى يعني عبد الله بن

(١) الظاهر والله أعلم ان تجهم أبي خزر رحمه الله لاجل السؤال عن اسمين لم يتفق على انهما من أسماء الله واسماء الله توقيفية والظاهر ان سؤال أبي نوح لاجل ان يتفق على ما عند أبي خزر لا لعدم معرفته بالحقيقة اذ لا شك أن مثل أبي نوح وهو أحد أئمة العلم لا يجهل الخلاف في المسألة او يجهل الحق فيها وهم رحمه الله اهل تواضع ولو بلغوا ما بلغوا من منزلة في العلم على أن من يقول ان هذين الاسمين الشرعيين من أسماء الله يقول انهما مأخوذان من القرآن في قوله سبحانه « وجئنا من لدنا — واسكن الله من على من يشاء من عباده » فمضى الحان المحسن والمكان المتفضل المنعم والله أعلم



وجاز اتباعهم والعمل بقولهم وان مع شكهم انه عند الله كما قالوا أو على خلافه ان وجد منهم

زورستن الوسياني حكى عن أبي صالح كذا (وجاز) للمقلد (اتباعهم) أي اتباع العلماء (والعمل بقولهم وان مع شكهم) أي العلماء أصحاب القول (انه) أي القول الذي قالوه (عند الله كما قالوا أو على خلافه) أي على خلاف ما عند الله أو خلاف الحق ورد الضمير الى ما عند الله أو الحق لدلالة الكلام عليه (ان وجد منهم) أي وجد الشك من العلماء هل ما قاله حق عند الله وانما قال ان وجد منهم لانه قد لا يشكون بل يذهلون وقد يقطعون بانه حق عند الله فيمضون بذلك وللمقلد في ذلك كله تقليد وان كان مما لا يسمع فيه الخلاف قطع أهل العدل والصواب بان ما قالوه حق عند الله تعالى ويطيعون بهذا ولا يعصون ويحب اتباع قائله وترك غيره ويحتمون انه حق لان مبناه على القطع وبناء الفروع على غلبة الظن قال ابن السبكي والمحلى وغيرهما المصيب في العقليات وهي ما لا يتوقف على سماع واحد وهو من صادف الحق فيها لتعيينه في الواقع كحدوث العالم ووجود الباري وصفاته وبعث الرسل ويمكن في العقليات قيل ان يخطأ كل عند الله وقال الجاحظ والعنبري لا يأتهم المخطئ في العقليات باجتهاده واشرك ان نفى الاسلام كله أو بعضه كبعثته <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وقيل عن العنبري كل مجتهد في العقليات مصيب وحكي الاجماع على خلاف قولهما قبل ظهورهما واما في الفروع فقال أبو الحسن الأشعري والباقلاني: حكم الله فيها تابع لظن المجتهد وقال أبو يوسف ومحمد وابن سريج: هناك لم يحكم الله فيها ولكن لو حكم لحكم بذلك الشيء فمن لم يصادف ذلك الشيء عند الله فقد أصاب اجتهاداً لا حكماً وابتداء لا انتهاء فهو مخطئ حكماً وانتهاء والصحيح وفاقا للجمهور ان المصيب في الفروع أيضاً واحد يصادف ما عند الله والصحيح ان عليه اشارة وانه مكلف

باصابته وان مخطئه لا يأتهم لغموضه بل يؤجر ببذله وقييل يأتهم لعدم اصابته وقييل لم يكلف باصابته وعن بشر المريسي وأبي بكر الاصم ان عليه دليلاً قطعياً وان المخطئ آثم واما جزئية فيها قاطع من نص أو اجماع واختلف فيها لعدم الوقوف عليه فالمصيب فيها من وافق ذلك القاطع اجماعاً وقييل هو على الخلاف فيما لا قاطع فيه وهو قول بعيد ولا يأتهم المخطئ فيها على الاصح اه والحق انه يأتهم قال الشيخ يوسف بن ابراهيم: ولهذه الفقهيات أربعة اسام اثنان مجتمع عليهما وهما الحكم والعلم قلت وكذا مراد فهم أو اشبههما أو كان اخص كالقضاء والافتاء والادراك قال سائغان على القوانين المختلفين جميعاً واثنان مختلف فيهما هل يسوغان على القوانين المختلفين جميعاً أم لا وهما الحق والصواب والباطل والخطأ قلت وما أشبه ذلك قال فاتفتت الامة على الاقوال المختلفة يسوغ عليها العلم والحكم ولا يسوغ عليها تضادهما كالفقه والجهل لقوله تعالى «وداود وسليمان اذ يحكما» الآية فثبت لهما العلم بعد ان أثبت الفهم الموافق لما عنده لسليمان ولم ينسب الضلال الى داود قال أبو الربيع سليمان بن يخلف في الرد على من أجاز الحق على القوانين المختلفين: وأما الصواب والخطأ فجل الفقهاء قد أطلقوها على المختلفين فان ساغ الصواب في أحدهما ساغ الخطأ في خلافه بدليل اشارة القرآن حيث يقول «فهمناها سليمان» والخطأ في خلافه مع داود والا فالفائدة ان كانا مصيبين معا وشواذ العلماء قالوا ان هذه الالفاظ الاربعة تسوغ على المختلفين جميعاً ولا يسوغ تضادها من السفسه والجهل والباطل والخطأ وهو قول على بن أبي طالب وترقى بالتصويب الى احكام الفتنه والمختلفين فيها بشرط الاجتهاد وقال: كل مجتهد مصيب وهذا يؤثر عنه في أهل الدار عثمان وذويه وأهل الجبل عائشة أم المؤمنين وطلحة والزبير ومن معهم وفي أهل صفين معاوية وعمر بن



العاصي لكنه له مقصد<sup>(١)</sup> في معاوية وعمر وانهما غشما الامر غشما ولم يحمله  
وقال في أهل النهر وان لم يظهر عليه ظهوره في أهل النهر وان وذلك ان أصحاب  
علي أرادوا ان يعرفوا ما حال أهل النهر وان عند علي فقام رجل ينادي  
في المسكر من رأي لي البغلة الشهباء يوم قتلنا المشركين فناداه علي فقال  
له : لا تقل كذلك انهم ليسوا بمشركين لكنهم من الشرك فمروا فقال فنافقون  
يا أمير المؤمنين فقال ليسوا بمتنافقين لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا  
وهؤلاء يذكرون الله كثيرا ثم قال الرجل فمن هم يا أمير المؤمنين قال  
اخواننا بنفوا علينا وتوحم علي على طاعة وشهد أن عائشة زوج النبي  
ﷺ في الجنة وقال قل رسول الله ﷺ « بشر قاتل ابن صفية بالنار »  
ويقول في عثمان حين شك أصحابه في عثمان وعاتبوه وهو على المنبر : ان  
الله قتله وأنا معه وروي عن مالك ان كل مجتهد مصيب لكنه في الفروع  
وقال في الاصول ما قال رسول الله ﷺ « اذا التقى المسلمان بسيفهما  
فالقاتل والمقتول في النار » فقليل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول  
قال « لان كل واحد منهما يريد أن يقتل صاحبه » وأما قول رسول الله  
ﷺ « اذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر اجتهداه وان اجتهد فاصاب فله  
اجران اجر اجتهداه واجر اصابته الحق » فان هذا مقصور على الصواب  
والخطأ لا على الحق والباطل والدليل لمن قال ان الحق فيهما جميعا ان  
الله تعالى أمر المجتهدين باجتهد الرأي وفرضه عليهم وامرهم أن  
يستغفروا وسع اجتهدهم في استخراج الحكم وأمر جميع من رأى  
رأيا أن يظهره ويوضحه ويبينه للناس ولا يكتبه كيفما اتفق ولو أنه  
خطأ عند الله تعالى فمن لم يفعل نصي وأثم وكذلك لو أخبر بخلاف ما  
رأى كان آثما عند الله تعالى وما كان الله تعالى ليأمر بأمر من الامور  
ويوجب عليه الثواب لمن فعله ويوعده العقاب على من تركه أو كتمه أو

وقيل يجب التمييز بين أقوالهم فيعمل بقول الا علم والا وورع

غيره ولا يكون ذلك الامر حقا فن أطلق على أحد القولين انه حق  
وأبطله عن الآخر فينبغي ان يثبت انه باطل وقد قال الشيخ ما استجاز  
في شيء استجاز في ضده خلافا وقد جاز هنا في أحد القولين انه حق ولم  
يجز في ضده أنه باطل وجل مناظرته ان أقام الباطل مقام الخطأ والصواب  
مقام الخطأ وبينهما بون بعيد ومذهب أهل الدعوة ان الحق في واحد  
والخطأ في خلافة وانما ينبغي ان يقولوا والباطل في خلافة وروى المخالفون  
عنا ان الحق في واحد ومع واحد وضاق على الناس خلافة وينسبونها الى  
ابي بكر الاصم بن كيسان وبشر المريسى وابن الحسن واسماعيل بن  
عليه قال أبو الربيع سليمان بن يخلف : من قال الحق مع الجميع قال بالبحال  
كيف يكون الشيء عند الله حلالا حراما والمرأة طالفا غير طالق والانسان  
عبدا حرا وهكذا . قلت ولعل مراد من قال الحق مع كل واحد ان كلا  
منهما مثاب ومعدور عند الله جائز له ولغيره العمل بما قال ثم رأيت والحمد  
لله في كلام الشيخ يوسف بن ابراهيم ما يوافق ذلك اذ قال : لا يلزمهم  
هذا عند الله وانما وقع الحق ها هنا على القولين جميعا انهما حق ولم يقع  
الكلام على المرأة وانما وقع الكلام على الحكم فيها ولا في الحلال والحرام  
وانما وقع في الحق الا ترى ان الله جل وعلا سمى حكم داود علما كما سمى  
حكم سليمان مع ان المصيب حكم سليمان ﴿ وقيل يجب التمييز بين أقوالهم ﴾  
هذا قول الا علم الا وورع وهذا قول من دونه ﴿ فيعمل بقول الا علم  
والا وورع ﴾ اي قول من جمع بين العلم الزائد والورع الزائد فالاعلمية  
والا وورعية صفتان لواحد وذلك بأن يقول له الامين هذا اعلم واورع وقد  
يمكنه هو أن يعلم ان هذا اعلم واورع فهذا قول ثان والقول الاول هو  
ما ذكره من مطلق جواز اتباع العلماء في أقوالهم وبقي عليه قول ثالث  
وهو انه ان تأهل لترجيح وتمييز القوى من الضعيف وجب عليه التمييز



وجوز بقول كل مطلقا وان كان على خلاف ما عند الله ويمذر حيث جاز  
لواحد ان يقول له افعل والآخر لا تفعل وان اجتمعا على الفعل  
واثبت احدهما عصيانه ان لم يفعل ونفاه الآخر لم يسع في هذا الا موافقة  
الحق عند الله

وانترجيح ولا يعتبر العلم والاورع وغيره لانه تعرف الرجال بالحق  
ولا يعرف الحق بالرجال قال المنبيلي :

خذ العلم حتى من كفور ولا تقم دليلا على شخص بمذهب مثله  
عرفنا بالحق لا العكس فاستبين به لا بهم اذ هم هداة لاجله  
في آيات ذكرها الشيخ سعيد قدورة في شرح السلم واما قواه  
﴿ وجوز ﴾ العمل ﴿ بقول كل مطلقا وان كان على خلاف ما عند الله ﴾  
فليس بقول مخصوص في مراده قابل به ما قبله بل كانه قال واجاز العلماء  
العمل بقول كل عالم ولو كان خطأ عند الله سواء قلده مطلقا كما هو قول او  
ميز بين العلم والاورع وغيره او رجح وميز الاقوى وذلك قول المجتهد  
واما غيره فلا قول له ولكن ان حكى قولا اخذ به ان كان هذا الحامى معاوما  
بالورع والصيانة واطمأنت النفس لنقله ﴿ ويمذر ﴾ بماله بذلك ﴿ حيث جاز  
لواحد ان يقول له افعل ﴾ بقولي كذا ﴿ و ﴾ جاز ﴿ للآخر ﴾ ان يقول  
له ﴿ لا تفعل وان اجتمعا على الفعل ﴾ انه يجوز ﴿ واثبت احدهما عصيانه  
ان لم يفعل ونفاه الآخر لم يسع في هذا الا موافقة الحق عند الله ﴾ مع  
انه يستحيل عليه ان يعرف ما هو الحق عند الله فالمراد بالموافقة عدم خلاف  
ما عند الله من الكفر لو لم يفعل على تقدير ثبوت الكفر عنده فهو كناية  
عن انه معذور لان من نفاه لم يدر انه لا عصيان بتركه عند الله بل اراد  
اني لا احكم بعصيانه فالسامع لهما يحتاط بالفعل فلا يعصي سواء كان يعصي  
عند الله ان لم يفعل او لا يعصي لانه لا يدرى ما الحق عند الله فلو ظهر  
له من وجه حقيق جاز الترك وان كثر الخلاف في المسئلة فلا يعلم بعدم

ورخص في أنه معذور ما لم يجتمعا على عصيانه لما قالوا اختلاف العلماء  
رحمة وقيل راحة

العصيان ولو احتاط ان لم يأت احتياطه على جميع الاقوال ولكن النظر  
بحسب الظاهر له من الخلاف الواصل اليه وسواء في ذلك ان يسمع بسؤال  
او بدون ان يسئل او يرى في الكتاب ولو قال الآخر لا عصيان بتركه عند  
الله فلامقلدان يتركه والمراد بالفعل ما يشمل الترك أيضا مثل ان يقول أحدهما  
لا تترك ويقول الآخر اترك فانه يعذرون قالا كلاهما اترك لكن قال أحدهما  
بالعصيان ان لم يترك ولم يقل الآخر به فلا يعذر في هذا القول الا  
بموافقة الحق عند الله فلو امره أحدهما بصوم يوم الشك ونهاه الآخر  
جاز له الاخذ بما اراد ولو اتفقا على صومه واختلفا في العصيان بتركه  
فليصمه حتما ليخرج من الخلاف ﴿ ورخص ﴾ رخص الشرع ﴿ في انه  
معذور ﴾ ان ترك ﴿ ما لم يجتمعا على عصيانه لما قالوا ﴾ ما مصدرية اي  
لقولهم ﴿ اختلاف العلماء رحمة ﴾ للمقلدين وعلى قول ابي العباس صاحب  
الاصل رحمه الله في المجتهدين ايضا اذا جاز للمجتهد العمل بقول مجتهد  
آخر ولو لم يضق الوقت عن الاجتهاد وهو قول غريب وهو ايضا رحمة  
لهم ان ضاق الوقت ولو على قول غيره ﴿ وقيل راحة ﴾ وليس هذا قولا  
بل رواية بعض روى عن رسول الله ﷺ « اختلاف امتي رحمة »  
وبعض روى « اختلاف امتي راحة » ومعنى كونه رحمة انه انما من الله  
تعالى بالتوسعة اذ يصعب قول ويعمل بغيره من الاقوال ويمذر ويثاب  
ولا تقوم فتنة على ذلك ومعنى كونه راحة انه خروج عن الحرج والمشقة  
« وما جعل عليكم في الدين من حرج » وما اباح للعلماء الاجتهاد وتعبد  
به مع انه لا يدرى الحق عند الله منهم على اليقين الا بالوحي وقد انقطع  
الوحي الا لكونه اساغ لكل واحد ولمن قلده ان يعمل بما اداه اليه اجتهاده  
ويعمد ذلك عبادة قل الشيخ يوسف بن ابراهيم رحمه الله : ان الله تعالى



جعل اختلاف امة محمد ﷺ رحمة قال ﷺ « اختلاف امتي رحمة » جعل  
سبيل ما اختلفوا فيه سبيلا وجعله وسيلة اليه وسعيها لهذه الامة ورفقها بها  
فن عمل شيئا من اختلاف العلماء فهو على سبيلهم ولو صادفه من غير معرفة  
به فواسع له فن أصاب باب الجنة فهو في الجنة عرف أو لم يعرف فن صادق  
المؤمنين فهو منهم وقيل لا يسع التقدم بلا معرفة وكذا في المباح ولا اثم  
بعمل قول مخالف فيما لا قطع عذر فيه وانما التماوت والفرق في الفضل فيما  
بان به أهل الدعوة من غيرهم اء وكذا في الفروع لا في الديانات ففي التاج:  
اختلافهم في الفروع رحمة وفي الاصول نقمة وعبرة لبعض قومنا: من قلده  
علما لقي الله سالما والمراد بالعلماء علماء الموحدين وبالامة امة الاجابة الى  
كلمة الشهادة وصح توحيدده بحسب الظاهر ولو اختلف في المعنى لشبهة تأويل  
كادعاء الرؤية والوقف في تفسير الاستواء ولا يدخل من طعن فيمن اتفقت  
الصحابة على اصابتها كابي بكر وعمر وكذا لا يدخل من زعم ان عليا اله  
أو زعم انه نبيء واما نخطئة عثمان وعلي ومعاوية ونحوهم فقد كان التنازع  
فيها من زمان الصحابة والتابعين هذا في مسألة اتباع العلماء واما الامة  
مطلقا فقال في السؤالات عن أبي محمد عبد الله بن محمد رضى الله عنه:  
اختلفوا في الامة على ثلاثة أقوال، قال بعضهم كل من أرسل اليهم فهو  
امته وقال « كذلك أرسلناك في امة قد خلت من قبلها امم » وقيل امته  
من آمن به وقال عليه السلام « خير امتي النمط الاوسط اليهم يرجع العالي  
وبهم يلحق التالي » والنمط النوع، وقيل امته من اتبع سنته وعمل بها  
لان امة مشتقة من أم يؤم اما اذا اتبع غيره وقال « لكم في رسول الله اسوة  
حسنة » ومن قال منسوب الى الام فهو ضعيف وقال الشيخ يوسف بن  
ابراهيم رحمه الله: قال بعضهم الامة جميع من أرسل اليه رسول الله ﷺ  
من الجن والانس والاحمر والاسود ودخل في جملة هذا جميع المشركين  
السوفسطائية والدهرية والثنوية والديصانية والرقونية وأصحاب الطبائع

ولا يعذر من عمل بلا علم ولو صادف خلافا وقيل لا يعذر ان لم يوافق  
الحق عند الله أو لم يكن عنده الا التحريم فعمل بغيره وقيل غير ذلك  
والخرمية وياجوج وماجوج واليهود والنصارى والذين أشركوا وجماعة  
الموحدين أجمعين وأهل التشبيه منهم والخضر والياس وعيسى اذا نزل الا  
الملائكة. قلت. وقيل غير واحد من قومنا ان رسول الله ﷺ مرسل  
الى الملائكة أيضا وعليه فهم امته وقالوا كل من اتقى من الانبياء ليلة الاسراء  
فهو من امته، وقالت طائفة انما امته من آمن به وصدقه وصح توحيدده،  
وطائفة يقولون ان امته الفرقة الحققة واذا عمل أحد بقول فلا يبرأ منه  
أحد ولو كان الصحيح كفر من فعل ذلك الا المجتهد فاذا رأى أحدا يعمل  
بغير قوله مما فيه التكفير فان علم انه أخذ بقول غيره فلا يبرأ منه وكذا  
ان احتمل وان علم انه عمل جهلا برىء منه ﴿ ولا يعذر من عمل ﴾ أو ترك  
أو أراد بالعمل ما يشمل اترك ﴿ بلا علم ولو صادف خلافا ﴾ أى خلاف  
العلماء فيما فعل أو ترك وصادف بفعله أو ترك قولاً من أقوالهم وتقدم  
الخلافا في ذلك المصيان وفي الفرق بين القول والفعل ﴿ وقيل لا يعذر ﴾  
ولو صادف قولاً اذا عمل بجهل ﴿ ان لم يوافق ﴾ بفعله أو تركه ﴿ الحق  
عند الله أو لم يكن عنده ﴾ عند الفاعل ﴿ الا التحريم ﴾ تحريم الفعل أو  
الترك ﴿ فعمل بغيره ﴾ هلك ولو وافق الحق عند الله وان وافق عذر لكن  
لا يعلم هل وافق الالهم الا بقوة الدليل وان كان عنده شك أو ظن بغير  
التحريم أو شبهه فصادف قولاً عذر ﴿ وقيل غير ذلك ﴾ وهو انه يعذر  
ان وافق قولاً ولو لم يوافق عند الله أو لم يكن عنده الا التحريم وتقدم  
آنفا حكاية هذا القول قال الشيخ أحمد رحمه الله: وذكر عن أبي خليل انه  
قال لأبان بن وسيم لكل زمان نذير يا أبان وأنت نذير زمانك فافت  
للناس بالرخص لان ذلك يكون لهم عذرا عند خالفهم فهذا كله يدل على  
عذر من اتبع قول واحد من العلماء ويدل أيضا قول أبي خليل في هذا



وجاز الشك في أقوال العلماء أنها حق عند الله معاً

على إزالة المذنب لمن عمل بغير علم وإن كان ذلك في اختلاف العلماء أي لانه قال يكون الافتاء عذراً فالعمل بلا افتاء لا يكون عذراً وقد علمت ان المراد بالعالم الذي يجوز تقليده من عرف بالعلم والورع والصيانة واطمأنت النفس لفتواه ولتقلبه ان كان من شأنه النقل من كتب الائمة وفي السؤالات : ان اختلف العلماء في الفعل فقال بعضهم هذا كبير وقال بعضهم ليس بكبير وقد جاز لمن يقول بقول أحدهم ولو كان خطأ عند الله ويجوز لهم الاختلاف في التحليل والفروج والنفس ومادونها فمن أجاب الصواب فأجور ومن أجاب الخطأ فمذور وإن كان اختلافهم في التكفير والتشريك فلا يسمعه الا الحق عند الله قال أبو محمد : ذلك في الفعل وأما المختلفون فيجوز لهم الاختلاف وقال بعضهم يجوز الاخذ بأقوالهم ولو كان ذلك خطأ عند الله كمعرفة آدم وصلاة الوتر وتأخير صلاة الظهر للمقيم الى وقت العصر ولا يجوز لهم الاختلاف في ان هذا نبي أو غير نبي أو توحيد ويقول الآخر شرك أو طاعة ويقول الآخر معصية وأما هذا نبي ويقول الآخر رسول أو هذا توحيد ويقول الآخر طاعة غير توحيد فجائز لهم الاختلاف في ذلك ﴿وجاز﴾ الشك في أقوال العلماء كلها أو بعضها فيما يسمع الاختلاف أنها خطأ لا مكان ان لا يصيبوا كلهم وهم معذورون ومن يعمل معذور الا ترى انه قد علم المقلد قولين ويعمل باحدهما وكلاهما خطأ والصواب في القول الثالث وهكذا وأما ما لا يسمع الخلاف فيه فلا بد من ان يصيب بعض وقيل أيضاً فيما يسمع الخلاف فيه لا بد ان يصيب بعض وهذا هو القول المشهور وهو قولنا وقول جمهور الامة قال ابن حجر : ومع الاختلاف لا بد في الامة من عالم موافق الحق اه والقول الاول لا ينافض حديث « لا تنفق أمتي على ضلالة » لان أقوال العلماء ليست بضلالة وجاز ﴿الشك﴾ في أقوال العلماء أنها حق عند الله معاً

لمن لم يتقوّل فيها ولا يظن بمسلم سوء

لمن لم يتقوّل فيها ﴿ولو تناقضت يشك ان القائل بالتحريم محق عند الله ويشك ان القائل بالتحليل محق عند الله تعالى وكذا من قل بانه فرض ومن قل انه غير فرض وقوله لمن لم يتقوّل فيها متماق بجواز وأراد بالتقوّل قول ما لا يجوز لان ما لا يجوز تكاف مثل ان يقول انها كلها حق على الشك ويخطيء من قال الحق عند الله في واحد وذلك الشك جائز ما لم ياخذ ان الحق عند الله في واحد وكذلك يجوز ان يشك ان العلماء كلهم محقون في أقوالهم ما لم يتقوّل ما لا يجوز أو ياخذ ان الحق واحد عند الله فيما اختلف فيه ﴿ولا يظن بمسلم﴾ حي أو ميت معصوم أو غير معصوم ﴿سوء﴾ صغيرة أو نفاق أو شرك في قول أو فعل أو اعتقاد أو اقتصار في اجتهاد لقوله تعالى « اجتنبوا كثيراً من الظن » الآية « ولولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون » الآية وقوله ﷺ « اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث » وأما ما ورد من الامر بالحزم والغدر وسوء الظن بالناس مطلقاً غير المعصوم فعنائه عدم الاستيثاق بالناس وترك التحرز وان يعلم انه ربما كان في نفس الامر من يظن خيراً كان مجتهداً في المكرب فمع ظنه الخير بالمسلم يعلم في قلبه انه ليس بمحال ان يتحول وان يكون على خلاف ما ظهر له منه فيعطيه حقوقه ويعمل مع ذلك كما لو أراد به سوء لم يصل اليه وهذا أولى من ان يقال معنى ما ورد من ذلك في غير المسلم قال بعض : اشد عداوة لك اقرب رجل وثقت به فخذ حذرك من الناس واصحبهم بالخديعة والمكر أي بصفة لو أرادوا المكر والخديعة لوجدوك قد أعددت لهم ما لا يصلون معه اليك قال ولا تركز الى أحد فز وثقت به أو ظننت انه صديقك كان أشد عداوة لك من كل عدو وبدل للتأويل الذي ذكرته مارواه بعضهم عنه ﷺ « انه كان يكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى على شر لا أحد ولا



ختلة ، قال صاحب لامية العجم :

اعدى عدوك أدنى من وثقت به فاحذر الناس واصحبهم على ختل<sup>(١)</sup>

فانما رجل الدنيا وواحد لها من لا يعمل في الدنيا على رجل

وحسن ظنك بالايام معجزة فظن ثمرها وكن منها على وجل

قال الشارح : أشد عداوة لك من جميع أعدائك هو أقرب الناس

إليك من أصدقائك وأدنى من وثقت به من أحبائك ومن افشيت إليه

سرك من خلانك فخذ حذرک من الناس كافة واحترز من العامة منهم والخاصة

وصاحبهم بحسن المداراة والخلق الحسن والرفق وداخلهم بخادعهم حاملا

لهم باخلاصهم متبعاً لأحوالهم وإياك ان تغتر بخلب لسان أو تثق بقلب

إنسان أو تركز إلى صداقة صديق أو شقاشق شقيق أو تشيم صفحات

الاخلاء فانها تهمي بكدر أو تنخدع بنسيم انفاس الاعداء فانها ترمي بشرد

وعليك بالاحتراس من أبناء جنسك والاحتراز ولو من نفسك قال أبو

فراس :

وما الناس بالناس الذين عهدتهم ولا الدهر بالدهر الذي كنت تعرف

ويقال كل قريب لك عليك رقيب يودان تقبر عن قريب ولدك يقول

مالك ارثي وأخوك يقول مالك ارثي قال الله تعالى « ان من أزواجكم

وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم » وقال <sup>عليه السلام</sup> « الحزم سوء الظن بالناس » أي

عدم الاعتماد عليهم في قولهم وفعلهم قال الشاعر :

من أحسن الظن بأحبابه كرماً تجرع الهم منهم بلا كاس

وقيل للمعاوية ما بلغ من عقلك قال : ما وثقت بأحد قط وقال الشاعر :

لا تركن إلى هذا الزمان ولا ابنائه أبدا واستعمل الحذرا

فان أبيت فخر من تعاشره حتى يقول لك التجريب كيف ترى

وكان فتى يقول من يشتري ثلاث كلمات بالف دينار واتصل خبره

(١) في النسخة الثانية وبعض نسخ الطغرائية « على دخل »

بكسرى فاحضره وسأله عنها فقال : ليس في الناس كلهم خير ، قال صدقت

ثم ماذا ، قال ولا بد منهم فقال صدقت ثم ماذا ، قال فالبسهم على قدر

ذلك قال كسرى قد استوجبت المال قال لا حاجة لي به إنما اردت الرغبة

في الحكمة ومن يشتريها بالمال وقال قداوة :

العجز ضعف وما بالحزم من ضرر فاحزم الناس سي الظن بالناس

لا تترك الحزم في أمر تحاذره فان سامت فما بالحزم من بأس

وقال ابن الرومي :

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثر من الصحاب

فان الداء اكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشاعر :

احذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة

فلربما اتقاب الصديق فكان اعرف بالمضره

قال أبو الطيب :

ولم تزل قلة الانصاف قاطعة بين الرجال وان كانوا ذوى رحم

لا تشكون إلى خاق فتشمتهم شكوى الجريح إلى العقبان والرخم

وكن على حذر في الناس تكتمه ولا يفرنك منهم ثغر مبتسم

سبحان خالق نفسي كيف لذتها فيما النفوس تراه غاية الالم

وقال الشاعر :

صحبته الرجال وعاشرتهم فكل يميل إلى شهوته

فلا در فتى عاقل يجارى الزمان على فطنته

يجازى الصديق باحسانه ويبقى العدو على هدته

ويلبس للدهر اثوابه ويرقص للقرد في دولته

ونقش بعض الفضلاء يعني الغزالي على خاتمة « ما وجدنا لا أكثرهم

من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين » ويقول :



وجاز الشك فيه هل معه ذنب ولو كبيرا أو شركا عند الله ولا يقطع بعروه  
منه عنده ومن شاهد منه ما لا يسمع جهله أو قامت به الحجة مما لا يسمع  
جهله كان الفعل طاعة أو

قد كنت عبدا والهوى مالكى فصرت حرا والهوى خادمي  
وصرت بالعزلة مستترا خلصت من شر بني آدم  
ما في اختلاط الناس خير ولا ال جاهل بالاشياء كالعالم  
بالاثني في تركهم جاهلا عذري مكتوب على خاني  
وقال زهير :

ومن يغتر بحسب عدوا صديقه ومن لا يكرم نفسه لا يكرم  
وقال أبو فراس :

بمن يثق الانسان فيما ينوبه ومن اين للحر الكريم حجاب  
وقد صار هذا الناس الا اقلهم ذنبا على أجسادهن ثياب  
وقل الشاعر :

ومكاف الايام ضد طباعها ومتطاب في الماء جذوة نار  
واذا رجوت المستحيل فانما تبني الرجاء على شفير هار

﴿وجاز الشك فيه﴾ حيا او ميتا ان لم يكن معصوما ﴿هل معه  
ذنب ولو كبيرا أو شركا عند الله﴾ فاما ان يذهل عن ذلك ولا يخطر له  
شك واما ان يشك ولا ينصف لشكه ولا يقويه ولا يتطلب تحققة  
﴿ولا يقطع﴾ أيضا ﴿بعروه﴾ أي بخلوه ﴿منه﴾ أي من الذنب ولو  
شركا ﴿عنده﴾ أي عند الله انه ممكن بان يحسن الظن به فرضا ولا  
يتعمد الشك ولا باس عليه بما خطر له من الشك وان خطر له الظن  
فليمنه ولا يحققة ﴿ومن شاهد منه ما لا يسمع جهله أو قامت به الحجة﴾  
ليس تكريرا لما قبله لان ما قبله بالمشاهدة وهذا بالبينه ﴿مما لا يسمع  
جهله كان الفعل طاعة﴾ لا يسمع جهلها وجهل فرضها وفرض عملها ﴿أو

معصية لم يسمه الا أن يبلغه منزلته واما ما يسمع مما لم تقم به عليه فواسع  
له أن شك في الفعل وما بلغ به فاعله سواء شك في الطاعة انها معصية  
أو عكسها

معصية ﴿لا يسمع جهلها وجهل حرمتها وحرمة فعلها﴾ لم يسمه الا أن  
يبلغه منزلته ﴿منزلته التي يستحقها بذلك من كفر أو شرك أو ابقاء  
على ولاية وذلك مثل أن يراه يسجد لغير الله أو يتقرب لمخلوق بذبح أو  
صلاة أو يخطيء أئمتنا أو يقول «الذين اثنيين» أو ترك الصلاة الفريضة  
عمدا وهو مكلف بها أو أباح أن يفطر في رمضان فيتبرأ منه ثم يستتبعه  
وقيل يستتبعه فان لم يتب تبرأ منه وان شاهد منه فعلا لا يدري ما هو  
فلا يعذر في ترك ولايته ويجب عليه ابقاؤه عليها حتى يظهر له انه طاعة  
فيمتصيه أيضا أو ليس كبيرة وان ظهر انه كبيرة تبرأ منه كما مر آنفا قال  
ابو محمد عبد الله بن عمر بن ابي ستة : تقوم الحجة بان يملكه من كتاب الله  
أو سنة رسوله ﷺ أو من الاجماع أو يشهد به امينان ﴿واما ما يسمع﴾  
جهله ﴿مما لم تقم به عليه﴾ الحجة ﴿فواسع له ان شك﴾ أي فالشك  
واسع له ان شك بكسر ان على انها شرطية أو فواسع شكه بتاويل شك  
بالمصدر على فتح ان كانه قال فواسع له شكه ﴿في الفعل﴾ اطاعة واجبة أو  
غير واجبة أو معصية كبيرة أو صغيرة أو مكروه أو مباح ﴿وما بلغ به فاعله﴾  
من أنه عاص به أو مطيع أو كافر أو فاعل مباح ﴿سواء شك في الطاعة  
انها معصية﴾ أو مباح أو مكروه ﴿أو﴾ شك في ﴿عكسها﴾ وهو  
المعصية انها طاعة أو مباح أو مكروه لا يعصى بشكه وانما يعصى اذا علم انه  
طاعة أو معصية أو مباح أو مكروه فشك فيه أو في فاعله أو وصفه بخلاف  
ما استحققه من ذلك وذلك كفر لتعمده مع العلم فهو لعلمه كالذي لا يسمع  
جهله فن شك في مصل عند الغروب أو الطلوع أو التوسط انه مطيع  
فلا باس مع ان ذلك المصلي عاص لأن ذلك من جنس الصلاة الا ان تولاه



لذلك او صوبه لذلك او خطأ مخطئه لذلك او قطع بان ذلك طاعة فقد كفر لانه فارف وان اخذ أن الصلاة في ذلك معصية وشك في ان فعله معصية او انه عاص كفر

### تنبيهات

قال ابو خزر بن ايوب ويقال ابن زلتاف وزلتاف امه: لا يسمع جهل الائمة ولا جهل النافذين لما في أيدينا مما ندين به من دين ربنا عز وجل يعني نعلم أن المخالفين لنا في ذلك كفرون وعنى بالائمة ابا بكر وعمر وعبد الله ابن يحيى و ابا الخطاب والجلندي بن مسعود من العرب وعبد الرحمن بن رستم وابنه عبد الوهاب وافصح بن عبد الوهاب ومحمد بن افصح ويوسف بن محمد من الفرس وعن الشيخ ابن عريان رحمهم الله جميعا اذا صدق بالمذهب وتولى اهله وبرىء من غيرهم وعمل ما عليه ولم يتصر ولم يقتل ولم يبتدع اجزاه وقال ابو زكريا فصيل: لا تصالح معرفة المرء مذهبه الا بمعرفة مذهب المخالفين اذ لا تصالح معرفة الشيء الا بمعرفة ضده قال الشيخ ابو عيسى بن مجير: لا يعرف الرجل مذهبه حتى يفرزه بن غيره كما يفرز الرجل بيته في ليلة مظلمة ذات ريح ومطر من البيوت وسئل شيخ من اصحابنا ايكون السؤال توحيدا قال الله اعلم قال ابو عمرو عثمان: ويقال نعم فالسؤال عن التوحيد توحيد اى توحيد لا يجزي فهو كمسائل يطلق عليها توحيد وليست كلمة الشهادة ووجهه انه سمي في التوحيد ولو قيل غير توحيد لان طالب الفعل لا يسمي فاعلا له حقيقة وطالب القول لا يقال له قائل بالحقيقة ومريد الشيء لا تسكون ارادته تحصيله بل سبب ويكون السؤال نفلا ومباحا وموسعا ومضيقا بحسب المسئول عنه ولا يكون كفرا ومعصية الا من حيث الاثبات فقول قوم موسى «ارنا الله جهرة» شرك من حيث اجازتهم الرؤية وكذا سؤال السائل عما لا يسمع ان جهل المسئول كفر

كالمسائل لا بنفس السؤال بل بالجهل وهذا عندي صفة الله والذي اختاره انا ايضا انه لا يكفر بل يعتقد ان الله ليس كمثل شيء ومن القاعد فيه التوحيد عندك بان كان في بلد الاسلام على هيئتهم فقال علمني ما لا يسمع جهله علمته اياه كله وقيل الجملة التي يدعو اليها رسول الله ﷺ وهو قول من قال يتم التوحيد بها وقد مر ذكرهم ويضيق عليك ان لم تعلمه وان قال لك ذلك من شهدت توحيده بالسماع منه أو بالرواية علمته ما لا يسمع جهله كله ولا يضيق عليك ان لم تعلمه وان سالك عما علمت انه قد علمه يوما ما فلا عليه الا ان ادعى النسيان وكل ما لا يسمع جهله وما لا يسمع تركه غير الآخر ويدخل ما لا يسمع تركه فيما لا يسمع جهله لانه اعم وما لا يسمع ثلاثة: ما لا يسمع جهله وما لا يسمع فعله وما لا يسمع تركه والاول كبير لا غير والثاني كبير وصغير وهو المعصية والثالث عمل الفرائض ويجمع ما لا يسمع تركه وما لا يسمع جهله في فريضة حضر وقتها لان عمل الفرائض لا لا يصحح الا بالعلم وينفرد ما لا يسمع جهله في كل ما يجب عمله ولا عمل فيه أو فيه النطق بالفور وكل ما كان الاستحلال له توحيدا فالأقرار به توحيد وكل ما كان الاقرار به توحيدا فالاستحلال له توحيد وكل ما كان الاستحلال له توحيدا فالتقرب به توحيد ولا يقال كل ما كان التقرب به توحيدا فالاستحلال له توحيد من جهة النوافل وكل ما كان الامر به توحيدا فالتقرب به توحيد ولا يقال كل ما كان التقرب به توحيدا فالامر به توحيد وكل ما كان العمل به توحيدا فالتقرب به توحيد ولا يقال كل ما كان التقرب به توحيدا فالأقرار به توحيد من جهة النوافل ولا يقال كل ما كان التقرب به توحيدا فالعمل به توحيد من جهة الفرائض التي هي دون التوحيد ولا يقال كل ما كان العلم به توحيدا فالتقرب به توحيد من جهة الشرك وعن الشيخ عيسى بن الشيخ يوسف: علينا أن نعلم أن التوحيد معرفة الله والشرك جهل الله وان



معرفة الله توحيد وجهل الله شرك وقال ثلاثة إذا كان أحدهن كن جميعا الكفر والكبيرة ووجوب العقاب وانك إذا أخذت ان هذا ايمان فعليك أن تعلم أنه طاعة وبالعكس وقيل بالوقف قال الشيخ يحيى بن زكرياء الزواغي : ذلك في النوافل واما الفرائض فعليك أن تعلم أنها ايمان وطاعة أخذت ولم تأخذ ومن قال التوحيد ليس بأفراد اشرك وان قال ليس بمخلوق فهو منافق ومن قال ليس حركة أو سكونا خطأ ولم يهلك وإنما خطأ لان النطق به واشتغال انقلب حركة واذعان القاب وقبوله سكون اليه والتوحيد تصديق ومعرفة وهما من قبيل الكيف على أن العلم كيف لا يفعل ولا انفعال وذكر المتكلمون أن الحركة تقع في الكم والكيف والوضع واللين والافرار بجملة التوحيد والايمان بها والعلم والتصويب توحيد والانكار لها والكفر بها والجهل والتخطئة شرك ومعرفة محمد ﷺ أنها فرض وانها توحيد وان على فعلها ثوابا توحيد والجهل بها شرك والافرار بمعرفة ﷺ أنها فرض وانها توحيد وان على جهلها عقابا طاعة دون التوحيد وانكار كونها فرضا أو توحيدا أو كون العقاب على جهلها كفر دون الشرك والافرار بكون جملة التوحيد طاعة وبرا وهدي وصلاحا توحيد وانكار كونها طاعة أو برا أو هدي أو صلاحا شرك والافرار بجملة الدين انها ايمان ودين واسلام توحيد وانكار كونها ايمانا أو ديناً أو اسلاما شرك والافرار بجملة الدين اقرار بتفسيره والافرار بتفسيره اقرار بجملته والايمان بجملة الدين ايمان بتفسيره والايمان بتفسيره ايمان بجملته والتصويب لجملة الدين تصويب لتفسيره والتصويب لتفسيره تصويب لجمته والعلم بجملة الدين علم بتفسيره والعلم بتفسيره علم بجملته والانكار لجملة الدين انكار لتفسيره والانكار لتفسيره انكار لجمته والكفر بجملة الدين كفر بتفسيره والكفر بتفسيره كفر بجملته والجهل بجملته جهل لتفسيره والجهل لتفسيره جهل بجملته والتخطئة لجملة الدين

تخطئة لتفسيره والتخطئة لتفسيره تخطئة لجمته وتدخل جملة التوحيد في جملة الدين وهو قول الاباضية ولا تدخل جملة الدين في جملة التوحيد خلافا للمرجية وكفر من قل به . يقولون الايمان قول بلا عمل والافرار بجملة التوحيد داخل في جملة الدين والافرار بجملة الدين داخل في جملة التوحيد في وما جاء به حق ولا تدخل جملة الدين في تفسير جملة الدين ويدخل تفسير جملة الدين في جملة الدين والافرار بتفسير جملة الدين تقول أنه داخل في الافرار بجملة الدين الجواب ما كان منه توحيدا فقد دخل فيها والافرار بجملة الدين هل تقول أنه دخل في الافرار بتفسير جملة الدين ان شئت قلت انه دخل وان شئت ما كان منه توحيدا فقد دخل وتفسير جملة التوحيد داخل في جملة التوحيد ولا يقال جملة التوحيد داخل في تفسير جملة التوحيد وتفسير جملة التوحيد هل تقول انه داخل في تفسير جملة التوحيد ما كان منه توحيدا فقد دخل وتفسير جملة التوحيد داخل في تفسير جملة التوحيد هل تقول انه داخل في تفسير جملة التوحيد ما كان منه توحيدا فقد دخل والافرار بتفسير جملة التوحيد داخل في الافرار بتفسير جملة الدين والافرار بتفسير الدين داخل في اقرار بتفسير جملة التوحيد والاراد بالتفسير تفصيل مسائل ما ذكر والافرار بجملة الخلق والانبياء والرسول توحيد وهل يقال الافرار بجملة الخلق اقرار بتفسير جملة الخلق ما كان منه توحيدا فنعم وهل يقال الافرار بتفسير جملة الخلق اقرار بجملة الخلق ما كان منه توحيدا فنعم والافرار بخلق القرآن وافعال العباد طاعة دون توحيد ومن حيث دخلا في الخلق جملة توحيد ومن حيث خرجا من الجملة طاعة غير توحيد والتوحيد وما دونه من الطاعة اذا التقيا فالغالب التوحيد كالائمة رسول الله وابي بكر وان افردت ابا بكر فغير توحيد والطاعة والمعصية اذا التقيا فالغالب المعصية ولو صغيرة الا ترى الى ان الولاية لا تدخل على المعصية ولو صغيرة والصدقة



يطلبها لمن لقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن»  
 والتوحيد والشرك إذا التقيا فالغالب الشرك «لئن أشركت ليحبطن صمكت»  
 «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» وعليها أن نعلم أن جملة الانبياء والرسل  
 وغيرهم مخلوقة وإن الله خالق الأشياء وأما أن نعلم أنه خلقهم لا من شيء  
 فلا نشك وقيل يلزم وفناؤهم لا إلى شيء لا نشك وعليها ذلك وعليها  
 معرفة أن أعادتهم لا من شيء لا نشك واخطأ أحمد بن الحسين الأتريابي  
 وأظنها طرابلس الشرق مرسى كرسى طرابلس الغرب إذ قل يبقى عجم  
 الذنب وما قلنا مذهب ابن عباس والاقرار بولاية المسلمين والايان بها  
 والعلم والتصويب توحيد والانكار والجهل والكفر والتخطئة لها شرك  
 ومن تولى رجلا بما ظهر له وهو كفر عند الله فقصده إلى ولايته طاعة  
 غير توحيد ودخوله في براءته الكافرين توحيد وبراءته في جملة الكافرين  
 توحيد وكذا الكلام في البراءة من رجل بما ظهر وهو عند الله مسلم  
 وكذا الوقوف ومن صلى صلاتين واحدة منهما تجزئه عند الله والآخرى  
 لا تجزئه فإن الله يأجره عليهما وقيل أن التي لا تجزئه محطوط عنه  
 فيها الاثم وهو المتمد عليه وكذا الزكاة والفرائض كلها ونشك أن  
 الذي يوافق طبائع الملائكة الجنة ما لم نأخذ أن الذي يوافقها إيصال  
 الهدايا للمسلمين والمقاب للكافرين قل الشيخ يوحنا ليس علينا معرفة  
 الجن ولا ولايتهم ما لم نأخذ وقال غيره علينا أن الله جملة المسلمين من  
 الجن قال يوحنا علينا أن نعلم أن الله جملة المسلمين هكذا ونشك أن  
 جملة المسلمين كلهم من بنى آدم أو من الجن أو بعضهم من بنى آدم  
 وبعضهم من الجن ما لم نأخذ وعن أبي العباس علينا أن نعلم أن الله جملة  
 المسلمين غير الانبياء والرسل ومن لم يعرف ذلك أشرك وإن كل جملة من  
 الجن والملائكة والانس غير الاخرى وإن لم يعلم أشرك ومن عرف ثلاثة  
 من الملائكة أو اثنين وشك أنهم جملة الملائكة أو ثلاثة من الانبياء

أو الرسل أحدهم محمد ﷺ وشك أنهم جملة الانبياء والرسل والمسلمين  
 أو ثلاث آيات من القرآن وشك أنهم القرآن أو ثلاث سور وشك  
 أنهم كتب الله تعالى فلا بأس ما لم يعلم أو يتعدى الشك إلى جزم أو  
 مقارفة بتخطئة أو تصويب في غير محله وإن رأى خلقا لم يره قط وشك  
 أنه ملك فلا بأس مثل أن يرى ثورا ويشك أنه ملك وله الشك هل  
 الملائكة يلدون ويولدون لحم ودم أو لعلمهم يخلقون أو يموتون واحدا بعد  
 واحد أو فيهم النساء والمجانين والاطفال وإن شك أنهم نساء أو مجانين  
 أو اطفال أشرك ولا يجوز الشك أنهم يعصون ومن أخذ أن عيسى نبي  
 وإن الملائكة لا يتناسلون فلا يجوز أن يشك أنه ملك ولنا أن نشك أن  
 شرائع الانبياء متفقة أو مختلفة ولا نشك أن ثواب المسلمين الجنة وعقاب  
 الكافرين النار ويجوز هل ثواب الملائكة الجنة ومن أخذ أن خالقا  
 ورازقا ومحيا ومميتا ومثيبا ومعاقبا وصائما هو الله وشك في جواز ذلك  
 عليه في الازل فلا بأس ومن أخذ أنه قادر على ذلك وشك في ذلك على  
 الازل أشرك ومن شك في صفة الذات هل هي في الازل أشرك والراجع  
 عن علمه فيما يشرك جاهله مشرك وفيما يتناقض منافق وما كان فعله من  
 الدين وتركه ليس من الدين هو الفرائض وما كان فعله ليس من الدين  
 وتركه من الدين هو المماضي والواحد فيه حجة في الكف دون التصديق  
 وقيل لا يكون فيه حجة الا اثنان في الكف والتصديق وما كان فعله  
 ليس من الدين وتركه ليس من الدين هو المباح ويدخل ما يسع فيما يسع  
 وما لا يسع فيما لا يسع وما يسع فيما لا يسع وما لا يسع فيما يسع وذلك  
 في التوحيد والشرك يسع علم التوحيد ويسع فعله ولا يسع جهل التوحيد  
 ولا يسع تركه ويسع علمه ولا يسع جهله ولا يسع تركه ويسع فعله وفي  
 الشرك يسع علمه ويسع تركه ولا يسع جهله ولا يسع فعله ويسع علمه



وجاز الظن في الكافر لافي ذي وقوف الا أن شوهد منه دال عليه ويظن بمسلم أن شوهد منه ولا يحقق حتى يتبين

ولا يسمع جهله ويسمع تركه ولا يسمع فعله ﴿وجاز الظن﴾ ظن السوء ﴿في الكافر﴾ منافقا او مشركا ولو بلا مشاعدة دال ﴿لا في ذي وقوف الا ان شوهد منه دال عليه﴾ اي على السوء كريح الخمر والخلو باجنبية تشتهى في موضع الريبة لقوله ﷺ «من دخل مداخل الريبة اتهم» ﴿ويظن بمسلم ان شوهد منه﴾ الدال ﴿ولا يحقق﴾ ما ظن في منافق او مشرك او مسلم ولو صغيرة او مكروها او مباحا ﴿حتى يتبين﴾ والا كان اعتقادا او قولا بلا علم ولا يظن ان مجنونا او طفلا او بهيمة او غير ذلك مما لا يكلف فعل كبيرة او شركا او معصية ويجوز ان يظن بامارة او يشك أنه فعل فعلا هو في حق غيره معصية او كبيرة او شرك لا في حقه وفي السؤالات : وان شك في البهائم هل لزمها التكلف ام لا فقد كفر وقال الشيخ تبغورين بن عيسى رحمه الله : من قال علينا ان ندلم ان الله لم يلزم التكليف الا العقلاء فان شك في غير العقلاء فقد كفر وان تبرأ رجل من البهائم فقد كفر وقال بعضهم : ليس بيننا وبينهم براءة ومعنى ذلك لا يعملون عملا يستحقون عليه البراءة وقال عيسى بن احمد رحمه الله : يحكم عليه بالمصيان على كل حال ويجوز لرجل الشك لعل ما رد نبي الله مسلم ما لم يأخذ ويجوز له الشك في نفسه وفي غيره هل معه خصلة من الشرك واما الظن السوء فلا يجوز له في المسلم ولا يجوز له الشك ايضا هل بقيت على هذه الامة مسألة لا يسمعها جهلها لم يبلغها اليهم رسول الله ﷺ وقد قال الله تعالى «فتول عنهم فما أنت بملوم» وقال ﷺ «ان تجتمع أمتي على الضلال» وقال «ما رماه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن» وان قال رجل ان التوحيد ليس بأجر فهو مشرك كمن قال ليس بطاعة او ليس عليه ثواب وقد ذكر الجواب عن أبي عيسى بن يوسف وكذلك ان قال

ويشرك شك في نفسه أمكلف عند الله أم لا وكذا فيمن صح عقله كمثلته ويقطع بانه مكلف محجوج مقطوع العذر عند الله وجاز الشك في معين أصح عقله عند الله أم لا وفيمن عارضه مغير لعقله أو شوهد منه اختلاط في فعله ولو نفسه

الشرك ليس بذنب اولا عقاب عليه ﴿ويشرك﴾ بالغ عاقل صحيح العقل حاضر العقل ﴿شاك في نفسه أمكلف عند الله أم لا﴾ لانه على شك غير قاطع بانه قد أدى الفرائض بحسب جهده ونظره ومنها التوحيد والتوحيد بلا علم بانه فرض عليه لا يخرج من الشرك ولانه رجوع عن العلم وابطال حكم الله ﴿وكذا فيمن صح عقله كمثلته﴾ هكذا بلا تخصيص العقل بالغيا حاضر العقل وشك انه مكلف عند الله أم لا فانه يشرك لان ذلك رجوع عن العلم وابطال حكم الله وكذا لو خصص وشك في تكليفه على فرض انه في باطنه مثله في ظاهر مما يوجب التكليف ﴿ويقطع﴾ حتما ﴿بانه مكلف﴾ اي مأمور منهى أو ملزم مافيه المشقة ﴿محجوج﴾ اي مغلوب في الجدل لو جادل عن نفسه عند الله ان اصر على معصية ﴿مقطوع العذر عند الله﴾ بل يمتنع ان كل من كان بالغيا صحيح العقل حاضر العقل مكلف وكذا في المقصود اليه المعين ان قال ان كان عند الله صحيح العقل فهل هو مكلف ﴿وجاز الشك في معين اصح عقله عند الله أم لا﴾ وهل هو مكلف ام لا لشكه في صحة عقله أو هل هو مكلف بكذا أم لا لشكه في عقله ما يكلف بذلك الشيء ام لا أو هل من كانت فيه صفة كذا مكلف بكذا ام لا لصفة يظنها مغيرة للعقل ﴿وفيمن عارضه مغير لعقله﴾ ككبر او شدة جوع او عطش او مرض او غم او نكاس او مسكاف او اهو صحيح العقل وكذا في قوله ﴿او شوهد منه اختلاط في فعله﴾ أو قوله ﴿ولو﴾ كان الذي عارضه مغيرا و شوهد منه اختلاط ﴿نفسه﴾ تذكر



بعد ذلك او اخبره وشاهده انه فعل كذا او قال كذا وفي السؤالات :  
لا يجوز للرجل الشك في نفسه انه مكلف عند الله وجميع من كان بمنزلة  
في الوصف فان شك في ذلك فقد اشرك وأما غيره من المقصود اليه بعينه  
فقد جاز له الشك فيه هل هو مكلف عند الله كما يجوز له فيه هل هو  
صحيح العقل عند الله ام لا ويدخل على المرء من العوارض في نفسه  
ما يجوز له به الشك هل هو صحيح العقل ام لا وكذلك غيره ممن رأى  
منه حسن المذهب ثم رأى منه اختلاف الافعال يجوز له فيه الشك كالذي  
روى الشيخ أبو عمرو رحمه الله عن أبي موسى عيسى بن الشيخ يوسف لما  
احس في عقله شيئاً اذا سئل عن شيء قال : كان شيء وفرغ قال : وسئل  
عن قوم اختلفوا هل يجوز لهم الشك فيما اختلفوا هل هو حق عند الله ام  
لا قال نعم يجوز لهم ولا يقطع كل واحد منهم في الذي تكلم به انه حق  
عند الله الا في المجمع عليه وان قطع كذلك وخرج فيه فقد عمى قال  
ومعنى قول أبي الربيع رضي الله عنه وعلى الناس معرفة الانسان الملتزم  
بالمأمور المنهي الذي ألزمه الله التكليف لفروضه قال هو البالغ الصحيح  
العقل المحتمل لمعرفته المستوجب لأمر الله ونهييه ومن جهله كان كافراً وأما  
فرز كفره فالله اعلم به واحكم وروى الشيخ ابن مسعود صابر بن عيسى  
رضي الله عنه عن أبي نوح سعيد بن زنجيل رضي الله عنهما انه قال : كفره  
نفاق غير شرك وذلك الانسان الذي يؤنس بالبصر وذلك اذا شك في  
العقل عنده هل لزمه التكليف ام لا فقد كفر وان شك في العاقل عنده  
وان كان قد صح عقله عند الله فقد أشرك فيما ذكر عن الشيخ عيسى  
ابن يوسف رحمه الله وكلام السؤالات صريح في ان من شك في العاقل  
عنده كافر وظاهر قول المصنف وصاحب الاصل ان المقصود اليه بعينه  
جائز الشك فيه الخ يقتضي جواز الشك فيه وبجمله ان المصنف  
كصاحب الاصل أراد ان من لم يتحقق صحة عقله عنده والله اعلم

وهلك من قامت عليه الحجة بفرض زكاة أو حج أو ان شك فيه بعد  
باب تجب الحقوق في المجهول

﴿ وهلك من قامت عليه الحجة بفرض ﴾ شيء ك﴿ زكاة أو حج أو ﴾  
صلاة أو صوم أو غير ذلك أو قامت عليه الحجة بتحريم شيء أو يكون  
شيء عبادة ﴿ ان شك فيه بعد ﴾ ولو فعل ذلك الذي فرض أو كان عبادة  
واجتنب ذلك المحرم والله اعلم

## باب

في المحرم والسرية وامطام ذلك

وذكر العلماء ان الزوج لا يستريب مال زوجها والغريم لا يستريب مال  
غريمه والجار لا يستريب مال جاره والولد لا يستريب مال أبيه والرعية  
لا تستريب مال الملك والعبد لا يستريب مال سيده ولو كانوا يعاملون الربا  
ما لم يوقن العبد ومن ذكر معه بنفس الحرام وكذا قل ولا نعبأ بمن قال بغير  
هذا لان ما ذكرته هو مراد العلماء في هذه المسألة ﴿ تجب الحقوق ﴾ كالزكاة  
وحق الجار ونفقة من تجب نفقته كزوجة وولي وعبد ومولى وضيافة وحج  
وقضاء ديون وكفارات وتباعات والعقل في الخطأ وتنجية ولزوم ترك  
التضييع ونحو ذلك ﴿ في ﴾ الحرام ﴿ المجهول ﴾ قال البرادي رحمه الله : اعلم أن  
مذهب أصحابنا في الحرام انما يثبت عندهم في التسمية له انه حرام خاصة لا  
تسميه حلالاً ولا ريبه ولا شبهة ولكنه حرام مجهول وانما يعرض هذا في  
رجل علم أن جده اكتسب مالا حراماً وأخلطه بماله ولا يدري ما هو فهو  
مجهول القدر مجهول العين مجهول المالك فمثل هذا لا توجد معرفة جنسه  
ولا قدره عند عالم لا تقراض الاجيال وذهاب الاعمار ولا يعرف الا  
بوحى من الله فلا يجب عليه أن يخرج من ماله ولا أن يحتنبه ولا تسقط  
عنه حقوقه وملازمه من أجل أن في ماله حراماً مجهولاً بل يحكم عليه في  
الظاهر حكم الحلال لعدم الفرز والتبين وعدم العلم بالكمية وبالمالك حتى



ولزم الهلاك بتضييعها فيه فيما يهلك في الحلال وكذا الاثم وقيل فيه غير ذلك

نطلب منه الحل أو نرضيه ولا نسميه حلالا صرفا ونحن نعلم أن فيه حراما مجهولا وأما من حرمه وقطع فيه العذر فقد تعسف وتكلف وضيق رحمة الله التي وسعت كل شيء وجاوز تكليف ما لا يطاق إلى تكليف المحال فكانه لم يقرأ «ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا» ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به « اه قلت : لعله أراد بالجهد ويجد الجهد التمثيل بأن حصر الحرام المجهول فيما هو شبيه بذلك ومع ذلك فليس المراد بالحرام المجهول في مسألة الحقوق هنا من كلام المصنف عندي ذلك ونحوه مما علم أن فيه حراما بل المراد الحرام إذا كان في مال ولم يعلم بأن فيه حراما فإذا ترك الحقوق منه وهو لم يعلم أنه حرام أو فيه حرام عاقبه الله على تركها كما أنه عند الله حرام أو فيه حرام لأنه مكلف بالظاهر ولم يظهر له أنه حرام أو فيه حرام ولم يعذر في ترك الحقوق منه ولزم الهلاك بتضييعها ﴿ أي بتضييع الحقوق ﴾ فيه ﴿ أي في الحرام المجهول ﴾ فيما يهلك في الحلال وفيه حال من ضمير الخفض في تضييع وفيما متعلق بلزم أو فيما للسببية على الأبدال من قوله بتضييع وحذف الضمير الرابط ولو علق بما لم يعلق به الموصول بناء على الجواز إذ لم يكن لبس أو اجمال أي فيما يهلك به وفي الحلال متعلق بهلاك ﴿ وكذا الاثم ﴾ أي يهلك في الحرام ويأثم أثناء دون الهلاك فيه حيث يأثم أثناء دونه في الحلال وذلك إذا ترك الحقوق من الحرام المجهول كمن عنده حرام عند الله ولا يدرى حرام فلم يطعم منه ضيفا قصده واتفق أنه مات جوعا وهو يظن أنه ان صرفه أطعمه غيره فلم يطعمه غيره ﴿ وقيل فيه ﴾ أي في الحرام المجهول ﴿ غير ذلك ﴾ وهو أنه لا يهلك ولا يأثم بترك الحقوق فيه أو أراد قول من قال أنه يهلك بها تناولها والاول أولى قال الشيخ يوسف بن

ابراهيم : واعلم أن الحرام المجهول هو الذي لا يفرزه إلا الله عز وجل وقد اختلف الناس فيه فقال بعضهم هو حلال مطلق وجميع ما يتعلق بالحلال يتعلق به وأحكامه جميع أحكام الحلال في الدنيا والآخرة وقال بعضهم هو حرام مجهول أما هذا فساقت ولا يعلم الغيب إلا الله ولا يكلف نفسا إلا وسعها أما الاول الذي اطلق عليه اسم الحلال فيقول على التسمية عنده بما ظهر له فإن تصرفاته فيه كتصرفاته في حلاله مأمور باخراج الزكاة من النض والمشور من الحب والصدقات من الحيوان واستعماله لها كلها ومشربه وملبسه ونفقته على عياله وقضاء واجب الحقوق عليه في جميع ملزوماته فحيث يؤثر في ماله الحلال للصرف يؤثر فيه وحيث يأثم في ماله الصرف يأثم فيه لا فرق بينهما ولا يعلم الغيب إلا الله وإنما كلفنا علم الظاهر وعند الله تبلى السرائر يسره القبض والبسط في هذا كله على الظاهر بل هو فرض عليه كاستعمال المال في الحج والاعتاق وقضاء الديون وجميع الامور الواجبة والقربات إلى الله عز وجل فالعجب كل العجب ممن يقول أن من يرث مالا حلالا أو عقارا أو اصولا ولا يعلم أنه حرام في الاصل إلا الله تعالى ان جميع ما عمله في هذا المال من زكاة ومن صدقة وفرض وتطوع ليس له فيه اجر وان جميع الفروض التي أوجب الله عز وجل في المال هي فرض عليه متمين لا أجر له في الفعل ومنقطع العذر ان لم يفعل فهذا عكس الشريعة ان يأمر الله تعالى بأوامر وينفذ الوعيد فيمن تخلف عنها ولا يؤثر من فعلها

قلت لما رأيت هذا الكلام ظهر أنه قد وافقه والحمد لله ما ذكرته من ان المراد بالحرام المجهول في كلام المصنف كصاحب الاصل رحمهم الله ما هو عند الله حرام ولا علم للانسان فيه لا ما هو حرام مخلوط في المال على علم منه لكن لا يميزه وقوله وينفذ الوعيد الخ أقول لعل قائل ذلك يلتزم أنه كما لا يثاب على فعله في الحرام المجهول لا يعاقب على تركه ولا مانع من



ان يريد الشيخ يوسف هذا فيريد بانفاذ الوعيد ذكره في القرآن بحسب  
شمول اللفظ فقط لصاحب الحرام المجهول اذا ترك حقوقه فيقدر ولا يعاقب  
فعلها أو قبله ثم ظهر انه لم يرد هذه الارادة الاخيرة لانه قال واجهل من  
هذا وذاكم جهول باصل الدين ليس له علم يقول ان جميع ما فعله ليس له فيه  
أجر وماضيعة ليس له فيه وزر فاذا مات وعليه الف دينار ومعه آلاف لا  
تحصى ارث من أبيه واجداده واجداد اجداده ولم يعلمها عالم الا الله عز  
وجل فانه ليس عليه في مطله ما عليه من الدين شيء وان ليس عليه تنجية  
المضطرين بالسفينة ولا ان ينقذ نفسه من الجوع والعطش ولا ينقذ منه  
عياله وولده ولو هلكوا لانه ليس له بمال وهو تكليف مالا يطاق وتكليف  
علم الغيب والله المستعان وتقدم في كتاب النكاح ان الحرام اما مجهول الصفة  
واما مجهول العين واما مجهول التحريم ولا عذر في مجهول العين ومجهول  
التحريم اذ لا يجوز الاقدام على شيء قبل العلم ويمذر في مجهول الصفة  
وتقدم كلام في ذلك والحرام يكون بالغصب والسرقه والغش والربى  
والانفساخ واثمان المحرم وغير ذلك قل البرادي : وحد الحرام المجهول عند  
اصحابنا ما لا يميزه العلماء ولا توجد معرفته عند عالم ولا يعرف الابوحي  
وفي السؤالات : يدخل مجهول العين في مجهول التحريم ومجهول التحريم  
في مجهول العين ولا يدخلان في مجهول الصفة ويدخل فيهما مجهول الصفة  
قال : وسئل عن الحرام المجهول ان كانت حقوقه لازمة أم لا فقال أبو  
الربيع حقوقه لازمة كلها كما يلزم ذلك في الجلال والاجر واجب على دفعها  
وقيل عن أبي مسعود ان الحرام المجهول محطوط فيه الاثم ولا مؤاخذة  
عليه وبه يعيىش أهل آخر الزمان وان الدعاء معه لا يستجاب قال الشيخ  
أبو نوح يعنى الدعاء لامر الدنيا وجاء ذلك في الحديث قال والمال الحرام  
المجهول قال بعضهم حلال وهو قول عبد الله بن يزيد النكاري وقال بعضهم  
هو حرام مؤاخذة عليه وهو قول ابن الحسين الاطرابلسي وهو بقوله هالك

والحاكم ان شهد عنده باثبات حكم أو زواله لا يصيب تضييعه كمن شهد  
عنده ببراءة شخص أو ولايته وان شهد بخلاف ما عند الله فيهما

وقال بعض محطوط فيه الاثم مسقوط عنه المؤاخذة وهو قول أهل العدل  
والصواب ودليله قوله تعالى « وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدام حتى  
يبين لهم ما يفتقون » ومثل الشيخ فاسم لدخول مجهول العين في مجهول  
التحريم بمن شرب خمر لا يميزه عن النبيذ ولم يعلم حرمة فيكفر كفرين  
كفرا بجهالة التحريم وكفرا لتقدمه مع الجهل وانما لا يدخلان في مجهول  
الصفة ويدخل فيهما مجهول الصفة لانه لا يدخل ما يميزه العلماء فيما لا يميزونه  
وما لا يميز فيه فيما يميز فيه وانما هلك ابن الحسين لانه كمن رد على  
الله قوله « وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم  
ما يفتقون » والحاكم ان شهد بالبناء للمفعول أي شهد عدلان  
عنده باثبات حكم أو زواله لا يصيب تضييعه كمن شهد  
بالبناء للمفعول أي شهد عدلان عنده ببراءة شخص أو ولايته  
وان شهد بالبناء للمفعول أي شهد عدلان بخلاف ما عند الله  
فيهما أي في المسائلتين الاولى وهي قوله والحاكم ان شهد عنده باثبات  
حكم أو زواله لا يصيب تضييعه والثانية وهي قوله كمن شهد عنده  
ببراءة شخص عائد الى الحاكم بل الى من فثال المسئلة الاولى أن يشهد  
عدلان عند الحاكم أن هذا المال لفلان او هذه زوجة فلان مع أنهما  
مزوران أو أحدهما مزور بل هو غصب أو ربا أو بزنى أو نحو ذلك من  
الحرام أو أن فلانا باء لفلان أو قد قضى له ما عليه أو نحو ذلك مما ليس  
كذلك وكذلك لو لم يعلم الشاهدان كلاهما ولا أحدهما ولكن ليس الامر  
كما قالوا عند الله فلو ضيع الحاكم الحكم بذلك عصي ولو حكم به لغير  
من هو له بحسب شهادتهما كفر ولو وافق عند الله ما يترك به أو ما  
يحل له حكمه به لمن حكم له به بل يحكم بهما وله الاجر وقيل لا ثواب



له ان لم يوافق وقيل ياتم وهما خطأ وهما ما مر في كلام الشيخ يوسف  
ابن ابراهيم وكذا الخلاف فيمن ضيع ولاية أو براءة بشهادة عدول أو  
برؤيته ووافق فعله عند الله وكذا ان اخذ الشهود شهادة هي عند الله لم  
تصح ولم يعلموا قبلها فلم الاجر وان لم يبلغوها لم يذروا عند الله  
ولا عند الخلق وقيل يحرم عليهم تبليغها وقيل لا ثواب على تبليغها  
والصحيح ما عليه اصحابنا من الثواب على انفاذ ذلك وعدم العذر على  
تركه لانا تعبدنا بالظاهر لا بما في نفس الامر وما عند الله وفي السؤالات:  
ان خرج الشهود عبيدا او مشركين او نساء او مجانين او اطفالا فان  
الحاكم يعذر اذا لم يعلم الا في الاطفال حيث لا يتشاك كون فانه يضمن  
والمشركون ضامنون والنساء كذلك والعبيد يضمن ساداتهم والمجانين  
يضمن الحاكم. قلت. وقيل بيت المال وقيل آباؤهم ان تجنبوا من الطفولية  
قال: ومنهم من يقول انفسخ الحكم وان شهد اثنان عند الحاكم بحكم  
فرجما اليه فقالا انما شهدنا عندك بشهادة فلان وفلان وذلك المنسوب  
عند الحاكم يهودي او كافر فليس عليه شيء واما ان قالوا انما شهدنا عندك  
بشهادة فلان اليهودي او فلان الكافر فانه يبرأ منهما في الاموال والحدود  
جميعا واما ان قالوا انما شهدنا عندك بشهادة العبيد او اهل الجلة  
او النساء فانه يبرأ منهما وسئل عن اهل البراءة اذا تغيروا فروي لهم  
الوفاء فتولوا فشهدوا فحكم بهم قال فيهم ثلاثة اقول قل بعضهم يضمن  
الحاكم وقال بعضهم انما يضمن الشهود وقال بعضهم من بيت المال  
وان نسيمهم وحسب انهم من اهل الولاية وهم من اهل البراءة حكم بهم  
فقد كفر ولزمه الضمان وان حكم باهل الجلة في الدماء والفروج فقد كفر  
ايضا ولزمه الضمان وان شهد عنده متولى واحد ثم غاب عنه ثم رجع  
اليه فشهد ثانية فحسب انه رجل آخر فحكم به فالحكم مردود الا في الولاية  
اه. قلت. يعني اثلا يرجع عندهم منها الى الوقوف او اثلا يرجع بلاموجب

وهل يعصى شك الزمته الحقوق عند الله في المجهول أم لا قولان ولا  
يشك في الحلال الا ان دخلت عليه معان توجب الشك فيه

براءة منها الى البراءة وليس كذلك عندي في هذه المسئلة بل يرد كما كان  
قال: وان حكم بأمين واحد في الدماء والفروج والاموال فقد كفر ولزمه  
الضمان برويها عن حمو بن المعز عن ابي العباس عن ابي عبد الله وان حكم  
بشاهد ويمين صاحب الدعوى فان الذي شهد به شاهد جق وصدق فقد  
هلك فيما حكى ابو عمرو عن ابي العباس والله اعلم واما غيره من الشيوخ  
فلا يهلك عندهم ولا يحل له ذلك وينقض الحكم له وهو مردود فاسد واذا  
شهد عنده اثنان فيما يسمع فقام يسئل فنسي فليس عليه شيء وهل  
يعصى شك الزمته الحقوق عند الله في الحرام المجهول ام لا قولان  
الصحيح انه لا يعصى هذا ما ظهر ثم طالعت الاصل فوجدت الامر كذلك  
وكذا ان شك هل لزمته غيره ام لا ممن كان عنده الحرام المجهول  
لكن الواضح في هذا انه لا يعصى وعبرة السؤالات لفظ عبارة  
الاصل وذلك ان يقول ولو في قلبه ان كان عند الله مالي حراما او في  
مالي حرام فهل يلزمه الحقوق فيه فالقولان في ذلك ونحوه وانما  
صححت عدم العصيان لانه رد الامر الى الله في حكم لو صح لكان كذلك  
فلو ظهر لنا انه حرام لقطعنا انه لا تلزم الحقوق فيه ومع انه لا يعصى  
بذلك الشك ان شك وله الثواب على ادائها منه ولورد الامر  
بحسب الظاهر الى الله لكفر لانه رجوع عن العلم لانه يجب عليه  
ان يحزم بوجوب الحقوق عليه بحسب ما ظهر له من انه حلال فلو قال  
هل لزمنا بحسب الظاهر الحقوق لكان رجوعا عما ظهر له من العلم ووجه  
القول بالعصيان في ماله انه أدى الفرض على شك لا على اعتقاد انه فرض  
ولا يشك في الحلال هل لزمته الحقوق فيه وان شك كفر الا ان  
دخلت عليه معان أي الا ان دخل عليه احد معان توجب الشك فيه



كمبادلة أو غلط أو اخراج ملك ففسى وكذلك الحقوق ان أعطى فيها معلوما فشك أنه ذلك الشيء أم لا فان كان هو القاعد فيه عذر والا فلا

كمبادلة من صاحب المالكين خلطا أعطاك ماله وأخذ مالك خطأ أو من جانب فقط لكن تناولا ولم يدر احدهما ان ما اخذ من الآخر هو مال الآخر (أو غلط) بأن أخذ أحدهما مال الآخر بلا مبادلة خطأ (أو اخراج ملك ففسى) ذلك وهذا النسيان في حيز الشك كأنه قال مثلا هل خرج من ملكي بوجه كذا أو بوجه ما ففسى والمبادلة أن يأخذ مال غيره ويترك ماله بلا باب من أبواب البيع كما اذا اجتمع ماله ومال غيره فأخذ مال غيره يظنه ماله فهذا غلط بغير اللسان فعطف الغلط عليه بأول الاضراب عن لفظ الى لفظ ولو اتحدت حقيقة المسمى ولو اقتصر على أحدهما كان أولى أو المراد بالمبادلة أن تأخذ مال غيرك المجتمع مع مال غيرك تظنه مالك والغلط أن تأخذ مال غيرك تظنه لك بدون أن يجتمع مع مالك وأما البديل بالبيع ففي المعوض لك الزكاة بحسب ما مر من الزمان أو بحسب الزمان من حين المبادلة على ما مر في بابه وأيضا قد يبدل الثمار مع شجرهن أو الثمار وحدهن بعد الادراك فتلازمه الزكاة أيضا فيما اخرج من ملكه ومراده أنه لا يعصى بالشك ان دخلت عليه تلك المعاني وأما الحقوق فلا تسقط عنه بالشك وكذلك الحقوق ان اعطي فيها شيئا معلوما كدراهم مخصوصة أو شاة كذلك أو ثمار كذلك معينة مخصوصة على حد اعطائها في زكاة أو دين أو نحو ذلك فشك أنه ذلك الشيء الذي اعطي في الحقوق فيجزئه أم لا فلا يجزئه في الحقوق لأنه ملك لغيره فان كان هو القاعد فيه حكما بشرط أن لا يريه عذر واجزاه اعطاؤه اياه في الحقوق ولو كان عند الله حراما بوجه ما أو ملك لغيره لمعونة أنه بحيث يكون هو القاعد فيه والا فلا

يجزئه الا أن يعيد ان كان الشيء له في الوصف سقط عنه الفرض به وان لم يعد فبئس مانوى وان لم يكن له فيه ولم يعد فقد عصى وكذا الانتفاع بما هو قاعد فيه وما لم يقعد فيه

يجزئه اذا شك اعطاؤه في الحقوق (الا أن يعيد) الاعطاء فيعطى غير ذلك الشيء لأنه اعطي ما لم يكن قاعدا فيه واذا اعاد ف (ان كان الشيء المعطى أولا ما كان له في الوصف) عند الله أو في نفس الامر ولا سيما ان لم يكن له في الوصف سقط عنه الفرض به وكان اعطاؤه ثانيا نفلا ملتحقا بالفرض في الثواب وهكذا عندي كل إعادة لفرض تصحيحا له لشك فيه يعظم ثوابه ان شاء الله والا يكن له فقد أدى الفرض بالاعطاء الثاني وفي نسخة وسقط بالواو وجواب ان على هذه دل عليه ما قبله فيكون في الكلام مفهوم الأولى أي لا يجزئه ما اعطي أولا الا ان كان يعيد الاعطاء ان كان ما اعطي أولا له وسقط عنه الفرض به عند الله ولا يعذر في الظاهر بما عند الله ولا سيما ان كان ما اعطي أولا ليس له وان لم يعد فبئس مانوى ما عزم عليه من البقاء على عدم يقين من براءة ذمته ولو كان قد أدى عند الله اذ بقي على شك وان لم يكن له ذلك الشيء الذي اعطي فيه أي في الوصف ولم يعد اعطاء فقد عصى عصيانا يعلمه الله صغيرا أو كبيرا وذلك لأنه شك ولم يجزم بأنه حرام وكذا الانتفاع انتفاع الانسان كلا أو شربا أو لبسا أو ركوبا أو سكنى أو عملا أو نحو ذلك بما هو قاعد فيه وما لم يقعد فيه والامر بالانتفاع بهما فان انتفع بشيء هو فيه قاعد وشك له ليس له فانه يعذر ولا تباعة عليه ولو لم يكن له في نفس الامر أو عند الله والا فلا يعذر الا ان تنصل باجرة ما انتفع به أو بقيمة ما انتفع به بالا كل أو بمنله الى الفقراء فان كان له ائيب عليه وان كان لغيره نجا ولصاحبه الثواب وان لم يتنصل ووافق عند الله انه له أساء وان لم يوافق



ولا ينتفع بما شك فيه انه غصب أو سرق ولا يتقدم اليه على ذلك وجاز  
بما شك فيه أوقع به نجس أم لا أو امنجوس من أول أم لا ولا يضره  
ذلك والتقدم على الريبة المحققة هل كالحرام ثم هل يعذر في الممارسة أن لم  
توافق الحرام عند الله أولا مطلقا

عصى ﴿ ولا ينتفع بما شك فيه انه غصب أو سرق ﴾ أو انه من ربي أو من  
زنى أو غير ذلك من الحرام ﴿ ولا يتقدم اليه على ذلك ﴾ الشك لانه لم  
يتقدم له انه حلال أو انه ملك له ثم شك ﴿ وجاز ﴾ التقدم ﴿ بما ﴾  
أى فيما أو الى ما ﴿ شك فيه أوقع به نجس أم لا ﴾ بعد علمه انه طاهر  
بحسب الظاهر ﴿ أو امنجوس من أول ﴾ أى من أول الامر أى من  
حين دخل يده ﴿ أم لا ولا يضره ذلك ﴾ الشك أو ذلك التقدم على  
الشك وسواء في ذلك الطعام والشراب واللباس للصلاة والبيع والماء  
لوضوء والغسل والاستنجاء وموضع الصلاة والبدن وغير ذلك ﴿ والتقدم  
على الريبة المحققة ﴾ أى الشيء المريب أى الريبة التى علم انها ريبة ودخل  
اليها مع علمه بأنها ريبة ﴿ هل ك ﴾ التقدم على ﴿ الحرام ﴾ مع العلم بانه  
حرام ولو وافق عند الله انها ليست حراما فهو هالك أو ليست كالحرام  
ولا هالك بها ولو وافق أنها حرام عند الله اذ ليس في ذلك الا الشك  
والصحيح الاول لاحاديث الوقف عما اشتبه كالخرج ان يرد هاتين  
خرجت منه اليه أو يتصدق بها أو بقيمتها بان يبيعهما ﴿ ثم ﴾ تكلم بعد  
ذلك على الريبة المعارضة ﴿ هل يعذر في ﴾ التصرف في الريبة ﴿ المعارضة ﴾  
والبقاء فيها وامساكها وهي الريبة التى لم يعلم انها ريبة الا بعد ما دخلت  
يده أو تصرف فيها بوجه ما ﴿ ان لم توافق الحرام عند الله ﴾ وان  
وافقت لم يعذر الا بالرد أو الانفاق والعلم بالموافقة يكون في الآخرة أو في  
الدنيا بعد أو يختص به الله لا يعامها الانسان ولو في الآخرة مثل ان تغفر  
له بالتوبة اجمالا ولا يظهر على ذلك ﴿ أولا ﴾ يعذر ﴿ مطلقا ﴾ أى ولو

أو يشدد في داخلها كذلك ولا يشتغل به ان بانث بعد ولم يدخل عليها  
وكذا الريبة في الشهادة خلاف

لم يوافق الحرام ولم يعذر مطلقا ﴿ أو يشدد في داخلها ﴾ أى داخل التى  
هي ريبة قبل ان يدخل عليها فبعد دخوله علم انها ريبة سابقة على دخوله  
فأو بمنى الواو وليس قوله أو يشدد الخ قولاً ومبنى قول الاصل وقيل  
يشددون عليه في المعارضة اذا دخل عليها الخ ليس قولاً بل بمنى وذكر  
العلماء ﴿ كذلك ﴾ أى مطلقا ولو لم توافق الحرام اعاد قوله أو يشدد الخ  
ليبنى عليه قوله ﴿ ولا يشتغل به ان بانث ﴾ أى ظهرت انها ريبة ﴿ بعد ﴾  
أى بعد دخولها ان وقع فيها ماتراب به بعد دخولها ﴿ ولم يدخل عليها ﴾  
ولو وافقت الحرام عنده أى لم يدخل وهو يعلم انها ريبة بل وقع  
ماتراب به بعد الدخول مثل ان يطيك شيئاً ويطلب منك مالا يجوز  
بعد ذلك وما فسرت به الريبة المحققة والممارسة هو الذى حفظت من  
قبل فتاوات كلام المصنف كصاحب الاصل بما رأيت ليزال الاشكال  
والذى في كلام الشيخ يوسف بن ابراهيم ان المحققة ما قويت شبهته مثل  
ما يكون في أيدي قطاع الطرق واصحاب الغارات والممارسة ما دون ذلك  
مثل ما يكون في يد من لا يتقى الحرام وفي القناطر : قال اصحابنا الريبة  
المحققة مثل ما يكون في أيدي السربا وقطاع الطرق عقب غاراتهم وذلك  
كالحرمان المحض والممارسة مثل ما يكون في أيدي من لا يتقى الحرام  
﴿ وكذا الريبة في الشهادة ﴾ ان شهد بشيء مريب في نفسه أو في معاملته  
كريبة برئ فلا يؤذيها ان تحملها وهو يرتاب فان تحمل كفر وقيل لا حتى  
يؤذيها وان رابها بعد التحمل فليل بالباس وقيل بالباس ان وافقت الحرام  
وقيل بالباس مطلقا وقيل ان تقدم على الدخول ماتراب به فالباس وان  
تاخر فلا بأس ﴿ خلاف ﴾ قال الشيخ يوسف بن ابراهيم : احكام الاموال  
ثلاثة حلال صرف وحرام صرف وشبهة فالواجب ترك الحرام واجتناب



الشبهة والريبة وقال الربيع بن حبيب رحمه الله : لا أعرف الريبة إنما هو حلال أو حرام وسأل رجل جابر بن زيد رضى الله عنه عن رجل عشار كان له جار يهدي إليه ان كان يقبل هديته فقال : خذ من جارك ما أعطاك فقال الرجل انه عشار فلا أعرف له من الحلال شيئا فقال : خذ من جارك ما أعطاك وسئل عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عن رجل كان في بلد وله فيه عقار وهو يستمدى الايتام والارامل والناس فقال له : لا بأس بمعاملتهم الا ما علمته حراما والتزّه عن مثل هذا افضل . قلت وكنت استشكله باحاديث الوقف عن الشبهة وظهر لي الآن انهما لعلهما حملها على ما لا يدري املك لي أو لفلان أو لفلان أو لهذا العمل ربام لا أو هذا الحيوان حلال أم حرام ونحو ذلك وأما ما علم انه تملكه فلان فيحمل على الحلال اذ كان بيده حتى يعلم حراما ومع ذلك فذلك الجواب ضعيف والاولى حمل الحديث على غمومه واثبات أمر الريبة لا كما قيل بنفها ثم بعد ما أجبت بذلك الجواب الذي ذكرت انه ضعيف رأيت والحمد لله كثيرا ما يوافق في المعنى من كلام البرادى رحمه الله اذ قال : ان اكثر اصحابنا على اثبات أمر الريبة ووهنها جابر والربيع ونفياها وهذا اقيس وأقوى في باب الحجة والنظر ويرجع معناه الى الخلاف في الاشياء قبل ورود الشرع فن قال الاشياء على الاباحة قال انها على الاصل حتى يتحقق التحريم ومن هاهنا قالت الشايخ الحلال اقدم من الحرام فعلى هذا نقول الحلال مالم يثبت تحريمه بوجه شرعي فالتحريم حادث على التحليل ومالم يثبت تحريمه ولكن عارضه احتمال ففيه الشك والشك جهل والجهل لا يوجب تحريمها فليحمل على الاصل وهو الحل اه بايضاح وفي القناطر : قبل كل مالم يتيقن انه حرام فلك أخذه وقيل لا تأخذ من السلطان مالم تتحقق انه حلال لان الحلال في ايدي السلاطين معدوم أو عزيز وقيل تحمل صلة السلاطين للنفى والفقير اذا لم تتحقق انها حرام اذ قبل

هدية القوقس واستقرض من اليهود مع قوله تعالى « اكلون للسحت » وقد أخذ ابو هريرة وابو سعيد من مروان بن الحكم ويزيد وعبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس وجابر بن زيد من العباس (١) وكذلك أخذ من الجورة زيد بن ثابت وابو أيوب وجابر بن عبد الله وأنس والمصور بن مخزومة وقيل لا يحل الاخذ لان الغالب الحرام في أيديهم والحكم للغالب وقيل مالا يتيقن انه حرام حل للفقراء لانه ان كان مالا للسلطان صح أخذه وان كان فيثا أو زكاة أو خراجا أي خراجا حلالا فله فيه سهمه وغن علي خذ ما يعطيك السلطان فان ما يأخذ من الحلال اكثر وقال : من دخل الاسلام طائفا وقرأ القرآن طائفا فله في بيت مال المسلمين كل سنة مائتا دينار وفي رواية مائتا درهم فان لم يأخذها في الدنيا ففي الآخرة والفرق ان بعض السلاطين أموالهم غنائم وزيكوات ولو خالطها بعض الحرام كن مضى من سلاطين بني العباس وبني أمية وبعض الغالب عليها الحرام بل هم الاكثر وقال الشيخ يوسف بن ابراهيم : أول نازلة نزلت في هذه الامة في الاموال ما كان في أيام مقتل عثمان من الدور والخوانيت ومال الاسواق قال عبد الله بن سلام : كفوا عن الاسواق ثلاثة أيام ثم لا تبالوا وللمشايخ رضى الله عنهم ثلاثة اجوبة في الريبة التي لم يدخل عليها صاحبها احدها ان يمسك ولا يبالي . والثاني ان يبيع ويمسك مقدار الثمن وينفق الباقي . والثالث ان ينتفع بالثمن كما حكاهن سامة الدرجى عن الشيخ أبي الربيع سليمان بن يخلف رضى الله عنه وأما ان دخل على الريبة فان كانت محقة فكالحرام بعينه يأنم حيث يأنم في الحرام وان كانت معارضة فيأنم ويردها وينفق مثلها في المحقة مثل ما يكون في ايدي السرايا وقطاع الطرق واصحاب الغارات والمعارضة مثل ما يكون في يد من لا يتقى الحرام وفي القناطر : قال بعض

(١) كذا في المتن وهو خطأ من النسخ وصوابه من الحجاج لان الشهور ان الامام جابر بن زيد كان يأخذ المعطاء من الحجاج وكذا ابن عمر وابن عباس ذكر في القناطر انهما أخذاه



ولا يترك ثوب شك في نجسه حتى يصلي به مرة أو مرتين ولا يباد وضوء بشك

ماتقنت كانه ملك للغير منهي عنه في الشرع فهو حرام محض وما لم يكن فيه يقين بذلك وغلب في ظنك انه كذلك فهو شبهة وقل آخرون الحرام المحض ما يكون به علم أو غلبة ظن لانها تجري مجرى العلم في كثير من الاحكام واذا تساوي الامران فشبهة ﴿ولا يترك ثوب شك في نجسه حتى يصلي به مرة أو مرتين﴾ ويترك بعد ذلك ويفسل فالصلاة به ازالة للوساوس وغسله بعد ذلك حوطة وازالة ايضا لما قد يخطر له في قلبه من انك قد اكرت الصلاة بثوب نجس وفي الديوان : ومن شك في ثوبه انه نجس أو لم ينجسه فانه لا يتركه بالشك ولكن يصلي به فان شاء بعد ذلك غسله وان ترك بالشك ولم يصل به ثم أراد بعد ذلك أن يصلي به من غير غسل فانه لا يصيب ذلك وأما ان صلى به مرة ثم بعد ذلك زال عنه الشك فاراد أن يصلي به فلا بأس عليه وذكر في الدفتر : أنه يعيد بالنجس ثم يغسله اه وقيل يترك الشك بعد اثباته وحفظت أن شيخا شك في ثوب فشرع في غسله فاطارت الريح اليه ماء الغسل فترك الغسل وصلى به ﴿ولا يباد وضوء بشك﴾ في انتفاضه ازالة للوساوس لما يشاهد من كثرة الوسواس في أمر الوضوء أو الصلاة لبعض الناس حتى ان منهم من أضر جسده بالماء ومنهم من يشتغل بالماء يكرره أو بالصلاة يكررها حتى يخرج وقتها أو يكاد والذي عندي ان يجتنب ركوب الوسواس ويعيد الوضوء بشك فيكون مؤديا للفرض باعاده ان كان قد فسد ويكون له نورا على نورا ان لم يفسد الا من ركب الوسواس فلا يعيده بشك ايزول عنه الوسواس وهكذا في الغسل والصلاة وقد اختلفوا أيضا فيمن ترك شيئا لانه رآه هل يعود اليه ويترك الشك أولا روى عن شيخ انه كان يغسل النجس للشك فاطار اليه الماء الريح فترك الشك ورجع الى

ولا يترك طعاما شك في نجسه

الحكم بطهاره ما أصابه وذكر في بيوع الايضاح ان بعضا يجيز التكذيب بعد التصديق ﴿ولا يترك طعاما شك في نجسه﴾ بل يوكل أو يعطى دابة وان باعه اخبر بانه شك فيه وهو عيب وكذا اللبن والزيت وغيرها قال عليه السلام «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك ان يرتع فيه الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه» قال ابن حجر : المشتبه ما ليس بواضح الحل أو الحرمة مما تنازعته الادلة وتجاوزته المعاني والاسباب فبعضها يعضده دليل الحرام وبعضها يعضده دليل الحلال ومن ثم فسر أحمد وإسحاق وغيرها المشتبه بما اختلف في حل أكله كالخيل أو شربه كالبيد أو لبسه كجلود السباع أو كسبه كبيع العينة وفسره أحمد تارة باختلاط الحلال والحرام وحكم هذا انه يخرج قدر الحرام ويأكل الباقي عند كثير من العلماء سواء قل الحرام أو كثر ومن المشتبه معاملة من في ماله حرام فالورع تركها مطلقا وان جازت وقيل واعتمده الغزالي ان كان اكثر ماله الحرام حرمت معاملته ثم الحصر في الثلاثة صحيح لانه ان نص أو اجمع على الفعل فالحلال أو على المنع جازما فالحرام أو سككت عنه أو تعارض فيه نصان ولم يعلم المتأخر منهما فالمشتبه ولكونه اشكل الثلاثة مست الحاجة الى مزيد بيانه وايضا حله فالحلال الطلق ما انتفى عن ذاته الصفات المحرمة وعن أسبابه ما يجر الى خلل فيه ومنه صيد احتمال انه صيد وانفلت من صاحبه ومما احتل موت المعبر وانتقاله الى ورثته وليس هذا مشتبهاً ولا ورع في العمل بذلك الاحتمال لعدم اعتضاده بشيء مع ان الاصل عدمه وانما المشتبه الذي يتجاذبه سببان يؤديان الى وقوع التردد في حله وحرمة كحرام وان الحرام ما في ذاته صفة محرمة كالاسكار أو في سببه



ما يجر اليه خللا كالبيع الفاسد ومنه ما تحققت حرمة واحتمل حله  
كمقصوب احتمل اباحة مالكة وهو حرام صرف وليس من المشتبه لما  
قررناه في نظير الذي فيه احتمال محض لا سبب له في الخارج الا مجرد  
التجوز العقلي وهو لا عبرة به فليس من المشكوك فيه واما المشتبه  
بالمعنى الذي قررناه آنفا فهو اقسام أربعة . الاول الشك في المحلل والمحرم  
فان تماذلا استصحب السابق وان كان أحدهما أقوى لصدوره عن دلالة  
معتبرة في المعين فالحكم له فلو رمي صيدا فجرحه فوقع في ماء أو اناء أو  
على سطح أو جبل فسقط منه أو على شجرة فضره غصنها أو أرسل كلبا  
وشاركه فيه كلب آخر وشك في قتاله منهما لان الاصل في هذه المسائل  
التحريم أي لانه شاهد قاتلا محرما وهو الماء أو نحوه فلا يزول الاصل  
بالشك في المبيح فلو جرح طير الماء وهو على الماء ومات أو جرحه وهو  
خارج الماء فوقع فيه حل . الثاني الشك في طرو محرم على الحل المتيقن  
فالاصل الحل فلو قال ان كان ذلك الطائر غرابا فامرأتي طالق وقال آخر  
ان لم يكن فامرأتي طالق والتبس أمره لم يقض بالتحريم على واحد منهما  
على الاصح لان كلا منهما على يقين الحل بالنظر الى نفسه اذ لم يمارضه  
بالنظر اليه وحده شيء وانما عارضه يقين التحريم بالنظر الى ضم غيره اليه  
ولا مسوغ لهذا الضم لان المكلف انما يكاف بما يخصه على انفراده ومن ثم  
لو قالها واحد في زوجته كان علق طلاق احدها بكونه غرابا والاخرى  
بكونه غيره لزمه اجتنابهما لان احدهما طلقت منه يقينا وأصل الحل فيها  
عارضه يقين التحريم في احدهما بالنظر اليه وحده فارتفع به ذلك الاصل .  
الثالث ان يكون الاصل التحريم ثم يطرأ ما يقتضي الحل بظن غائب فان  
اعتبر سبب الظن شرعا والغني للنظر لذلك الاصل والا فلا فلو أرسل كلبا  
على صيد ثم غاب عنه بعد جرحه حل ان كان الجرح قاتلا سواء كان فيه  
أثر غيره أم لا وكذا ان كان الجرح غير قاتل ولم يكن فيه أثر غيره

بخلاف ما لو غاب عنه قبل جرحه ثم وجدته مجروحا ميتا فانه يحرم وان نضح  
الكلب بدمه ولو وجدت شاة مذبوحة ولم يدرك من ذبحها فان كان أهل  
البلد مسلمين فقط أو كانوا أغلب حلت وان كان المجوس أكثر أو استويا  
حرمت لان الاصل التحريم حينئذ ولم يمارضه أقوى منه وهذا مبنى على  
أن ذبيحة المجوس لا تحل والصحيح الحل ان كانوا يمطون الجزية . الرابع  
ان تعلم الحل ويغلب على الظن طرو محرم فان لم تستند غلبته لعلامة تتعلق  
بمعينه لم تعتبر ومن ثم حكمنا بطهارة ثياب الخمارين أو الجزارين والكفار  
والمعتدين باستعمال النجس وان استندت لعلامة متعلقة بمعينه اعتبروا الغي  
أصل الحل لانها أقوى منه فلو وجد ظبية تبول في ماء كثير فوجدته عقب  
البول متغيرا فشك هل تغير به أو بمكث مثلا وأمكن تغيره به فهو  
نجس بخلاف ما لو وجدته متغيرا بعد مدة أو وجدته عقب غير متغير ثم  
ظهر التغير أو لم يمكن التغير به لقلته وانه ظاهر عملا بالاصل الذي لم يمارضه  
حينئذ ما هو أقوى منه والحاصل انه اذا تعارض أصلان أو أصل وظاهر  
فقال جماعة من متأخري الخراسانيين ان في كل مسألة من ذلك قولين  
لكن قال النووي في شرح المذهب : هذا الاطلاق ليس على ظاهره فان  
لما مسائل يعمل فيها بالظاهر بلا خلاف كشهادة عدلين فانها تفيد الظن  
ويعمل بها بالاجماع ولا نظر الى أصل براءة الذمة ومسائل يعمل فيها  
بالأصل بلا خلاف كمن ظن حدثا أو طلاقا أو عتقا أو أصلي ثلاثا أو أربعين  
فانه يعمل بالأصل بلا خلاف وأراد بالاجماع في الصلاة اجماع الشافعية  
والا فقل أيضا تنتقض كما مر في كتاب الصلاة قال النووي . والصواب  
في الضابط ما قرره ابن الصلاح فقال ان تعارض أصلان أو أصل وظاهر  
وجب النظر في الترجيح كما في تعارض الدليلين فان تردد في الرجح فهي  
مسائل القواين وان ترجح دليل الظاهر حكم به بلا خلاف وان ترجح  
دليل الاصل حكم به بلا خلاف فالاقسام حينئذ أربعة أولها ترجح فيه



الاصل جزما وضابطه ان يعارضه احتمال مجرد كما مر ثانيها ما ترجح فيه  
الظاهر جزما وضابطه ان يستند الى سبب نصبه الشارع كشهادة المدلين  
واليد في الدعوى ورواية الثقة واخباره بدخول وقت أو غير ذلك واخبارها  
بحيض في المدة أو عرف عادة كارض بشط نهر الظاهر انها تتفرق  
وتنهار في الماء فلا يجوز استنجاها ومثل الزركشي له باستعمال السرجين  
في اواني الفخار فيحكم بنجاستها قطعا ونقله عنه الماوردي وبالماء الخارج من  
الحمام لا طراد العادة بالبول فيه قال ابن حجر : وفيه نظر وعلى تسليمه  
فيعفى عن تلك الاواني كما نص عليه الشافعي فانه لما دخل مصر سئل عنها  
فقال اذا ضاق الامر اتسع ثالثها ما ترجح فيه الاصل على الاصح وضابطه  
ان يستند الاحتمال فيه الى سبب ضعيف كما مر في ثياب الحمارين وما لو ادخل  
كلب رأسه في اناء وأخرجه وفيه رطب ولم يعلم ولو غه فهو طاهر وما لو  
تخرج امامه فظهر منه حرفان فلا يفارقه لان الاصل بقاء صلاته ولعله  
معذور وما لو امتشط محرم فرأى شعرا وشك هل نتفه أو انتف فلا فدية  
عليه لان النتف لم يتحقق والاصل براءة الذمة رابعها ما ترجح فيه الظاهر  
على الاصل وضابطه ان يكون سببا قويا منضبطا فلو شك بعد الصلاة في  
ترك ركن غير النية أو شرطاً كان تيقن الطهارة وشك في نقضها لم تلزمه  
الاعادة لان الظاهر مضي عبادته على الصحة أو بعد فراغ الفاتحة والاستنجاء  
أو غسل الثوب في بعض كلماتها أو هل استجمر بحجرين أو ثلاث أو هل  
استوعب الثوب لم يوتر لذلك ولو اختلفا في صحة عقد صدق مدعيها  
لان الظاهر جريان العقود بين المسلمين على قانون الشرع في تمارض  
الاصلين تارة يجزم باحدهما وتارة يجري خلافه وترجع ما عضده ظاهر  
أو غيره قال ابن الرفعة : فلو كان في جهة اصل وفي اخرى اصلان قدما  
جزما وليس المراد بتعارضهما تقابلهما على جهة واحدة في الترجيح فان  
هذا كلام متناقض بل المراد التعارض بحيث يتخيل الناظر في ابتداء نظره

فاذا حقق فكره رجح ومضى قوله عليه السلام « لا يعلمون كثير من الناس »  
اي من حيث الحل والحرمه خلفاء النص فيه لكونه لم ينقله الا القليل  
ولتعارض نصين فيه من غير معرفة التأخر او لعدم نص صريح فيه  
وانما يؤخذ من عموم او مفهوم او قياس وبهذا يكثر اختلاف افهام  
العلماء فيه او لاحتمال الامر فيه للوجوب والندب والنهي للكراهة  
والحرمة او لنحو ذلك ومع هذا فلا بد في الامة من عالم يوافق الحق قوله  
فيكون هو العالم بهذا الحكم وغيره يكون الامر مشتبهاً عليه وخرج  
بالحيثية التي ذكرتها عليهم من حيث اشكالهم لتردد من بين امور محتملة  
لان علم كونهم مشتبهات يستلزم علمهم من هذه الحيثية اما النادر من  
الناس وهم الراسخون في العلم فلا يشتبه عليهم ذلك لعلمهم من أي  
القسمين هو بنص او اجماع او قياس او استصحاب او غير ذلك فاذا  
تردد شيء بين الحل والحرمه ولم يكن فيه نص ولا اجماع اجتهد فيه  
المجتهد واخذ بالدليل الشرعي فيصير مثله وقد يكون دليله غير خال عن  
الاحتمال فيكون الورع تركه كما يرشد اليه قوله « فن اتقى الشبهات »  
الخ ومالم يظهر للمجتهد فيه شيء فهو باق على اشتباهه بالنسبة للعلماء  
وغيرهم ومثله مالم ينزعه شيء مما مر لكن لم يتبين سبب حله ولا حرمة  
كشيء وجده بيته ولم يدر هل هو له أو غيره أو تقوى الشبهة بان  
يكون هناك محذور من جنسه ويشك هل هو منه أو من غيره وحينئذ  
اختلفوا فيما يؤخذ به فقليل بحمله لقوله عليه السلام « كالراعي يزعى » الخ  
فتكره موافقته والورع تركها لان الورع عند ابن عمر ترك قطعة من  
الحلال خوف الوقوع في الحرام وقيل بحرمة لانه يقع في الحرام  
ولكونه عليه السلام جملة قسما لهما قال القرطبي : والصواب الاول قال النووي :  
الظاهر ان هذا الخلاف مفرع على الخلاف المعروف في الاشياء قبل  
ورد الشرع وفيه اربعة مذاهب والاصح انه لا يحكم فيها بحل ولا حرمة



ولا اباحة ولا غيرها اذ لا يثبت ذلك عند اهل الحق الا بالشرع قل  
القرطبي: ودليل الحل أن الشرع اخزجها من قسم الحرام وأشار أن  
الودع تركها بقوله «دع ما يريبك الى ما لا يريبك» ومن عبر بانها  
حلال يتورع عنها اراد بالحلال مطلق الجائز الشامل للمكروه لقوله  
يتورع عنها لان الباح المستوى الطرفين لا يتصور فيه ورع ماداما  
مستويين بخلاف ما اذا ترجح احدهما فانه ان كان الراجح اترك كره  
او الفعل ندب لا يقال هو عليه السلام واكثر اصحابه زهاوا في التمتع في المأك  
وغيره مع اباحته فانهم انما زهدوا في مترجح الترك شرعا وهذه حقيقة  
المكروه لكنه تارة يكرهه الشرع لذاته كاكل متروك التسمية عندنا  
وتارة يكرهه لخوف مفسدة تترتب عليه كالقبلة لصائم تحرك شهوته  
وتركهم التمتع من هذا لانه تترتب عليه مفسد حالية كالركون الى الدنيا  
وما آية كالحساب عليه في الآخرة وعدم القيام بشكره وغير ذلك ومما  
يدل على ان ترك الشبهة ورع قوله عليه السلام لمن تزوج امرأة فقالت له سودة  
رضي الله عنها قد ارضعتكما «دعها» وقوله لسودة «احتجبي من ابن  
وليدة ابيك زمعة» اذا دعاه ابوها وعمها لما رأى شبهها بعمها وقد الحقه  
بابها للفراش وهكذا ينبغي المفتي الاحتياط في النوازل المحتملة للتحريم  
والتحليل لاشتباه اسبابها عليه والحرام باق على الحرمة لا تزول  
بشك [في] زوال سبب الحرمة وكذا العكس لحديث «فلا ينصرف  
حتى يسمع صوتا او يجد ريحا» وما احتملها ولا مرجح لاحدهما  
الا حسن التنزه عنه كما تنزه عليه السلام عن تمر ساقطة في بيته وقال  
«لولا اني اخشى ان تكون من الصدقة لا كانتها» وروى الترمذي  
«لا يكون احد من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذرا مما  
فيه البأس» وجاء في الاثر: من وقف تهمة فلا يأمن اساءة الظن  
به وفي رواية من عرض نفسه لاتهم وورد جلان على رسول الله عليه السلام وهو

مع امرأة فقال لهما «انها صفية» خاف ان يظنا ولم ينظر الى بعد ذلك ولما  
استبعدا منه ذلك قال لهما «ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم»  
ولو أمر أحد أبويه بأخذ شبهة أو أكلها فقال أحمد: لا يطعمهما وقال بعض  
الساف: يطيعهما وتوقف آخرون والله أعلم

### خاتمة

قل المصنف رحمه الله في التاج: أبو سعيد من اشترى شيئا فأكله  
ثم شك ان كان شراؤه له جائزا ثابتا أو في عقد النكاح وعرف من نفسه انه  
لا يدخل على شبهة وكان في يده ولا يلتفت الى الشك بعد مضي الامر  
لانه من الوسواس يضيق عليه ما يبيع ويكدر ما صفا لانه ان أخذه على  
حلال فتركه ضلال ولو كان حراما من حيث لا يعلم حرمة غير الله وان  
أخذه بباطل ونسى فله العذر ان دان بالتوبة من الذنوب جملة وقاب منها  
وكذا ان عارضه شك في الحج أو الصلاة أو الصيام أو الكفارة أو عقد  
نكاح أو غيره أوردجة أو نحو ذلك بعد الفراغ من ذلك أو قبله فلا يشتغل  
بالشك وقال ابن المختار في بیدار بيده مال فنسبه لفلان ولا تعرف ذلك  
الا بقوله نلك شراؤه ممن نسبه اليه ومن وارثه ومن قضاه لزوجته أو غيرها  
ومات جاز المقضى له ان يأخذه بقول البیدار وان لم يعلم هو بالقضاء  
والبیدار غير ثقة وكتب ابن محبوب الى من داخله الشك: اعلم انك ان  
اطمت الخناس اضلك واوحشك وفتح لك أبوابا من الوسوسة لينال منك  
مراده فانه قد أضل كثيرا من المتورعين في حلالهم حتى حرمة عليهم وأضل  
أهل الحرام فيه حتى احله لهم فاذا عارضك نخذ باليقين وتوكل على الله  
واعرض عن الوسواس فانه يفتح لك ما استغاق ويفلق ما فتح فيدعك  
متحيرا بين اليقين والشك واثبت على يقينك ولا تمكن الشيطان من  
دينك فإياك ان عارضك في نحو ذلك او في انك تصدقت بمالك او بعت  
او نظرت محرمتك بعمد او قلت لزوجتك ما تطلق به او نحو ذلك فلا



باب عصي ظان بغير فاسق فاحشة الا ان بان من امارتها أو شهر بها  
فكالمقر ولا يظن سوء بتائب ولا يجوز نكاح امرأة بان منها ذلك

تدع حلالك بالشك حتى تتيقن ومن حلف بطلاق زوجته وشك في انه  
حنث وبانت منه ولم يدر ما قال وما حلف عليه فلا تحرم عليه حتى يتيقن  
ومن خرف نخلة لا يعرف ربهما وسأل فلم يعرفه واراد الخلاص فان كان  
حين يخرفها يعلمها لفلان أو اخبر با وصدق ثم شك فان اطمأن أو لا تخلص  
اليه لا ان صح انها لغيره وان خرفها غير مطمئن تخلص حتى يطأئن انها  
حلال له والله اعلم

### باب

﴿عصى ظان بغير فاسق﴾ اراد بالفاسق من شهد عليه بالزنى أو  
أقر به ﴿فاحشة﴾ اراد فاحشة الزنى برجل أو امرأة أو بهيمة ولو امرأة  
بامرأة ﴿الا ان بان من امارتها أو شهر بها﴾ ومن امارتها ان يوجد في  
مواضع الزنى ويتهم أو يذكره في اشعاره وكلامه ولم يكن له دليل على انه  
يقول ذلك ولا يفعله أو يلبس لباسا تلبسه الفساق أو تجمل لنفسها علامة  
تعرف بها الزانية ﴿كالمقر﴾ بالزنى في مجرد الخبث واجتنابه وتعنيفه والضرب  
لكن ضربه تنكيل على فعله ما يفعل حتى شهر به أو على فعله ما يفعل  
حتى كان اماره لا على انه تحقق منه الزنى وقد قيل يبرأ منه بالشهر ذأو بالعلامة  
وامان اقر فيؤخذ باقراره جلدا أو رجما وينكل أو يزد في الكتمان وكذا  
يعزذ بالخلو مع الاجنبية حيث يتهم ومن صح الزنى منه باقراره أو بيعة  
جاز ان يظن به زنى آخر وله ظن الزنى فيمن ذكر ما لم يتب ﴿و﴾ اما بعد  
التوبة ﴿ولا يظن سوء بتائب﴾ منه اذا صحت توبته زنى أو غيره ولو  
أصر على غيره وقيل اذا أصر على شيء وتاب من شيء فظن فيه ما تاب  
منه فلا بأس الا الزنى فاذا صحت توبته منه فلا يظن فيه ولو أصر على  
غيره ﴿ولا يجوز نكاح امرأة بان منها ذلك﴾ المذكور من اماره الزنى

أو شهرت به وان وجد في منكوحة

ككونها في موضع الريبة والتهمة ﴿أو شهرت به﴾ أو بالزنى أو اقرت  
به أو قامت بيعة امينان فصاعدا ولو كان لا جلد أو رجم الا باربعة وقيل  
لا يبرأ بما دون الاربعة لانهم يجلدون فكيف يبرأ بهم وان تابت واصلحت  
جاز تزوجها وكانت عقيلة بوطن يفرن مشهورة بمخالطة السفهاء واهلها من  
جربة فحضرت مجلس عمنا أبي يحيى فاتمعت وتابت وأتت الشيخ فقالت  
اشر علي والشيخ اذ ذاك عمنا يحيى بن أبي يحيى أو أبو يحيى بنفسه والله اعلم  
[فقالت] تطاولت الاعناق نحوي وامتدت الي النفوس طلبا للزواج خطيبي  
فلان ابن فلان وفلان من شيوخ يفرن وخطيبي عمنا يخلف الفرستائي  
فقال لها الشيخ أبو زكرياء ان اردت الدنيا فتزوجي فلانا وهو عون بن حريز  
في ظن الشيخ أحمد الشماخي أو سماعه وان اردت الآخرة فعمنا يخلف فقالت  
شبعتم من أهل الدنيا فتزوجته فكانت تصنع كل عام اثني عشر كساء كل  
ثوب باثني عشر دينار وكل ما عنده من الدنيا اصله من عمل يدها وان اتهم  
امرأة بالزنى من حيث لا تجوز عليها التهمة به فله تزوجها وفي الاثر يتزوج  
المحدود على الزنى المحدودة على الزنى ان زنت بغيره ولا يتزوج الرجل من  
علمها زانية حدث أو لم تحد وانما يجوز له تزوج محدودة لم يعلم هو زناها  
ولم يعاينه ومن رأى رجلا يزني فلا يزوجه وليته ولا يحضر في نكاحه ولا  
يشهد به وقيل ان تاب واصلح وتولاه جاز له لان التوبة جب لما قبلها  
وهذا يدل ان للتائب ان يتزوج غير المحدودة ولا يتزوج المحدود عندنا  
الا بمحدودة ولو تابا واختار أبو سعيد الجواز لا باحة النكاح للمرأة في  
الاصل حتى يعلم هي الزانية منه فان علمه الولي وزوجها به آخر ثم مانت  
وهو وارثها ففي جواز ذلك قولان لان علم الولي بزناه حجة عليه ﴿و﴾ وان  
وجد ما ذكرناه من اماره أو شهرة اي ظهر سواء حدث أو تقدم على  
النكاح في نفس الامر ولم يبين ﴿في منكوحة﴾ اي معقود عليها مست



فسيرة الصلحاء مفارقتها بلا وجوب ان حدث بها بعد النكاح وان بان بها  
انه كان قبله وجب فراقها

أو لم تمس ﴿فسيرة الصلحاء مفارقتها﴾ بان يطلقها زوجها وان كان عبدا  
فسيده ولا سيما ازمست ﴿بلا وجوب ان حدث بها﴾ ما ذكر من الامارة  
أو الشهرة ﴿بعد النكاح﴾ أي العقد ولها الصداق ان مست ونصفه ان  
لم تمس وان مست ولا صداق لها فالمقر أو المثل ﴿وان بان بها﴾ بعد  
النكاح ﴿انه كان قبله وجب فراقها﴾ بالطلاق ولها الصداق بالمس ونصفه  
ان لم تمس وان مس ولا صداق فالمقر أو المثل واذا كره له تزوج امرأة  
في مسألة من المسائل المذكورة أو فرقتها اذ وجب فرقتها فكما يكون ذلك  
في نفسه فكذلك لا يأمر بتزوجها ولا يشهد له ولا يتسبب فيه ولا يجب  
عليه منع غيره ولو ولده أو خادمه وقيل لا يجب فراقها لان ذلك شبهة  
عارضة بعد تزوجها ولما قدم المهاجرون المدينة وجدوا نساء شهر عنهن  
الفسق بالزنى فاستأذنوا رسول الله ﷺ ان يتزوجوهن فابي لهم رسول  
الله ﷺ لكن شهرن بالزنى لا بامارة فقط فلا دليل فيه لما ذكره المصنف  
وفي الاثر: ان زنت امرأة ثم تاب وتزوجت رجلا واعلمته بزناها فان  
صديقها فارقها بلا صداق وان كذبها فهي زوجته ولا بأس على أحدهما  
ومثل أبو عبد الله عن امرأة زنت ثم تزوجت رجلا لا يعلم بزناها ثم علم  
فانها ترد ولا يحل له امساكها ولها صداقها وان اقرت متزوجة بزنى وادعت  
انه قبل تزوجها وحدث باقرارها فلا صداق لها عليه لانها أوطأته فرجا  
محرمًا وان أقر احد الزوجين بالزنى قال له الحاكم اشهد على نفسك أربعة  
فان لم يفعل لم تقع الحرمة بينهما وان فعل استوفت صداقها منه وان اتهم  
زوجته بالزنى ورأى علامته فليوفها مهرها ويفارقها وان كان وسواسا  
فليستعذ بالله منه ولا يطعمه وان تزوج بكرا ووجدتها ثيبا فارقها وان  
اعتلت بغير الرجل كوتد وقيل ان ادعت غلبة رجل أو وطأ في نوم أو

بغير زنى فله امساكها ومن تزوج امرأة ولم يعلمها زانية وعلم بعد  
الدخول ففارقها اختير ان لا يبطل صداقها ان زنت قبل التزويج ولا  
صداق لها عند ابن محبوب وان ظهر من امرأة تبرج وشهر منها  
شرب النبيذ وعند اكثر سكان البلد انها زانية جاز لمريدها تزوجها  
مالم يماين الزنى معاينة لا احتمال فيها أو يشهد عليها أربعة عدول ان  
ذلك قذف ودعوى وشهرة القذف والدعوى باطلة لا تقوم بها حجة  
وان صدق ما يقال وتزوجها تاب من تصديقه وامسكها ان شاء  
قال الله تعالى «ولو لا اذ سمعتموه» الآية قيل ومن علم أن وليته زنت  
ولم تحمد عليه ولم يرفع ذلك عليها كره له ان يتولى تزويجها ولو تاب ولا يحرم  
عليه وكذا الامة مالم يظهر عليها وان رميت امرأة بزنى ثم علم منها كثير  
خيرا قال أبو عبد الله: لا بأس للرجل ان يتزوجها مالم تحمد عليه وقال  
أبو سعيد: ان اقرت لرجل بالزنى وتابت فلا أعلم عندنا ان له تزوجها وان  
كذبت نفسها أو رجعت فالذي يدرا عنها الحسد يحيزها له ومن لا يدرأه  
منعه وكذا ان أقر هو لها وان شك الرجل ان للمرأة زواجا أو انها في العدة  
جاز ظنه ولا يتزوجها وان شك في ذلك بعد ما تزوجها فانه ينبغي ان يفارقها  
ولا تجب مفارقتها وان فارقها فلها صداقها وان صح ذلك فلا صداق لها  
وان اقرت هي بذلك على نفسها حكم عليها بذلك وان قالت لتزوجها أرضعتك  
أو راضعتك أو أنا محرم منك أو أنا من محارمك فلا يشتغل بذلك وان  
اعتلت بالنسيان وصداقها وأما قبل ان يتزوجها فليتركها ولو بنطق غراب  
وان قالت بعد الزوج اني في العدة أو لي زوج فلا يشتغل بها الا ان صداقها  
ومن أراد الفاحشة بامرأة فقالت كف عني فارجو ان يموت فلان تعني  
زوجها فأت تزوجها مريدها فيمنبغي ان يفرق بينهما ويصداقها ان مسها  
وان قال اخرجني عني فأتزوجك فلا تحل له وان قال ان مات فلان أخذت  
امراته وسمعت قوله فلا يتزوجها ان مات وعن ابن محبوب ان خرجت



منه بوجه فلا تحل له الا ان قذفها الاول ولا عنها قيل له فان أقر بالزنى وحده عليه فانه لا يكون كقذفها به لا مكان أن توطئه نفسها متذكرا على وجه يكون زنى عنده ولانه ان أوطأته نفسها مشبهة بغيرها لا تحرم عليه عند الاكثر وان قال لامرأة انه يحب نكاحها أو عرض لها فيه فلا يتزوجها ان مات زوجها أو فارقها وان قالت انه أخرجه أو بانته منه وقد اعتدت فطلبها للتزويج فاجابته ثم صح عدم ذلك من الاول ثم وقع أو مات عنها فان قصد الثاني على ما جاز له منها ولها منه ولم يصح لها ذلك في الحكم فارجو جواز ذلك له ان لم يقصد مواعدها في العدة قال أبو سعيد: من لقي امرأة فقال لها زوجيني بنتك بكذا وكذا فأنعمت له فقال لو علمت انك تفعلين لتزوجتها فلا تحل له الا ان بانته من زوجها بامان واختار ان تزوج أمة عليها واختارت نفسها فله ان يتزوجها لان السبب كان منه ومن طلب الى امرأة نفسها ولا يعلمها ذات زوج ثم مات أو طلقها كره له نكاحها قال ابن علي: ان قال لزوجها طلقها ولك عندي كذا فلا يفرق بينهما ان تزوجها وقيل لا تحل له وقيل لا بأس بها قلت وهذا أوسع من الاول وقيل اذا قال له وهو يريد تزوجها لم يحز له ان يعلم انه يريد به ولو مرت امرأة برجلين فقال أحدهما لآخر هي ذات زوج فأنعم فقال له لو فارقها أو مات لاخذتها فاعلمها الآخر بقوله فليس له أخذها ان خرجت منه وان لم يعلمها به جاز له وان قال لامرأة اخرجي من زوجك فتزوجك فخرجت ولم تفعل فتزوجت بغيره ثم بآخر بعهده ثم طلقها أو مات فلا تحل له قال ابن محبوب: من تزوج بصبية فقال رجل اني هاو فلانة يعني تلك الصبية فلو كانت خلية لخطبتها فبلغ ذلك أهلها فاخرجوها منه صبية قال فذكره له نكاحها ولا أبلغ الى تحريره قال ابن بركة: ان قال لمتزوجة أحبك فان مات زوجك أو طلقك تزوجتك فوقع ذلك ثم تزوجها فلا يفرق بينهما وانكره تنزها وان فقد زوجها وقد قال لها القائل ذلك فمضت أربع سنين

ولا يشتغل خايفة وان على ديون أو وصية أو يتيم بالريبة فيما استخلف عليه فطلقها اوليه واعتدت فتزوجها القائل بالمواعدة جاز له مع كراهة. أبو سعيد: لا يؤمر بتزويجها بعد قوله ذلك ومواعيدها ولا تحل له ان قذفها الاول بالزنى وارتفعما الى الحاكم ولا عن بينهما وبانت منه بالامان فتحل له على هذا لا على غيره ولو تزوجت ازواجا بعد ان طلقها الاول تنزها ومن باع شيئا وقال للمشتري بعد ذلك هو حرام أو لغيري عملت بغير رأيه فلا يشتغل بقوله الا ان تبين وهكذا كل ما يدخل ملكه ان عامله ثم أوقع الريبة فيه وتقدم الكلام على هذا في البيوع ومن قال لرجل اشترت لك هذا أو أخذته لك أو أرسلني به اليك فلان فراه أو لم يصدقه فلا يأخذه وان صدقه فليأخذه وان لم ينسب ذلك الى أحد أخذه الا ان اتهمه وان نسبته فلا يأخذه الا بأمين وقيل بالرخصة ان كان امينا وقيل غير ذلك ان صدقه وان أنكر المنسوب اليه ذلك فلا يملكه الا ان أخذه بشهادة الامناء وقد أجازوا له أن يخاف عليه ﴿ولا يشتغل خايفة وان﴾ كانت خلافته ﴿على ديون أو وصية أو يتيم﴾ ولا سيما ما دخل يده ولذلك غيى بقوله وان النخ ﴿بالريبة﴾ متعلق يشتغل ﴿فيما استخلف عليه﴾ وأراد بالخلاف ما يشمل الوكالة والامارة وذلك فيما استريب بعد شرائه أو بيعه أو تصرف فيه أي تصرف واما ان استريب قبل ذلك فلا يقربه الخليفة بالشراء مثلا ولا المستجلب عليه لو اشتراه الخليفة للمستخلف عليه أو ادخله في ملكه بوجه ما وان رابه المستخلف عليه بعد ما اشتراه الخليفة أو ادخله ملك المستخلف عليه بوجه أو نفعه به فلا يقربه المستخلف ذكر ذلك الشيخ ابو محمد ويسلان وقال غيره: اذا استراه فلا يقربه سواء استراه بعد شراء الخليفة للمستخلف عليه أو تملكه له بوجه أو ايقاع نفع له منه مطلقا كمارية فان تملك الرقبة وتملك المنفعة وما فيه ذهب المين وما لم يكن فيه سواء وكذا ارتفاع



فان ترك انفاذ ما امر به ضمن ان تلف المال وان استتراب ما اراد اخذه لیتیم من ديونه وغيرها مما له على الناس ازمه اخذه ولا يضيعه ولا يأخذ له ما كالزكاة والكفارات ان رابه ولزمه حرزه ان اخذه له من قبل

طفله أو مجنونه أو عبده أو بهيمته كاستنفاعه ولا يتركهم ينتفعون به فان تركهم فهو بمنزلة من استنفع واذا كان عارفا بالرغبة في مال أحد قبل الا تخلاف فلا يستخلف عليه ﴿ فان ترك ﴾ خليفة الوصية ﴿ انفاذ ما امر به ﴾ انفاذ ﴿ ه ﴾ لرغبة المال ﴿ ضمن ﴾ الموصى له ﴿ ان تلف المال ﴾ وكذا مل يتيم يتصرف فيه لمصالح اليتيم الذي هو عليه خليفة ولو رابه وكذا دين استخلف ان يقضيه لصاحبه أو ان يأخذه من الغريم لمستخلفه ﴿ وان استتراب ما اراد اخذه لیتيم من ديونه وغيرها مما له على الناس ﴾ من ضمان فساد في ماله أو سرقة أو غصب منه وارش وصدقات امانته أو صدقاته ان كان انى ونحو ذلك ومما له عند الناس من أنواع الامانة كرهن ان وقع من ماله جهلا أو نظرا لصلاحه أو تعمدًا وبضاعة وقراض ونحو ذلك أو ما كان من ذلك ونحوه لايه على غيره أو عند غيره ﴿ لزمه أخذه ولا يضيعه ﴾ وان لم يأخذه وضيعه وقد قدر على أخذه ضمنه لانه قد دخل ملك اليتيم ولا يحمل اليتيم على ورع غيره وانما يجتنب أن يملك له الرغبة بنحو شراء بعد ما راب أو يأخذ في الحقوق كما قال ﴿ ولا يأخذ له ما كالزكاة والكفارات ﴾ ودينار الفرائش وما لا يعرف له رب وشاة الاعضاء ودية المجبول وغير ذلك مما يأخذه الفقراء أو غيرهم أيضا كطماق الصدقة بل دينار الفرائش داخل في الكفارة كالدنانير التي لزمته من جماع زوجته أو سريته في الدبر عمدا ﴿ ان رابه ولزمه حرزه ان أخذه له من قبل ﴾ بفتح ميم من على ان من فاعل اخذ وهي واقعه على الخليفة الاخر اي ولزم الخليفة حرز مال اليتيم ان اخذه لیتيم خليفة آخر قبله ولو رابه هذا الخليفة الثاني وان اوصى اليتيم بمرتب أو أهدي

وكذا ما اخذه له موكله هو على اخذه أو دخل ملكه بلا وكالة أو خلافة وما أخذ له خليفة كان معه وما لم يتوله بنفسه فلا بأس عليه فيه

اليه أو وهب له فن قال ان الوصية تدخل ملك الموصى له وكذا الهبة والهدية بلا قبول قال ازم خليفة حرزه وقبوله ومن قال لا يدخل ذلك ملكه الا بقبول قال لا يقبله ولا يحرزه والمجنون والابكم والاخرس كاليتيم وفي نسخة ان اخذه من قبل اي من قبل علمه بكسر الميم ﴿ وكذا ما اخذه له ﴾ اي اليتيم أو الخليفة وهو لیتيم وقال اخذ الخليفة لانه نائب اليتيم ﴿ موكله ﴾ بفتح الكاف اي موكل الخليفة اي الذي وكله الخليفة ﴿ هو ﴾ اي الخليفة ﴿ على اخذه ﴾ أو ما مورده على اخذه ولو علم الوكيل بالرغبة ﴿ او دخل ملكه بلا وكالة أو خلافة ﴾ أو امانة مثل ما يرث وما ارضى له به وغلة شجره ودوره ونخله وارضه وعبده وحيوانه وكراء ما يكرى من ذلك اذا راب الشجرة أو الدور وما بعد ذلك ومثل كفارة قبضها اليتيم بنفسه وما كسبه بنفسه كحطب وصيد واجرة عمل وما قبض من صدقة ﴿ وما اخذه خليفة ﴾ أخذ ﴿ كان معه ﴾ وما يوجد من تأنيث في كان فملى لغة ضعيفة اذ قال كانت معه ﴿ و ﴾ كل ﴿ ما لم يتواه بنفسه فلا بأس عليه فيه ﴾ أى في اخذ أو حرز أو تصرف مثل ما كسب عبده أو امته أو صدقاتها أو عقرها أو ارشه وما جره له ماله كجب ملى بماء مطر ولو رابه وكل عقدة عقدها له في ماله من خراج رقبة الشيء من ملكه أو منفعتة ككراء وجب عليه قبول ما جره ذلك من ثمن وكراء وصدقات وثن رهن ونحو ذلك ولو راب ذلك الثمن أو الكراء ونحوه ان رابه بعد العقد ولو قبل القبض وان راب الثمن والكراء أو نحوه قبل العقد فعقد له مع ذلك ضمنه لليتيم من ماله ان لم يقبضه أو قبضه فانه يرد له لمعطيه او لمن ينسب اليه أو للفقراء ويقضى من عنده لليتيم واذا أخذ الخليفة أو ما مورده أو موكله أو خليفة شيئا على انه لذلك الخليفة وهو لليتيم أو نحوه ورابه



ومن بيده كامانة أو قراض فرا به بعد ما دخل يده لم يلزمه الا رده لمن اخذه منه وان دخل على ربية ردها وانفق قيمتها

الخليفة فانه يلزمه اخذه لليتم ونحوه كما لو اخذوه على أنه لنحو اليتيم وان راب شيئا ثم قبضه اليتيم في كفارة أو اجرة أو كسوة فلا يلزمه حفظه ولا يقرب به واجيز له ذلك ﴿ومن بيده كامانة أو قراض﴾ عطف خاص على عام لدخول القراض في قوله كامانة وسواء في ذلك كان لليتم أو غيره ودخل بالكاف كل ماليس في ذمة من هو في يده كرهن وعارية واقطة ومايكري وثن الرهن قبل ان يقضى وثن اللقطة ان بيعت وما ينفذ به وصية الموصي ﴿فرا به بعد ما دخل يده لم يلزمه الا رده لمن اخذه منه﴾ ويبقى على التجارة بالقراض ويمسك الامانة حتى تطلب ان شاء وليس المراد انه يلزمه الرد في الحين اذ لو اعطى شيئا فرا به بعد اخذه لحل له اكله فله اخذ نصيبه من فائدة القراض وكذا لا شيء عليه ان رابه بعد ما عقد فيه عقدة ودخل في قوله بعد ما دخل يده لانه لا يصح عقده فيما لم يدخل يده نعم قديما مر اوبوكل بالتصرف فيه أو بالعقد فيه قبل ان يراه أو يقبضه ولا شيء عليه في ذلك وكذا ان دخل ملكه ورده لمن اخذه منه ثم رابه فلا شيء عليه ولم يذكر المصنف هذه المسئلة لانه اذا لم يلزمه الا رده ان رابه بعد اخذه فالولي ان لا يلزمه شيء اذا لم يربه الا بعد الرد وايضا لو رابه قبل الرد لم يلزمه الا رده وقد رده ﴿وان دخل على ربية﴾ اي شيء مريب لنفسه او لمن ولي عليه او احتسب او لغير ذلك كتمكاف على غيره كمن يشتري لغيره او يبيع مال غيره او يصدق ان امكن المثل على الفقراء ونواها صدقة على من هي له ﴿ردها وانفق قيمتها﴾ على الفقراء والثواب لمن هو صاحبه عند الله لعله رده لذلك الذي اعطاه وهو لغيره وان اراد الحوطة الزائدة على ذلك اعطى مثلها او قيمتها ايضا لمن تنسب اليه بالملك وهو معين ولا ينفق له وان انتفى عنه لم ينفق عليه ان كانت تنسب الى احد

وان خرج الشيء مغصوبا أو ربية محققة ضمنه سواء رده قبل ان يعلم أو بعده ورخص ان علم بعده وقيل غير ذلك ان لم يدخل عليها ولا يرد ما خرج حراما أو مغصوبا لمن اخذه منه أو دخل عليه

او شيء كمسجد غير من اخذها منه وهكذا في كل ربية ﴿وان خرج الشيء مغصوبا﴾ او مسروقا او مغالطا فيه او ربا او ثمن حرام او نحو ذلك مما لا يحل ﴿او ربية محققة﴾ ولم يدخل على ذلك اراد بالربية المحققة هنا ما قوت فيه شبهة الحرام مثل ما يوجد في ايدي الذين اغاروا على اموال الناس على حدة ما مر عز الشيخ يوسف بن ابراهيم رحمه الله ﴿ضمنه﴾ بالقيمة او بالمثل لصاحبه ان علمه وقدر عليه والا فلا فقرء او بوصي به ﴿سواء رده﴾ لمن اخذه منه يبيع او هبة او وجه ما من الوجوه ﴿قبل ان يعلم﴾ بانه مغصوب مثلا او ربية محققة ﴿او بعده﴾ اي بعد علمه بذلك او لم يردده فيضمن كذلك وفي التي قوت شبهتها بعد دخولها قول بانه لا يلزمك ردها لانك لم تره قبل الدخول ﴿ورخص﴾ ان لا يضمنه ﴿ان علم﴾ بنحو الغصب او بتحقيق الربية ﴿بمده﴾ اي بعد الرد ﴿وقيل غير ذلك﴾ وهو انه لا يلزمه ضمان ولو رده الى من اخذه منه بعد العلم ولكن اختلاف هل يردده اليه وهذا الخلاف انما هو ثابت ﴿ان لم يدخل عليها﴾ اي على الربية بمعنى الارتياح لا على الشيء المريب فذلك استعمال ﴿ولا يرد ما خرج حراما﴾ بوجه من وجوه الحرام غير مغصوب ﴿او مغصوبا﴾ عطف خاص على عام باو والاولى بالواو او خرج ربية محققة ﴿لمن اخذه منه او دخل عليه﴾ اي او ما دخل عليه حال كونه حراما او ربية اي على الرب ولو غير محقق او على الشيء المريب وقد رابه ولو ريبا غير محقق وجلة دخل معطوفة على جملة خرج لا على جملة اخذ فالاصل ابراز الضمير العائد الى الانسان بل يردده لصاحبه ان علمه وقدر عليه والا فلا فقرء



وان اخذه منه باجبار ضمنه وغرمه لربه ان عرفه والا انفق قيمته ورخص  
في عدم الغرم ان دخله باجبار وأخذ منه به ايضا ورخص ايضا ولو رده  
بتطوع حين دخله باجبار ورخص ايضا ولو بتطوع في دخول وخروج  
وقدمت صفة الاجبار

أو يوص به وقوله : ولا يرد ما خرج الخ هو عين قوله قبل هذا :  
ضمنه سواء الخ وانما أعاده تقوية وليبني عليه قوله ﴿ وان أخذه  
منه ﴾ الذي دخله منه ﴿ باجبار ﴾ أو أخذه منه غيره أو تلفه هو أو  
غيره ولو بلا عمد ولو أصلا أو تلف بما جاء من قبل الله ان كان عرضا  
﴿ ضمنه ﴾ اي لزمه في ذمته أي بقي على لزومه في ذمته ويجوز أن يريد  
به الغرم وعليه فقوله ﴿ وغرمه ﴾ تفسير له أي يغرم قيمته أو مثله ﴿ لربه  
ان عرفه والا ﴾ يعرفه أو عرفه ولم يقدر عليه وأيس منه ﴿ أنفق قيمته ﴾  
أو مثله على الفقراء بنية التصديق على صاحبه واذا مات صاحبه وعلم وارثه  
أعطاه وقيل اذا لم يعرف صاحبه ولم يعلم بموته ولا يوارثه ان مات أو  
عرف صاحبه وأيس منه أوصى به ﴿ ورخص به ﴾ في عدم الغرم ان دخله  
باجبار ﴿ مثل أن يجيزه سلطان أو أهل الغارة أو غيرهم على سوق غنم  
حرام أو جلبها أو جزها أو حفظ مال حرام أو تصرف فيه ﴾ وأخذ منه  
به ﴿ أي باجبار ﴾ ايضا ﴿ سواء أخذه منه باجبار من دخله منه باجبار أو  
غيره ﴾ ورخص ايضا ﴿ ان لا يغرم ان رده ان أخذه منه ﴾ ولو رده بتطوع  
حين دخله باجبار ورخص ايضا ولو ﴿ كان فعله ﴾ بتطوع في دخول ﴿ من  
اجبار أو بغير اجبار ﴾ وخروج ﴿ وان تلف من يده بلا تضميم ففيه  
هذه الرخص كلها ﴾ وقد مرت ﴿ في كتاب الايمان اذ قال : فصل جاز  
لمسكره انفاقا ان خاف قتلا أو ضربا عنيفا أو مثله وقيل حتى يشار اليه  
بسيف أو سوط ، والاول اليق ﴿ صفة الاجبار ﴾ وهي ان يقهر ويخاف  
على نفسه الموت أو زوال عضو او منفعة عضو أو يؤدي الى ذلك أو بضربة

كخوف هلاك وان بضرب أو زوال عضو أو زوال عقل وفي ميت منه  
كشعر لحية أو حاجب أو مال وان للغير ان كان بيده أو يؤدي تلفه لتلف  
نفسه أو ماله

واحدة وقيل بمهرح وأشار الى ذلك هنا أيضا بقوله على سبيل التمثيل  
لا التعريف ﴿ كخوف هلاك وان بضرب أو زوال عضو ﴾ أو منفعته  
كصمم وبكم من عمى وعدم احساس وبحبس ﴿ أو زوال عقل وفي ﴾  
زوال شيء ﴿ ميت منه كشعر لحية ﴾ لرجل ﴿ أو ﴾ شعر ﴿ حاجب ﴾  
أو اهداب عين له وللمرأة وشعر رأس لها حاجب هل يعد الاجبار  
بذلك كلاجبار بقتل أو زوال عضو حي وسواء في ذلك زوال ذلك الشعر  
بحلق أو قص أو نورة أو نحو ذلك مما لا الم به واما بالنتف فانه اجبار قطعا  
ولم يذكره لوقوعه فيما قبله لانه بالنتف يتألم يجذب أصل الشعر أعني منبته  
وهو حي لا ميت وأيضا هو مفهوم مخالفة لقوله ميت ولا ينتف ما ينتفه  
وهو شعر ابط ولا بقص ما يقص أو يحلق ما يحلق وهو شعر الشارب  
وكذا يحلق أيضا شعر الابط ولا يحلق شعر الرأس أو قصه أو قص  
الاطفار ويعذر بالاجبار بنتف شعر الرأس أو الشارب وأما شعر العورة  
فلا يترك أحدا يمسسه أو يكشفه ولكن ان قهر به فذلك اجبار يفعل به  
ما اجبر عليه مما يجوز كرد الحرام الى من أخذه منه وكحفظه وان كان  
الاجبار الزوج فلا يكون نتف شعر عورتها عذرا وانما تركه ينتفه وكذا  
شعر ابطها واذا كان النتف غير عذر فان كان بغلظة وإيلام كان عذرا ﴿ أو ﴾  
زوال ﴿ مال وان ﴾ كان ﴿ للغير ان كان بيده ﴾ ولا سيما ان كان له وأريد  
زواله كله ﴿ أو ﴾ كان ﴿ يؤدي تلفه لتلف ﴾ أي الى تلف ﴿ نفسه ﴾  
أو عضوه ﴿ أو ﴾ الى تلف ﴿ ماله ﴾ كله أو بعضه الذي يؤدي تلفه الى  
تلف نفسه أو عضو كلباس وزاد ودابة ان تلفت تلف ماله الذي عليه  
ووجه ذلك أن الحرام اذا أخذ باجبار فليس مانعا له عن ربه بل اخذه من



ولا عذر في شتم الا ان خيف تولد هلاك منه

جائز ولا عذر في شتم الا ان خيف تولد هلاك منه (مثل ان يكون ان شتمه قتله سامع الشتم من الجائر فينثذ يكون عذرا فيتقيه بقبض الحرام أو رده الى من استقبضه ونحو ذلك مما يجوز واذا قبض الحرام قهرا منه ممن هو في يده ليرده الى صاحبه فقهر على رده لمن كان في يده بما يكون عذرا فلا يردده فليقاتل عليه وان رده غرمة وقيل لاضمان عليه وكذا ان قبضه ليرده برضى من هو في يده ثم قهر بما يكون عذرا وقيل في المسكتين لا غرم عليه بالرد ولو رده بلا قهر وقيل بالرخصة في تنجية مال غيره ولو لم يكن في يده بفعل ما يباح فعله لعذر ان خاف هلاك غيره وكذا في شتم غيره ان خاف تولد هلاك منه بفعل بالعذر لثلاث يشتم وان خاف ذهاب عقل نفسه بذهاب ماله او بشتمه او بالخروج للوضوء او الاستنجاء او الغسل او الاغتسال لما لا يعارضه مما لا تحتمله طبيعته فذلك عذر وكذا يقصد الصلاة للخوف من ذلك وان دخل يده مال بنصب أو سرقة أو وجه لا يحل أو دخل على الريبة ثم دخل ذلك الشيء ملكه ممن هو له بارت أو ابصاء أو غير ذلك أو تبين أنه له أو تبين أنه دخل يده كما يجوز فلا تباعة عليه من جهة المال ولا سكن لزمته التوبة من فعله والله أعلم وفي الاثر عن أبي الحواري : اذا سخر الجائر الناس للعمل استحلو ارباب الارض ولو مشاعا وفي الصوافي التوبة لا الغرم وان بنى في مال أحد فصاحب المال اولى بما بنى وللجائر قيمة بناءه ان اراد قلمه وان انتفع بها غير صاحبه جاز ولا يتخذ سكنى الا برأى صاحبه وانما له المبيت والمقييل والنزول على معنى احتياج المسافر الى ذلك وان بنى في غير مال احد ثم تركه جاز سكنه لمن اراده مالم يمنعه الجائر وان في المشاع جاز الانتفاع به ان لم يمنع أهله من ينتفع مالم يتخذ أصلا يقيم فيه واجازوا الصلاة في مسجد غصبت أرضه والاعتراف من نهر أو بئر منقصة وان اجبره جائر لحمل

ما جبي بظلم الى بيت الجباية فله حمله دون ادخاله اليه ان كان مغصوبا وان جعله فيه على ثوبه هو ليكيلوه ويدخلوه جاز له على ثقة وكذا ان أهدى اليه شيئا ولا يحل له أن يحمل باغيا على دابته ولا سلاحه ولا متاعه ولا يبيع له ما يتقوى به على الحرب وان سخره على دوابه وتبعه الى ما اراد سلم من الضمان ما أصابه من دم أو مال مالم ينفعه أو يحارب معه أو يذله أو يرض بفعله وان نزع دابة من أحد فدفعها لبعض أصحابه فان استحل أخذها فلا يس في ماله شيء وان حرره فعليه فيه قيمتها ان قدر ربها على خذها منه والا وعلم من دفعها الجائر اليه أنها مغصوبة فانه يضمها لربها وان ظهر المسلمون على جائر اخذوا ما علموا أنه جمعه من الناس مالم يعلموه حراما ولو عرف بجباية الحرام وقد أخذ ابو بلال وأصحابه عطاياهم مما حمل الى ابن زياد من بعض عماله ويجوز أخذ عطية الجائر من بيت المال أو غيره وقد أخذ ابن عباس رحمه الله عطاء معاوية وهو عنده ظالم وقيل جابر جائزة الحجاج وكذا اكل طعامه وشرا به وركوب دوابه والانتفاع مطلقا مالم يعلم الحرام وان علم بعد غرم لصاحبه وان لم يجده اعطاه الفقراء فان جاء خيره بين الاجر والغرم ومن اعان جائرا باجرة في ظلم ردها وان كان محملا لتلك الاعانة فعليه التوبة فقط وقيل يردان شارطه في عمل معلوم على ظلم وكان محرما له وتجوز قيل مبايعة المتهم في نفسه والماهر وعطيتهما مالم يعلم ان ما عندهما حرام وما تجبى به الامة العاهر اسيدها ولا يعرفه من ين لها فهو له حلال وحكم ما بيدها له وان عرفه من زناها فله اخذه ان كان ينهاها عنه لانه من عقرها ويطالب الزاني بها بالباقي منه ولا يعامل من بيده حرام وقيل يعامل مالم يعلم معامله ان الشيء بعينه حرام ومن اقام عاهرا على الحرام في بيته لم يجز طعامه والانتفاع بماله ولو ادعت انه اباح لها ولا تصدق الا ان اقر بالاجابة وتجوز عيادة المريض في بيت الغصب ولو كان هو الغاصب والدخول على الغاصب في مغصوبه الحاجة



فصل حرم على مسلم ان يعمل ما يثبته فيه بسوء ولا اجر له ان عمل واتهم  
واخراج ميت ونهى عن منكر ولا يسترىب الجار مال جاره ولا الزوجة  
مال زوجها ولا الغريم مال مديانه ولا العبد مال سيده ولا الاجير مال  
مستأجره ولا السكة والله اعلم

### فصل في التهمة

والتاء بدل من الواو لانه من الوهم وهي ظن الحرام او المكروه او  
ما تكرهه النفس بالغير يقال اتهمته بكذا طننته به فهو تهيم واتهمته في  
قوله شككت في صدقه والاسم التهمة بضم التاء وفتح الهاء وسكون  
الهاء لغة حكاهما الفارابي ﴿حرم على مسلم﴾ وكذا المنافق والمشرک وخص  
بالذكر لانه المنتفع بالحكم الشرعي والوعظ مع انه لا لبس لان المشرک  
والمنافق مكلفان وقيل في الشرک لم يكلف بفروع الشريعة بل باصلها  
فاذا اتى به كلف بغيره والصحيح الاول وهذه الحرمة ليست بكبيرة  
بل قيل معصية صغيرة وقيل يعلم الله ما هي صغيرة أم  
كبيرة وذلك انه ليس كل محرم كبيرة فان الصغائر محرمة وكذا المعاصي  
التي لا يعلم صغيرة أو كبيرة لانجزم بأنها كبائر مع انها محرمة الا ان كان  
عمل ما يثبته فيه بسوء يؤدي الى سفك الدماء أو افساد الاموال أو الطعن في  
ديننا فان ذلك كبيرة ان قصد العامل لما يثبته به ذلك أو يعلم أنه يؤدي  
الى ذلك عمله ﴿أن يعمل﴾ بجارحة أو لسانه بأن يتكلم به أو يشير به كاخراجه  
هزوا ﴿ما يثبته فيه﴾ أي بسببه وعبر بفي كراهة أن يجتمع الباء ان ولو  
اختلف معناها ولو عبر لجاز لان الباء في قوله ﴿بسوء﴾ غير سببية بل  
للتعمدية وسواء في السوء الكبيرة والصغيرة والمكروه وما لا ينبغي اذا  
كانت تهمة بهما تضره أو تضر الاسلام ﴿ولا أجر له ان عمل﴾ ما يثبته  
به ﴿واتهم﴾ لانه هو الذي جر الى نفسه ذلك ولا أجر له ايضا ان عمل  
فقيل فيه قول سوء ولم يذكره المصنف لانه داخل في كلامه لانه اذا اتهمه

وجاز اتهم داخل مداخل السوء وان لم يفعل ولا ياثم متهمه أو حابسه  
على تهمة

التهمة في قلبه فذلك هو التهمة سواء ذكره ايضا بلسانه بذلك السوء أو لم  
يذكره وانما يذكره بلسانه اذا اتهمه ولا أجر له في ذلك وان لم يفعل أو يقل  
ما اتهم به وقيل عهد من مضى من دخل مداخل السوء يثبته قاله الشيخ  
احمد رحمه الله ومثله لابن حجر ونصه : وجاء في الاثر من وقف موقف  
تهمة « وفي رواية » من عرض نفسه للتهمة فلا يأمن من اساءة الظن به «  
والاثر عند علماء الحديث ما وقف على الصحابي ولم يرفع الى النبي ﷺ  
وهو معمول به فذلك من كلام الصحابة رحمهم الله اتصل الاسناد الى  
الصحابي أو لم يتصل وقيل ان اتصل فوقوف والا فإثر وروى أن ابا عبيدة  
عبد الحميد الجناوني أخرج الحق من رجل على التهمة فخرج الفاعل غيره  
فقال المضروب ظلمتني يا ابن خمس فقال معاذ الله ان يظلمك ابن خمس وانما  
أنت الظالم نفسك اذ جعلتها في مواضع التهمة ﴿وجاز اتهم داخل مداخل  
السوء وان لم يفعل﴾ ومعنى جواز اتهمه انه لا أثم على متهمه كما قال  
﴿ولا ياثم متهمه أو حابسه على تهمة﴾ والا فلا اتهام ليس كسبيا بل  
ضروري الا ان الانصاف لخطوره في القلب واثباته والتصرف فيه بالقلب  
كسبيات أو أراد بالجواز جواز بقاء على التهمة واذعانه اليها وازداده مداخل  
الى السوء للحقيقة فيشمل المدخل الواحد فاكتر فيجوز اتهام الداخل  
لمدخل واحد ولو كان لم يتقدم له مدخل آخر وان دخل مدخل سوء أو  
اكتر ولم يثبته من علم به فلا بأس عليه بان احسن الظن به أو ذهل وغفل  
أو عرض له فتوقف ولا يحسن الظن بالفاسق ولا بمن يدخل في الامور  
بالجهل والحابس على التهمة هو الامام أو القاضي أو الحاكم أو السلطان أو  
الجماعة أو الوالي أو نحوه ومن الورع اتقاء مالا بأس به مخافة البأس ومعنى  
ذلك مخافة ان يقع في البأس وقد صرحوا بهذا وهو مشهور ولا مانع من



وان اقر بما حبس عليه ولم يفعله فجلد عليه لم يلزم جالده شيء

شموله اتقاء وقوعه في التهمة فيجتنب ما لا بأس به اذا خاف ان يتهم بما فيه اليأس ﴿وان اقر بما حبس عليه﴾ خوفاً أو اضطراراً أو ليخرج من الحبس أو لغير ذلك ﴿ولم يفعله فجلد عليه﴾ لم يلزم جالده ﴿بأدب أو نكال أو تعزير أو حد ولا قاطعه أو راجه أو قاتله أو المقتص منه أو غيرهم ولا من عمل في ذلك أو اعان ممن لم يعلم براءته ﴿شيء﴾ من ارش أو دية أو قصاص أو قتل أو ذنب اذا كان الاتهام شرعياً في الحكم ولا فيما بينهم وبين الله ولو صححت براءته وتيقنت ولزم الغرم والذنب من علم براءته ويقتص منه أو يقتل ان باشر ما يقتص به أو قتل قل الشيخ أحمد: يجب دفع من جاد من خاص أو عام معروف أو مجهول عن النفس وعن الغير فيما ظهر انه جور ولا يبرأ ممن يدفع ذلك لانه يجب عليه ان لا يمكن نفسه واما ما لا يوصل الى معرفة انه جور بالملم فلا يمنع نفسه أو ماله أو غير ذلك مما حكم فيه ولا يجعل لنفسه سبيلاً الى البراءة منه وقتاله بالامتناع ولكن لا يمكن نفسه اذا علم ان الحق في الواقع غير ذلك ويمتنع نفسه ان لم يعلم ان ذلك لزمه ولكن عرف انه أخذ بالحكم الا ان كان هناك من لم يعرف انه لم يلزمه ذلك لئلا يبرأ منه ويتأمله وقيل ان حضر من عرف ذلك ممن يكون حجة على من حضر ولم يعرف جاز الا تنفاع ولا يترك بقوله لم افعل أو عنيت كذا أو قصدت بفعل الى كذا وقيل يترك اذا قل ذلك وكان ممن لا يتهم ولو غير متولى فلا يؤخذ بالحكم ويتركون الشهادة عليه وقيل يتركون الحكم عليه حتى يتبين فعله ومراده وقيل يتركون الحكم بذلك أبداً وقيل يصيب ذلك عند الله تعالى لا فيما بينه وبين العباد وقيل يصيب ذلك على كل حال ويصيب ذلك من يلي امور الناس من العمال أو الحكام وأصحاب الشرط وقيل يصيبه جميع

ويؤجران اتهم بلا جعل سبيل الى نفسه وانما تجوز التهمة وتصح بامناء وان مع نساء ولا يحكم بغيرهم ولو وقعت به

المسلمين ﴿ويؤجران اتهم بلا جعل سبيل الى نفسه﴾ في التهمة ويأثم متهمه حينئذ وله صورة يؤجر فيها ولا يأثم متهمه وهو ما اذا اضطر الى فعل ما يتهم فيه لامر دينوي لا يجد عنه محيداً أو ديني فيذكر للسامع به أو رائيه ذلك فان بلغ فعله أحداً ولم يذكر له عذره لبعده أو لكونه لم يعلم انه قد بلغه أو ذكر له ولم يطمئن لمذره فاتهمه أولم يمكنه ان يذكره لسامعه أو رائيه مخافة ان تزيد التهمة أو سوء أو نسي أو عاجله امر فاتهم فله الاجر ولا اثم لمتهمه وذلك مثل ان يذكر له احد ان وليه في مكان كذا في الفسق أو التبيذ فيذهب الى الموضع لينهاه ويخرجه أو يضطر لخصمة فيذهب الى ميتة يقطع منها ونحو ذلك مما لا يحصر وكذلك ان فعل ما يغتاب به أو ينم به عليه فلا اجر له ولا بأس على من اغتابه أو نم به الى من يحكم بالعدل ليرى رايه فيه أو الى من يحترز ان يقتله أو يأخذ ماله أو نحو هذا مما يجوز نقل الكلام وان لم يجعل الى نفسه سبيلاً فاغتاب أو نم به ظلماً فله الاجر وعلى من اغتابه أو نم به الوزر يقولون انه متهم أو رأيناه بموضع كذا ﴿وانما تجوز التهمة وتصح بامناء﴾ أمين فصاعداً امام مع أمين آخر أو مع أمينتين ولذلك قال ﴿وان﴾ بأمين ﴿مع نساء﴾ أمينات أو أمين مع امرأتين في واقعة وأمين مع امرأتين مثلها أو غيرها وجوز ولو بامرأة وحدها ولو أمة ان لم تسترب ﴿ولا يحكم بغيرهم﴾ أي بغير الامناء أي لا يحبس بتهمة غير الامناء ﴿ولو وقعت به﴾ أي بغيرهم الواو لالحال المؤكدة أي والحال انه وقعت بغير الامناء أي اذا وقعت التهمة بغير الامناء لم يحكم بها أي تثبت التهمة باهل الجملة أو الاطفال أو العبيد أو النساء وحدهن أو المشركين ولا يحبس بتهمتهم وكل هؤلاء داخلون في قوله غيرهم لان المراد بالامناء الامناء الذين يحكم بهم ووجه زوالها بالامناء



وكذا زوالها واماراتها وجود بعض الشيء أو كله عند من اتهم أو شوهده ولم يوجد أو شوهده هو في محل السرقة

مع ثبوتها بامناء آخرين أنهم جاءوا ببراءته من ذلك أو بوجه ينقض التهمة مثل ان يقولوا القاتل فلان أو السارق أو نحو ذلك ﴿وكذا زوالها﴾ أي زوال التهمة بعد ثبوتها لا نزول بغير الامناء الذين يحكم بهم تثبت بامناء ونزول بهم أو بامناء آخرين يذكرون وصفا ينافي التهمة ومعنى زوالها بعد تقريرها بهم ان يرجعوا عن تهمتهم أو يشهد امناء آخرون بما ينافي التهمة كما ذكره بعد مثل ان يتموه بسرقة فيشهد الامناء ان السارق فلان لا هو ﴿واماراتها﴾ أي امارات التهمة التي تثبت بهن التهمة ﴿وجود بعض﴾ نوع ﴿الشيء أو كله﴾ أي مقدار الشيء أو نوعه ولم يتيقن انه عين ما اتهم فيه ﴿عند من اتهم﴾ اذا اتهم بسرقة أو غصبه أو ربها أو بانه أخذه بقمار أو زني أو يلقطه من الارض أو بالمغالطة عمدا أو بالاحتمار أو بتلقي الركبان أو بمعاملته من حجر على معاملته أو أصحاب الغارة وما أشبه ذلك ﴿أو شوهده عنده﴾ فيه حذف ان المصدرية أي أو ان شوهده بفتح همزة ان أي أو مشاهدته عنده فصدره معطوف على وجود ﴿ولم يوجد﴾ معطوف على ما فيه ان المصدرية مقدره فيلاحظ المصدر فيه أي ومشاهدته عنده وعدم وجوده وهذان امارات واحدة أي اذا شوهده عنده ولم يوجد بعد ذلك فذلك امارات فيقال غيبة لانه ليس له في هذه تهمة فلو شوهده ولم يوجد بعد لم تكن التهمة بل يحكم برده ان يتيقنوا انه هو وان وجد ولم يتيقنوا انه هو وقد امكن ان يكونه وان يكون غيره فلا سبيل عليه الا ان يتهم من جهة اخرى مثل ان يكون ممن لا يملك ذلك أو في محل لا يكون فيه ذلك أو غير ذلك من الامارات ﴿أو شوهده هو﴾ أي ذلك المتهم بفتح الهاء ﴿في محل السرقة﴾ أو الغصب أو الجالبين أو مع الذاهب لتلقيهم أو نحو ذلك وأراد بالسرقة المحققة

أو الواقعة أو وجد فيه سلاحه أو بعضه أو لباسه كذلك أو شهر بالسوء في ذلك الطريق ولا يجب على متهم ان يخبر بمن اتهمه ولو سأل عنه صاحب الدعوى أو القاضي

المظنونة فانه اذا ذهب مال أحد فتارة مثلا يظن الناس انه سرق ولا يدرون سارقه وتارة يعلمون انه مسروق ولا يعلمون من سارقه وكذا صاحبه تارة يظن السرقة فلا يجزم بها لا مكان أن يكون قد أخذه هو أو غيره بامر فذسي أو أكله حيوانه ونحو ذلك وتارة يجزم بأن يرى شخصا ذهب به أو رآه ولم ير الشيء ولا يعلم الشخص فاتهم به أحدا ﴿أو﴾ في محل ﴿الواقعة﴾ ان ذهب فيها مال أو قتل انسان أو حيوان أو جرح أو ذهب فيها مال فاتهم بذلك أحدا ﴿أو وجد فيه﴾ أي في محل السرقة أو الواقعة ﴿سلاحه أو بعضه﴾ أي بعض سلاحه ﴿أو لباسه﴾ كبر نوسه ونمله وشاشيته وخاتمه وعمامته ﴿كذلك﴾ أي أو بعض لباسه وكذلك ان وجد فيه بعض ما هو له مما يستصحبه كمنجله ﴿أو شهر بالسوء﴾ كالقتل والضرب والسلب والسرقة ﴿في ذلك الطريق﴾ الذي وقع [فيه] الموت أو ذهاب المال أو نحو ذلك ولو لم يوجد عنده في هذه المسائل شيء مما ذكر ﴿ولا يجب على متهم﴾ بكسر الهاء ﴿أن يخبر بمن اتهمه﴾ هو ﴿ولو سأل عنه صاحب الدعوى﴾ وهو من له الحق ﴿أو القاضي﴾ أو الوالي أو السلطان أو غيره أو لم يسأله عنه الا الامام العدل فيجب أن يجبره ان سألته بمعنى انه اذا اتهم رجل أحدا بمال غيره أو بنفس غيره لا يجب عليه أن يقول اتهمت فلانا بل له ان يسكت ولو سئل بأن قال اتهمت أحدا فقل له اخبرنا به أو لم يقل ذلك وقيل ان اتهمت احدا فاخبر صاحبه ويقول لا اخبركم أو يسكت لان ذلك ظن لا يقين وليس شهادة في مال تحملها فيلزمه أداؤها ولانه لو أخبر لم يقع الحكم بمجرد اخباره ولو اتهمه رجل وأخبر به منه



ولا يلزمه ضمان ولا عصيان وندب له اخبار به وكذا التزكية والتجريح  
والشهادة في حد لامل ولا يضيق عليه شهادة بها ولا يحكم بتهمتهم ان  
رجعوا منها

﴿ولا يلزمه﴾ عند الله ولا في الحكم ﴿ضمان﴾ على سكوته أو قوله  
لا أخبركم ﴿ولا عصيان﴾ لكن ذلك مكروه عندي اذا ظن ان الحق  
يظهر باخباره بالتمهم ﴿ونذب له اخبار به﴾ لعله يتوصل صاحب الحق  
الى حقه باخباره بان يقر اذا اخبر بتهمته أو بان يحبس اذا اخبره وغيره به  
فيقر الا ان كان الاخبار به يؤدي الى فتنة أو شر عظيم واما صاحب الحق  
فلا يعتبر اتهامه احدا لانه يجر الى نفسه نفعا ولا يحبس به المتهم وكذا  
غيره ان كان اتهامه لاحد جرا نفسه أو دفعا عنها فلا يقبل اتهامه أو اتهم  
في دعواه التهمة ﴿وكذا التزكية﴾ للشهود والتجريح ﴿لهم﴾ اذا سئل عن  
شاهد هل هو عدل أو هل هو ممن تجوز شهادته أو هل هو فيه ما يبطل  
شهادته أو لم يسئل لم يلزمه الاخبار بما فيه عنده ولو سأله القاضي أو  
صاحب الحق أو غيرها أو الامام على مامر والاثم عليه ولا ضمان  
على حد مامر كله في التهمة وكذا في قوله ﴿والشهادة في حد﴾ لانه حق  
له ﴿لا مال﴾ لانه حق لمخلوق اذا شهد بان فلانا فعل كذا مما يوجب  
التأديب أو التعزير أو النكال أو الرجم أو الجلد أو غير ذلك أو بانه قتل  
فلانا أو جرحه أو قطع طريقا فله ان يخبر بذلك سئل أو لم يسئل على حد  
مامر كله وعندي انه اذا استشهد على ذلك فتحمل الشهادة وجب عليه  
أداؤها وان لم يستشهد فله ان لا يخبر ولعل هذا مراده رحمه الله واما المال  
فاذا سئل وجب عليه الاخبار بما عنده ولو لم يتحمل الشهادة وقيل لا يلزمه  
الاخبار ان لم يتحملها ولكن حصل له علم بلا اشهاد ﴿ولا يضيق عليه  
شهادة بها﴾ بالتهمة في الحد وهذا يغني عنه ما قبله فلو لا سقطه لكان  
أولى ﴿ولا يحكم بتهمتهم﴾ أي بتهمة الشهود ﴿ان رجعوا منها﴾ كلهم

أو بعضهم قبل ان يحبس بها ولا يخرج من حبس ان حبس بهم حتى  
يرجعوا معا ولا يضمنون ان زالت ولم يخبروا الحاكم فان قالوا اتهمناه  
ولم يتهموه عند الله فقد اذنبوا وفي الضمان لما وقع به من الفساد في الوجهين

﴿أو بعضهم﴾ ولم يبق الا من لا يجوز وهو امين واحد أو امين وامينة  
واحدة أو أمينتان فصاعدا فانه تصح التهمة بأمينين أو أمينتين وأمين  
وقيل يكفي امين وقيل يكفي انسان واحد ولو لم يتول ان لم يسترب  
﴿قبل ان يحبس بها﴾ أي بتهمتهم وان رجعوا بعد الحبس فقد اشار  
اليه بقوله ﴿ولا يخرج من حبس ان حبس بهم حتى يرجعوا معا﴾  
أي جميعا ولو رجع بعض بعد بعض الا ان بقي من لا يجوز فانه يخرج  
وسواء في رجوعهم ان يقولوا زورنا التهمة او يقولوا غلطنا في  
الاسم أو في الصفة أو في الذات أو يقولوا قد تبين لنا خلاف ما اتهمناه  
به أو نحو ذلك ﴿ولا يضمنون﴾ له ظلامة بقاءه في السجن في الحكم  
بعد زوال تهمتهم ﴿ان زالت﴾ تهمتهم بحيث علموا بزوالها ﴿ولم يخبروا  
الحاكم﴾ ولا غيره ممن يخرج من الحبس ولزمهم الاخبار والضمان ان لم  
يخبروا عند الله لان الحبس وقع بقولهم والحابس لا يكاف علم زوالها حتى  
يخبروه «وما كان الله ليضل قوما بعد اذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون»  
ويجزئهم ان يرسلوا أمينين الى الحاكم بزوال تهمتهم وقيل يضمنون ايضا  
في الحكم كما يشير اليه المصنف بعد هذه المسئلة واذا عرفت ذلك ﴿فان  
قالوا اتهمناه ولم يتهموه عند الله فقد اذنبوا﴾ ذنبا كبيرا لانه كذب ولا  
سيما ان اوصل الى تمطيل النفس في الحبس ولزمهم الضمان عند الله لظلامة  
ايقاعه في الحبس وما فسد فيه أو في ماله بحبسه عنه ﴿وفي الضمان﴾ في  
الحكم بان اقرروا باننا لم نتهمه في قلوبنا ويضمنون قولا واحدا ﴿لما وقع به﴾  
أو بماله بحبس عنه ﴿من الفساد في الوجهين﴾ الوجه الذي هو عدم الاخبار  
بزوال التهمة المذكورة بقوله ولا يضمنون ان زالت الخ والوجه الذي مع



قولان وان مات المتهمون أو سافروا فلا يخرج من حبس بهم ما لم يقر عند الأكثر وقيل يجعل للثمة حد يخرج ان حبس عنده فيؤدب أو يعزر ان حبس موجهما أو على قدر النظر ومن حبس بقتل أو تبين فحد حبسه سنة وان حبسوا غير متهم بغلط فيه أو في المتهم عليه لم يعذروا

قولهم انهم ناء ولم يتهموا عند الله ﴿ قولان ﴾ الصحيح الضمان ولا سيما في القول الاول اختيار في الحكم عدم الضمان ولم يذكر صاحب الاصل ضمان ماله الفاسد بحبسه عنه ولا يخرج المحبوس من الحبس الا بقول من حبس بهم انه زالت التهمة عنه ﴿ وان مات المتهمون أو سافروا ﴾ أو تجننوا أو خرسوا ولم يمكنهم الاعلام بما يريدون في الجملة بكتابة أو اشارة منهومة أو ارتدوا لان شهادتهم بالتهمة أو زوالها باطلة وكذا ان كانوا بحال لا تقبل شهادتهم ﴿ فلا يخرج من حبس بهم ما لم يقر عند الأكثر ﴾ أو يرجع المسافرون فيخبروا بزوالها أو يرسلوا بزوالها أو يفيق المجانين فيخبروا أو يتكلم أو يسلم المرتدون أو يكون العصائرون بحال لا تجوز شهادتهم معه الى حال تجوز معه ﴿ وقيل يجعل للثمة ﴾ ولو حضر متهموه حاضرين عاقلين ﴿ حد يخرج ان حبس ﴾ المحبوس ﴿ عنده ﴾ عند الحد بنظر الحاكم ولو لم يقل من حبس بهم زالت تهمة وان قالوا ذلك قبل تمام الحد خرج ﴿ فيؤدب أو يعزر ان حبس موجهما ﴾ أي موجب التأديب والتعزير ﴿ أو ﴾ يضرب ﴿ على قدر النظر ﴾ نظر الحاكم ان حبس في موجب النكال وقد مر الخلاف فيه ﴿ ومن حبس بقتل أو تبين ﴾ انه قاتل ﴿ فحد حبسه سنة ﴾ وانما يحبس اذا تبين قتله اذا عفا عنه الولي أو رضى بالدية أو كان لا يقتل بمقتوله ولوثاب ﴿ وان حبسوا ﴾ أي الحاكم وأعوانه ﴿ غير متهم بغلط فيه أو في ﴾ الشيء ﴿ المتهم عليه ﴾ بان ظهر لهم ان الشيء الذي اتهموه عليه ليس هو من جنس الذي ادعى صاحب الحق ﴿ لم يعذروا ﴾ في الضمان فملبهم الضمان لا الا ثم روى انه كانت لابي محمد ميلي

الا يدري رحمه الله بقرة يحلبها وعادته اذا اصبح قامت امرأته فتناولت القدح فتحلبها ساكنة لا تتحرك ولا تنفر فلما كانت ذات يوم قامت اليها لتحلبها على حسب العادة فركضتها برجلها فانكسرا القدح وتبدد الابن فقامت المرأة فذكرت ذلك لبعملها فقال ما هذا الا لنازلة سوء أي شنيعة نزلت بالجبل فاخذ عكازه وأخذ مبادرا فأتى أهل الجبل فوجدهم مختلفين على رجل ينكل ويحد فسألهم عن شأنه فقالوا له جاء فيه كتاب من الوالي فقال ابسواد في بياض تهرق الدماء ينفوسة أو قال يامعشر المسلمين فقالوا لعمر وس جاوبه فقل اذا قيل الحق بطل الجواب ثم سألوها فوجدوا الرجل المكتوب فيه غير هذا المظلوم فلما علموا ذلك غرموا جنائيتهم عليه ولا يضرب المتهم عندنا ليقر ولو قويت التهمة وزعمت المالكية ان المتهم بالفجور كالسرقة وقطع الطريق والزنى يستقصى عليهم بقدر تهمة وشهرتهم وربما كان بالضرب وبالحبس دون الضرب فمن اشهب يتمن المتهم بالحبس والادب قال ابن سهل : بقدر ما اتهم فيه وبقدر حاله ومنهم من يجلد بالسوط مجردا قال الباجي : يحبس بقدر رأى الامام قال مالك : لا يسجن حتى يموت وعن عمر بن عبد العزيز يسجن حتى يموت ان لم يقر وكذا قال مطرف وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ ان عرف بالسرقة وتكرر منه ذلك قال الباجي : وعليه مع ما تقدم من الادب والسجن اليمين وقال ابن حبيب : قد عوقب بالادب والسجن فلا يمين ومن لا يعرف حاله فلا يسجن حتى يسئل عنه وان سجن فلا يطل سجنه وعند المالكية يحبس بدعوى المدعي الذي له الحق اذا كان متهما ورووا عن رسول الله ﷺ انه حبس رجلا اتهمه المسروق منه بسرقة وقد صحبه في السفر ويضرب القاضي المدينة برجل متهم خبيث معروف باتباع الصبيان عبد الملك وهو قاضي المدينة برجل متهم خبيث معروف باتباع الصبيان قد لصق بغلام في الزحام فبعث الى مالك يستشير فأمره مالك بمقبوته



وضربه أربع مائة سوط وبذلك قال أحمد بن حنبل وقال بعض الشافعية  
يضربه الوالى دون القاضى وكذا يحبس الوالى لان الضرب المشروع بعد  
ثبوت الاسباب فهو للقاضى بخلاف ضرب المتهم وحبسه لقمع أهل  
الشرف فهو للوالى وكانت قضاة الاندلس تلى كل ما يليه الوالى أيضا ورووا  
عن رسول الله ﷺ انه وجد في بعض غزواته رجلا فاتهمه بانه جاسوس  
للمدو فمات بوجه حتى اقر وفي جامع الخلال انه حبس في تهمة دم يوم ما وليلة  
وفي سنن أبي داود انه حبس في تهمة وفي رواية انه حبس في تهمة ساعة  
من نهار وشهد قوم عند قاضى قرطبة أحمد بن محمد ان فلانا يعصر الحجر  
ويبيعها ويشربها ويدخرها ويجمع اليه الاثرار فيها وسأل أهل الشورى  
فاجابوه ان في شربها ثمانين سوطا وفي بيعها الادب بقدر ما يردعه وفي  
الجمع عليه اكثر من ذلك والحبس حتى تظهر منه توبة وفي الديوان :  
التهمة جائزة عند أصحابنا في التمديات في الانفس وما دونها من الجروح  
والاموال وما عاق اليها ولا تجوز التهمة في الخيانة وقيل جائزة ولا تجوز  
التهمة في الطلاق والعمالة والنكاح والعقاق وما أشبهها ومنهم من يقول  
تجوز التهمة في الطلاق ولا تجوز التهمة في الحدود وتجاوز التهمة في كسر  
حجر المسلمين وتجاوز على منع الحق والخروج من الحبس والاخراج منه  
أو جعل يد في رجل بالتمدية وما أشبه ذلك وانما يجوز في هذه التهمة  
المسلمين وتجاوز لهم التهمة فيما خطر أو لم يخطر ما علموا وما لم يعلموا وانما  
يتهمون ما حقه في انفسهم انه كان كذلك وانما يجوز الحاكم في التهمة  
رجلين أمينين أو رجل وامرأتين ويجوز لرجلين ان يتهما جماعة رجال  
أو يتهما من لم يحضر من الناس وان اتهما رجلا على الانفراد جاز وان  
تمت تهمة الامة عند الحاكم في رجل فله ان يحبس حتى ينزعوا تهمتهم أو  
يقر هو بذلك أو نزع الامناء تهمتهم فان الحاكم يخرج من الحبس وان

غاب الامناء عن الحاكم فزال تهمتهم عن اتهموه فانهم يرسلون الى الحاكم  
مع جماعة المسلمين وينظرون في ذلك وكذلك ان ماتوا أو زالت عقولهم  
أو تغيروا أو غابوا حتى يمدوا عن الحاكم أو فقدوا فان الحاكم وجماعة المسلمين  
ينظرون فيمن حبس بهؤلاء فان رأوا ان يخرجوه من الحبس اخرجوه  
ران رأوا ان يتركوه فليتركوه وان غاب الحاكم أو مات أو زال عقله أو  
خرج من الحسكومة فنزع الشهود تهمتهم فانهم يخبرون جماعة المسلمين  
بذلك فيخرجونه وان نزع أحد الشاهدين تهمة أو مات أو زال عقله أو  
تغير فلا يخرج المحبوس حتى ينزع الآخر تهمة وان نزع الشاهدان تهمتها  
فاتهمه امينان آخران او اتهمه الحاكم فليتركه في الحبس فان خرجت التهمة  
من الامناء ولم يخبروا الحاكم أو جماعة المسلمين بذلك زمانا فتأبوا من ذلك  
فليخرج الحاكم المحبوس وليس عليهم تباعة من ذلك وان اتهم الامناء على  
شيء فحبسه الحاكم على ذلك فخرج الذي اتهموه عليه لم يكن فليس على  
الامناء في ذلك شيء ولو مات في الحبس وان اتهموه كما لا يحل لهم فحبسه  
الحاكم ثم اتهم تأبوا بعد ذلك فلينزعوا قولهم من ذلك ويخبروا الحاكم  
فيخرجهم اه وسئل مالك عن دخل عليه السراق فسر قوا متاعه ونهبوا ماله  
وارادوا قتله فنازعهم وحاربهم ثم ادعى انه عرفتهم أولم يعرفهم أهو  
مصدق عليهم اذا كانوا معروفين بالسرقه مستحلين لها أو ترى انه يكاف  
بالبينة قال هو مصدق نزلت هذه المسئلة بالمدينة في زمان عمر بن  
الخطاب رضى الله عنه وهي ان رجلا دخل عليه السراق بالميل فذهبوا  
ماله وجرحوه فلما اصبح حمل الى عمر فقال من فعل هذا فقال انما فعل  
بي هذا فلان وفلان ففرمهم عمر بقوله ونكلهم عقوبة موجهة ولم يطلب  
البينة عليهم والله اعلم



## باب

## باب

في أركان الدين

ذكرت في مختصر القواعد والحاشية مانصه : أول الأركان الواجبة الهالك ناركها الاستسلام . وهو الانقياد والخضوع لما سيقع من الله محبوبا أو مكروها بلا معارضة قلت : وعدم الخروج عما وقع من الأمر والنهي والحكم من الله بالخالفه وفاعل الكبيرة غير مستسلم لافعال الصغيرة وتارك النذل . وإثباتي الرضى وهو عدم سخط ما رقع وقدره الله وتجويره ولو كرهته النفس على الصحيح ولو كان ما قدر الله مصيبة لكن أن طاعة فالرضى من حيث الامتثال أو معصية فمن حيث الاجتناب ويجب بالقاضى والمقدر وهو الله وبالانضاء وهو صفته والتقدير وهو فعله وبالمقتضى والمقدر وهو ما حكم به في الازل واوجده في زمانه من أمر ونهى ومصيبة ونعمة أو الرضى هو حجة ما قدره الله والسرور به واختياره على سواه وهذا غير واجب وهو طريق التزامها الصوفية ولا يمتارن بغيرها . الثالث التوكل وهو السكون الى ما عند الله من نعمة أو حكم شرعي فانه منة من الله تعالى ولا ينافيه الكسب لانه بالقاب والكسب بالجوارح ولا يتنافى شيئان في محالين ومن جلب نفعا أو ودفع ضرا بلسانه أو يده مثلا أو بعوده في موضع أو انتقاله منه ما اطمأن الى ما عند الله وعلم انه النافع الضار وما سواه أسباب بل لا يجوز التوكل على الله في المنافع الاخرية بغير كسب ولا الكسب من غير توكل والا هلاك ويجوز في الدنيوية بلا كسب منه ولا كسب من غيره الا اذا كان ترك الكسب القاء في الهاكة مثل أن يسافر بلا زاد مدة لا يقدر فيها على الصبر عن الطعام ولا على التقوى بنحو حشيش . الرابع التفويض وهو رد الامر الى الله والاربعة والطاعة متداخلات

من اركان الدين الاستسلام لامر الله وهو الانقياد لامقتثال أو امره واجتناب مناهيه قولا

ومتلازمات ضمننا ولو اختلف مفهوماتهن كما رأيت اه تدخل طاعة الله تعالى كلها في تلك الاربعة وكل واحد يدخل فيها أيضا وكل واحد يدخل في الآخر قال أبو عبد الله محمد بن عمرو بن أبي ستة : الاستسلام هو الخضوع والانقياد الى ما أمر الله به والرضى سرور القلب والعزم على امتثال ما حكم الله به وفي السؤالات : أصل الرضى أن يرضى بأمر الله ونهيه وفي الحديث « اعبد الله على الرضى واليقين والما فني الصبر على ما تكره خير كثير » يريد أن العبد اذا لم يجد سرورا على عمل الطاعة وترك المصيبة فليحمل نفسه على الصبر في ذلك فان في الصبر خيرا كثيرا والتوكل الاستيثاق بما عند الله والاعتماد عليه وان تظهر عجزك وقال في السؤالات : أصل التوكل الاستيثاق والطمانينة لله فيما عنده في جميع المواهب والتوكل اعلى من اليقين ثم قال وأصل اليقين العلم والابلاغ فيه بان الامور كلها بيد الله والتفويض أن ترد مفاتيح الامور كلها الى الله تعالى وقال في السؤالات : وأصل التفويض ان يعلم ان ما أعطاه الله لا مانع له وما منعه لا معطى له وان مفاتيح الامور كلها بيد الله قال وأصل التفويض عندي من فوضت الامر الى فلان اذا رددته اليه ولم تبال ما قطع عليك فيه ومطلوبك رضاه ﴿ من أركان الدين الاستسلام لامر الله ﴾ رمز باثبات الأركان للدين الى انه قد شبه في نفسه الدين بما له الأركان حقيقة وهو البيت ﴿ وهو الانقياد لامقتثال أو امره ﴾ أو امر الله أي الاقوال التي هي أمرة المكلف وهي الله أسند الامر للاقوال لانها آلة للامر واصناف الاوامر لله لانها منه ﴿ واجتناب مناهيه ﴾ جمع نهى على خلاف القياس او جمع منهى بفتح الميم والهاء بمعنى النهي او بمعنى مواضع النهي اي الامور التي تسلط النهي فيها ﴿ قولا



وفعلا فرضا ونفلا ولا يكون تارك النفل معاندا ولا ذو كبيرة مستسلما  
والرضى بقضائه فيما لزم العبد وفيما ابتلاه وهو عدل وصواب ومن لم يرض  
بما قضى وان في غيره هلك

وفعلا ﴿ واعتقادا أي امتثال قول وفعل واجتناب قول وفعل فالنصب  
على المفعولية المطلقة على حذف مضاف ويجوز تعليقهما كذلك بأوامر  
ومناه أي أمر قول أو فعل أو نهى قول أو فعل أي سواء كان الأمر  
بقول يقوله المكلف أو فعل يفعله وسواء كان النهي عن قول يقوله  
أو فعل يفعله والوجهان أيضا في قوله ﴿ فرضا ونفلا ﴾ أي  
قول فرض أو نفل أو نهى نفل وهو نهى التنزيه أو نهى فرض  
وهو نهى التحريم أو امتثال فرض أو نفل لأن النفل مأمور به  
أمر ندب واجتناب فرض أي اجتناب لزوم أي اجتناب واجب وهو  
اجتناب الحرام أو اجتناب نفل وهو ما ينبغي اجتنابه ﴿ ولا يكون تارك  
النفل معاندا ﴾ لأن النفل لا يجب فضلا عن أن يقال شاق الله وعانده  
﴿ ولا ذو كبيرة مستسلما ﴾ لأنه لم يخضع لاجتناب المحرم وأما ذو الصغيرة  
المجتنب لكبائره فانه مستسلم ولو كانت الصغيرة أيضا محرمة لأنها مغفورة  
له وتارك الفرض الذي يهلك بتركه معاند وفاعل الكبيرة معاند فالاستسلام  
الاذعان للحكم الشرعي وامتثاله فإن أذعن ولم يمتثل فغير مستسلم كما أنه  
ان لم يذعن فهو غير مستسلم ﴿ والرضا ﴾ معطوف على الاستسلام  
﴿ بقضائه فيما لزم ﴾ أي الله ﴿ العبد ﴾ من فعل وترك ﴿ وفيما ابتلاه ﴾ به  
من المصائب حذف الضمير على القلة ويجوز كون ما مصدرية ﴿ وهو ﴾  
أي الابتلاء ﴿ عدل وصواب ﴾ سواء في ماله أو نفسه أو عرضه أو دينه  
أو مال غيره أو نفس غيره أو عرض غيره أو دين غيره وبعلم أن ذلك عدل  
وصواب ويطلب الفضل من الله في رضاه مع الانقلاع عن المعصية ﴿ ومن  
لم يرض بما قضى وان في غيره هلك ﴾ هلاك نفاق والاولى أنه اشراك

ان جوره فالشاك فيما يمارضه من أفعال الله تعالى أنه عدل أو جور  
هالك فيما يسمع جهله أو تركه من طاعته وما لا يسمع تركه يلزمه فيه ان يعلم  
انه عدل منه وما لا يسمع جهله من المعاصي يلزمه فيه ان يعلم انه خطأ ولزم  
المكلف الرضى بالقضاء

لأنه وصفه بصفة خلقه ﴿ ان جوره ﴾ وذلك بأن ينسب الى الله أو  
قضائه الجور أو يقول اني لا أستحق ذلك أو ان فلانا لا يستحق  
ذلك أو ان فعله أو فعلى لا يوجب ذلك ﴿ فالشاك فيما يمارضه ﴾ أو يمارض  
غيره ﴿ من أفعال الله تعالى ﴾ وهو ما شرع من الأحكام ﴿ انه ﴾ أي ان ما يمارضه  
ومن لا تبعيض وفي نسخة انها يعود الضمير الى ما بمعنى الافعال ومن  
للبيان ﴿ عدل أو جور هالك ﴾ هلاك نفاق ﴿ فيما يسمع جهله أو تركه من  
طاعته ﴾ فلا واجب عليه فيما لا يسمع جهله أو تركه لكن ان قارف بنسبة  
الجور فيه الى الله هلك وأما ما لا يسمع تركه فعليه فيه واجب هو أن يعلم  
انه عدل وأما ما لا يسمع جهله من المعاصي فالواجب عليه فيه أن يعلم انه  
خطأ كما قال بعد فاذا شك لم يجز له هذا الشك كسنة المغرب يشك بعد  
عامه بالسنية هل تشريعها عدل أو جور وان شك فيما لا يسمع جهله انه  
توحيد أو فيما لا يسمع شك انه شرك هل هو عدل أو جور وكلمة الشهادة  
فانها توحيد وتركها شرك فان شك هل تفرع فرضها عدل أو جور أو شرك أو  
لم يرض بما هو توحيد أن يكون توحيدا أو بما هو شرك ان يكون شركا فهو  
مشرك ﴿ وما لا يسمع تركه يلزمه فيه أن يعلم انه عدل منه ﴾ وان لم يعلم هلك  
هلاك نفاق ﴿ وما لا يسمع جهله من المعاصي يلزمه فيه أن يعلم انه خطأ ﴾  
والا هلك هلاك نفاق ولا يعذر ان لم يعلم ان ما لزمه تركه عدل ولو لم  
يقبل انه جور ولا أن لم يعلم أن ما لزمه جهله خطأ ولو لم يقبل انه عدل  
﴿ ولزم المكلف الرضى بالقضاء ﴾ فيه أو في غيره أو ماله أو مال غيره أو  
عرضه أو عرض غيره ومعنى الرضى بذلك أن لا يسخطه وأما ان لم يسخطه



وان لا يسخط فعل الله تعالى لاحب ما ابتلاه الله به من المصائب ولو  
فقد احبابه ويلزمه في الفرائض حبها وارادتها من جهة الطاعة والثواب

ولم يثبت في قلبه انه عدل ولا جور فيما يثقل عليه من المصائب فلا بأس  
وقد فسر الرضى بقوله ﴿وان لا يسخط فعل الله تعالى لاحب ما ابتلاه  
الله به من المصائب﴾ ولا اختيار على عدمه وان احبه أو اختاره على عدمه  
فهو أفضل ﴿ولو فقد احبابه﴾ غاية لقوله فعل الله تعالى أى لا يسخط  
فعل الله ولو كان فعله فقد احبابه أو غاية لقوله ما ابتلاه الله به وجعل ذلك  
غاية لان هلاكه أو هلاك عضوه اذا عظم أعظم وكذا ماله فانه شقيق نفسه  
والمصنف لاحظ انه اذا وجب أن لا يسخط ما تناهى في الهوان فأولى أن  
يجب أن لا يسخط ما هو عظيم وما ذلك الا بالنسبة والا ففقد الحبيب عظيم  
والاولى أن يقول مثل فقد احبابه ﴿ويلزمه في الفرائض حبها وارادتها  
من جهة الطاعة والثواب﴾ أي يلزمه حب الثواب عليها وأما حبها من  
حيث فعلها فلا يلزمه لانه يمد في كونها صعبة عليه شاقة مكروهة له  
كرامة طبع لان فيها تكلفا يتألم أو أراد بالحب المقصد اليها ففسره  
بالارادة

واعلم أن الرضى ثمرة من ثمار المحبة وهو من أعلى مقامات المقربين  
لكن تفاوت الناس فيه وانكر قوم الرضى بما يخالف الهوى قالوا والا لزم  
الرضى بالكفر والمعاصي وأهل الحق يسامون الرضى بالكفر والمعاصي من  
حيث انها قضاء الله لاحبها فان حبها موصية وزعم هؤلاء المنكرون انه  
لا يتصور فيما يخالف الهوى الا الصبر ويرده ان الحب يورث الرضى بفعل  
الحبيب من وجهين الاول ان يبطل الاحساس بالالم لاستغراق القلب  
بالحب كما لا يجد الألم بالجرح من اشتد غضبه في حرب أو غيرها وكما لا  
يجده من استغراق الخوف قلبه أو شدة علاج عمل شديد فكذا ان  
استغرقه الحب ويتصور ذلك في الم يسير بسبب حب يسير فيتصور في

الالم العظيم بسبب الحب العظيم وكل ما كان عنده من نعم الله عز وجل  
لا يجوز له ان يعلم انها عظم مما كانت ولا شكرها باعظم منها ولا ان يجعل  
لها منزلة اعظم من منزلتها ويجب تصغير المعصية على قدر منزلتها بما بلغت  
ولا يجوز له ان يقبحها فوق ما كانت ولا ان يجعلها اصغر مما كانت ولا  
ان يوجب عليها عقابا لم يكن عليها ويعين على الرضى تصغير الرجل نفسه  
وتهوينها وان يرى منزلته دون غيره من أهل الخير ويرى نفسه مفرطا  
مقصرا في قوله وفعله واعتقاده ويحقر ولا يتكبر على عمله ولا يأمن به ضر  
الدنيا ولا الآخرة ولا يعظم ذنبه ويخف الانتقام به فيهما ولا يحل تصغير  
نعم الله ولا يكتن يرى انه ليس بأهل للنعم التي عنده لتصغيره وان الله تفضل  
بها عليه ويخاف عدم قبوله علمه لتقصيره أو لمفسد كثره وعليه تعظيم  
العبادة من حيث ان الله احبها وأمر بها ووجب عليها الثواب ويجب عليه  
تهويل أمر المعصية لانها عناد لله وعابها عقاب وانها طاعة للشيطان ورضى  
له وذلك كله من أسباب الرضى بالقضاء. عثر امرأة فتخ الوصلي فانقطع  
ظفرها فضحكت فقيل لها اما تجدين الوجع فقالت ازالته لذة ثوابه  
مرارة المية وكان سهل به علة يعالج منها غيره ولا يعالج نفسه منها  
فقيل له في ذلك فقال ضرب الحبيب لا يوجع. الوجه الثاني. ان  
يحبس الألم ويتوجع به طبع الكن يرضى به كمن يتحمل السفر أو الفصد  
طلباً للربح والصحة وقد يطيب عنده ذلك لثمرته وقد يغلبه الحب فيكون  
حظه في مراد حبيبه لا يمتنى ورائه وعن شقيق البخاري: من يرى ثواب  
الشدة لا يشتهي الخروج منها قال الجنيد: سألت سرياً السقطي هل يجد  
المحب ألم البلاء قال لا قلت وان ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف  
سبعين ضربة ضربة على ضربة وقال بعضهم: احببت كل شيء يحبه  
حتى لو احب النار احببت دخولها قال بشر: قصدت عبادان في بدائي فاذا  
رجل اعنى مجذوم مجنون قد صرع والنمل يأكله فرفعت رأسه فوضعت



وانما أنت تمد في طبقات أصحاب اليمين لان مزيدك منه أعمال الجوارح التي هي مزيد عامة المؤمنين ودخل جماعة من الناس على الشبلي في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم فقالوا محبوبك فاقبل يرميهم بالحجارة فهربوا فقال ما بالكم ادعينهم محبتي لو صدقتم لصبرتم على بلاهه وعن عمر بن الحارث كنت في مجلس بالرقعة عند صديق لي وكان معنا فتى يعشق جارية مغنية وكان معنا في المجلس وضربت بالقضيب وغنت فقالت :

علامة ذل المحوى على العاشقين البكا  
ولا يسمى عاشق اذا لم يجد مشتكى

فقال الفتى احسنت والله يا سيدتي افتأذنين لي ان اموت فقالت مت راشدا فوضع رأسه على الوسادة فأطبق فيه وغمض عينيه فخر كناه فاذا هو ميت وقال الجنيد رأيت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يضرع ويظهر له المحبة فالتفت اليه الصبي وقال الي متى هذا النفاق الذي يظهر لي فقال قد علم الله اني صادق فيما اورده حتى لو قلت لي مت لمت فقال ان كنت صادقا فمت قال فتحنى الرجل وغمض عينه فوجد ميتا فقال بعض : كان في جيراننا رجل له جارية يحبها غاية الحب فاعتلت الجارية فجعل الرجل يصاح لها حيسا فبينما هو يحرك القدر اذ قالت الجارية آه فدهش الرجل وسقطت المعلقة من يده وجعل يحرك ما في القدر بيده حتى سقطت أصابعه فقالت الجارية ما هذا قال هذا مكان قولك آه وقال محمد بن عبد الله البغدادي : رايت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد اشرف على الناس وهو يقول من مات عشقا فليمت هكذا لا خير في عشق بلا موت ثم رمى نفسه الى الارض فجملوه ميتا فاذا امكن ذلك ونحوه في حب المخلوق فكيف لا يمكن في حب الخالق لمن رأى جماله بالبصيرة الباطنة التي هي اصدق من البصيرة الظاهرة

قال الله تعالى « رضي الله عنهم ورضوا عنه » وقال الله تعالى « هل جزاء الاحسان الا الاحسان » ومنتهى الاحسان رضي الله عن عبده وهو ثواب رضي العبد عن الله تعالى وقال الله تعالى « ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر » ويروى ان الله يقول لاهل الجنة سلوني فيسئلونه الرضى وروى انه تعالى يقول لهم سلوني فيقولون هل فوق ما أعطيتنا شيء فيقول « رضائي فاني ارضى عنكم ولا أسخط عنكم ابدا » قال بعضهم في قوله تعالى « ولدينا مزيد » المزيد ثلاث تحف الاولى هدية ليس في الجنة مثلها قال الله تعالى « فلا تعلم نفس الاية الثانية السلام عليكم من ربكم » قال الله تعالى « سلام قولا من رب رحيم » الثالثة أنت يقول الله تعالى « اني عنكم راض » وذلك افضل من الهدية والتسليم قال الله تعالى « ورضوان من الله اكبر » والتسليم يزيد على الهدية وروى عن النبي ﷺ انه سأل طائفة من اصحابه فقال « من انتم » فقالوا مؤمنون فقال « ما علامة ايمانكم » قالوا نصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضي بمواقع القضاء فقال « مؤمنون ورب الكعبة » وفي خبر آخر قال « حكماء علماء كادوا من فقهم ان يكونوا انبياء » وفي الخبر « طوبى لمن هدى الاسلام وكان رزقه كفافا ورضي به » وقال ﷺ « من رضي من الله تعالى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى عنه بالقليل من العمل » وقال ﷺ « اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضي اصطفاه » وقال ﷺ « اذا كان يوم القيامة انبت الله تعالى لطائفة من أمتي اجنحة فيطربون من قبورهم الى الجنة يسرحون فيها ويتنعمون فيها كيف شاءوا فتقول الملائكة لهم هل رأيتم الحساب فيقولون ما رأينا حسابا فيقولون لهم هل رأيتم جهنم فيقولون ما رأينا جهنم فيقولون من أنتم فيقولون من أمة محمد ﷺ فيقولون أنشدناكم الله ما كانت اعمالكم في الدنيا فيقولون خصلتان كانتا فينا فبلغنا هذه المنزلة بفضل رحمة الله تعالى



فيقولون وما هي ان يقولون كنا اذا خلونا نستحي ان نعصيه ونرضى باليسير  
 مما قسم لنا فتقول لهم الملائكة بحق ايج هذا « وقال ﷺ يا معشر  
 الفقراء اعطوا الله الرضى من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم والا فلا « وفي  
 اخبار موسى عليه السلام ان بني اسرائيل قالوا له سل لنا ربك امرا اذا  
 نحن فعلناه يرضى به عنا فقال موسى عليه السلام « الهى قد سمعت ما قالوا »  
 فقال « يا موسى قل لهم يرضون عني حتى ارضى عنهم » ويدل لهذا ما روي  
 عن رسول الله ﷺ « من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فلينظر  
 ماله عز وجل عنده فان الله تبارك وتعالى ينزل العبد منه حيث أنزله العبد  
 من نفسه » وروي ان موسى عليه السلام قال « يارب دلني على امر  
 فيه رضاك » فوحي الله تعالى اليه « ان رضائي في كرهك وأنت لا تصبر  
 على ما تكره » قال « يارب دلني عليه » قال « فان رضائي في رضاك  
 بقضائي » وفي مناجاة موسى عليه السلام « أي ربي أي خلقك أحب  
 اليك - قال - من اذا أخذت منه المحبوب سألته - قال - فاي  
 خلقك أنت عليه ساخط - قال - من يستخيرني في الامر فاذا  
 قضيت له سخط قضائي » وقد روي ما هو أشد من ذلك وهو ان الله  
 تعالى قال « انا الله لا اله الا انا من لم يصبر علي بلائي ولم يشكر نعمائي  
 ولم يرض بقضائي فليخذ ربا سواي » ومثله في الشدة قوله فيما أخبر الله  
 عنه نبينا ﷺ « اني قدرت المقادير ودبرت التدبير واحكمت الصنع فمن  
 رضى فله الرضى مني حتى يلقاني ومن سخط فله السخط مني حتى يلقاني »  
 وفي الخبر المشهور يقول الله تعالى « خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته  
 للخير واجريت الخير على يديه وويل لمن خلقته للشر واجريت الشر على  
 يديه وويل ثم وويل لمن قال كيف لم وكيف » وروي ان آدم عليه السلام  
 كان بعض أولاده الصغار يضمعون على بدنه وينزلون يجمع أحدهم رجلاه  
 على أضلاعه كهيئة الدرج فيصعد الى رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك

وهو مطرق الى الارض لا ينطق ولا يرفع رأسه فقال له بعض ولده  
 يا أبتى اما ترى ما يصنع هذا بك لو نهيتك عن هذا فقال « يا بني اني رأيت  
 ما لم تروا وعلمت ما لم تعلموا اني تحركت حركة واحدة فاهبطت من دار  
 الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فاخاف ان اتحرك  
 اخرى فيصيدني مالا اعلم » وقال أنس بن مالك : خدمت رسول الله ﷺ  
 عشر سنين فما قال شيئا فعلته لم فعلته ولا شيئا لم افعله هلا فعلته ولا قال  
 شيئا كان ليته لم يكن ولا شيئا لم يكن ليته كان وكان اذا خاصمني مخاصم  
 من أهله يقول دعوه لو قضى شيء لكان ويروى ان الله تعالى أوحى الى  
 داود « أنت تريد وأنا اريد وانما يكون ما اريد فان سلمت لما اريد  
 اكفيك ما تريد وان لم تسلم لما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا  
 ما اريد » ومثل ذلك لموسى عليه السلام وشكى نبي من الانبياء الى  
 الله عز وجل الجوع والفقر عشر سنين فما اجيب الى ما اراد ثم أوحى الله  
 اليه « كم تشكو هكذا كان بدوك عندي في ام الكتاب قبل ان اخلق  
 السموات والارض وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل  
 ان اخلق الدنيا اتريد ان اعيد خلق الدنيا من اجلك ام تريد ان ابدل  
 ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما احب ويكون ما تريد فوق  
 ما اريد وعزتي وجلالي لئن تاجلج هذا في صدرك مرة اخرى لامحونك  
 من ديوان النبوة » وعن ابن عباس رضى الله عنهما اول من يدعى الى  
 الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال وقال عمر بن عبد  
 العزيز : ما بقى لي سرور الا في مواقع القدر وعن مجاهد اخبرنا الله عن  
 صنيع المشركين في قوله تعالى « واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه  
 مسودا وهو كظيم » واما المؤمن فحقيق ان يرضى بما قسم الله له وقضاء  
 الله خير من قضاء المرء لنفسه وما قضى الله لك يا ابن آدم فيما نكره خير  
 مما قضى لك فيما تحب فاتق الله وارض بقضائه اي لقوله تعالى « وعسى



ان تكرر هوا « الآية وسأل شقيق سبعائة عالم فقالوا كلهم : العاقل من لم يحب الدنيا والكيس من لم تفره الدنيا والغنى من رضى بما قسم الله والفقير من يطلب الزيادة والبخيل الذي يمنع حق الله من ماله ويقبل سيخط الله على العبد في ثلاثة : ان يقصر فيما امر به وان لا يرضى بما قسم له وان يطلب شيئاً فلا يجده فيسخط على ربه قال بعض الحكماء : قطعت يد السارق في ربع دينار لهتكه حرمة المسلم ولانه لم يرض بما قسم الله فقال الى مال غيره فنكل ليرضى وعنه عليه السلام « من توكل وقنع ورضى كفى الطالب » وعنه عليه السلام « من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله ومن شقاوة ابن آدم سيخطه بما قضى الله » وعنه عليه السلام « من سره ان يكون اغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق منه بما في يده » وعنه عليه السلام « لا يكمل للعبد الايمان حتى تكون فيه خمس خصال : التوكل على الله ، والتفويض الى الله ، والتسليم لأمر الله ، والرضى بقضاء الله ، والصبر على بلاء الله » فقل له ما تشتهي فقال « ما يقضى الله تعالى » وقال ميمون بن مهران من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء وقال الفضيل ان لم تصالح على تقدير الله لم تصالح على تقدير نفسك وقال بعض ليس الشأن في اكل خبز الشعير واخذ ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضى عن الله عز وجل وقال عبد الله بن مسعود لان الحس جرة احرقت ما احرقت وابتقت ما ابتقت احب الى أن أقول لشيء كان ليته لم يكن أو لشيء لم يكن ليته كان ونظر رجل الى قرحة في رجل محمد بن واسع فقال أبي لارحمك من هذه القرحة . فقال : اني لاشكرها منذ خرجت اذ لم تخرج في عيني وروي في الاسرائيليات ان عابداً عبد الله دهرًا طويلاً فأرى في المنام : فلانة الراعية رفيقتك في الجنة فسأل عنها الى ان وجدها فاستضافها ثلاثاً لينظر الى عملها فكان بيت قائماً وتبيت نائمة وبطل صائماً وتظل مغطاة فقال امالك عمل غير ما رأيت فقالت ما هو والله الا ما رأيت لا اعرف

غيره فلم يزل يقول تذكري حتى قالت خصلة واحدة هي في . ان كنت في شدة لم أتمن ان أكون في رخاء وان كنت في مرض لم أتمن ان أكون في صحة وان كنت في الشمس لم أتمن ان أكون في الظل وان كنت في الظل لم أتمن ان أكون في الشمس فوضع العابد يده على رأسه وقال هذه خصلة هذه والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد . وعن بعض ان الله تعالى اذا قضى من السماء قضاء أحب من أهل الارض ان يرضوا بقضائه وقال أبو الدرداء : ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقضاء وقال عمر ما أبالي على أى حال أصبحت أو أصبحت من شدة أو رخاء وقال الثوري يوماً عند رابعة اللهم ارض عنا . فقالت اما تستحي من الله ان تسئله الرضى وانت عنه غير راض . فقال استغفر الله فقال جعفر بن سليمان فني يكون راضياً عن الله تعالى قالت اذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة وكان الفضيل يقول : اذا استوى عنده المنع والاعطاء فقد رضى عن الله تعالى قال أبو سليمان الداراني : ان الله عز وجل من كرمه قد رضى من عبده بما رضى العبيد من مولا ثم قال احمد بن أبي الحواري : وكيف ذلك قال اليس مراد العبد من سيده ان يرضى عنه قلت نعم قال فان محبة الله من عبده ان يرضوا عنه وقال سهل : حظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضى وقال عليه السلام « ان الله عز وجل يحكمه وجلاله جعل الروح والفرج في الرضى واليقين ، وجعل الغم والحزن في الشك والسيخط » واعلم ان الدعاء لا يناقض الرضى وكذا كراهة المعاصي وبغض أهلها واسبابها والنهي عنها وقد اعلمت انك انه يجب الرضى بالقضاء بالمعاصي ويجب الانقلاع عنها وليس ذلك رضى بها وحباً لها كما توهم بعض فرد على من قال بذلك بقوله تعالى « ورضوا بالحياة الدنيا » وقوله تعالى « رضوا بان يكونوا مع الخولاف » والجواب ان المراد في الآية اختيار المعاصي والعمل بها لا الرضى بالقضاء بها فالرضى بالقضاء رضاه بفعل الله والكراهة بغض لتناولها وفي الخبر



« من شهد منكرا فرضي به فكانه قد فعله » وفي الحديث « الدال على الخير كفاعله » ومفهومه أن الدال على الشر كفاعله ومن عدم الرضى ان يقول هذا يوم حار اذا قاله في معرض الشكاية وان قاله في الشتاء فشكر كذا قول الفائل الفقير بلاء ومحنة والعيال هم وتعب وذلك قاذح في الرضى بل يسلم الامر لمديره كما قال عمر رضي الله عنه : لا أبالي اصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي

واعلم ان الفرار من مظان المعاصي والموت ليس خروجا عن الرضى وانه نهى عن الخروج عن الطاعون لئلا يبقى المرضى بلا قائم بها وجاء ان من قارب له الذهاب عنه واختلفوا هل الافضل من يحب الموت شوقا الى لقاء الله أو يحب البقاء لعبادة الله تعالى أو من قال لا اختار بل أرضى بما اختاره الله لي وقد سئل بعض العارفين فقال صاحب الرضى افضل لانه أقل فضولا قال سفيان الثوري : كنت اكره موت الفجأة واليوم احبه لما اتخوف من الفتنة فقال له يوسف بن اسباط : لا أكره البقاء لئلي اصادف يوما أنوب فيه واعمل صالحا فقال لهما وهيب بن الورد : لا اختار شيئا احب ذلك الي احبه الى الله سبحانه وتعالى فقبل الثوري بين عينييه فقال : روحانية ورب الكعبة وفي السؤالات : الحياة خير من الموت ان كنت تريد ما بين الحياة والموت وان أردت لما بعد الموت ليزداد العمل الصالح فالحياة ايضا خير من الموت وان أردت الاستراحة من مشاق الدنيا فالموت خير له قال عليه السلام « الدنيا سجن المؤمن والقبر حصنه والجنة مأواه » والحياة للكافر فضيلة ان أردت ما بين الحياة والموت وان أردت ما قبل الموت من المعاصي يزيد ما فالموت خير له وانطلاق لسان الكافر خير له ان أردت ما بين الخرس والكلام وان أردت ما يقوم على اللسان من الكفر والمعاصي فالخرس خير له اه وعنه عليه السلام « لا يتمنين احدكم الموت اما محسنا فعمله يزداد واما مسيئا فعمله يستعقب » أي يسترضي الله

والتفويض اليه وهو ان يعلم ان ما اعطاه لا مانع له وما منعه لا معطي له وان مفاتيح الامور بيده وان لا قدرة للخلق على منع او اعطاء الا به وانه الخالق والرازق

بالتوبة وفي رواية « لا يتمنين احدكم الموت من قبل ان يأتيه وذلك أمر بالرضى وعدم المعارضة للقدر ولا يتمنى لضر نزل ويجوز تمنيه اذا خاف فتنة في دينه ويجوز اللهم احيننا ما كانت الحياة خيرا لنا وأمتنا اذا كان الموت راحة لنا من الشر وفي رواية « لا يتمنين احدكم الموت الا ان يكون قد وثق بعمله الا وان المؤمن يزداد احسانا في أجله ان اصابته سراء شكرها وازداد بها خيرا وان اصابته ضراء صبر عليها فكانت خيرا » عليه السلام والتفويض اليه عطف على الاستسلام أو على الرضى وهو ان يعلم ان ما أعطاه لا مانع له وما منعه لا معطي له وان مفاتيح الامور بيده أي ابرادها واصدارها بقدرة الله وقضائه شبيه قدرته عليها وضبطه لها بالمفتاح والمفتاح جمع مفتاح بلا ألف أو مفتاح بالف وعليه فالاصل مفاتيح بالياء خذفت وذلك وارد وأجازه الكوفيون قياسا عليه السلام وان لا قدرة للخلق على منع أو اعطاء الا به وانه الخالق والرازق يجب الايمان بالقدر كله خيره وشره حلوه ومره وذلك بان يصدق بان ما قدر الله في الازل لا بد من وقوعه وما لم يقدره يستحيل وقوعه وبانه تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره وارادته لقوله تعالى « خلق كل شيء - والله خلقكم وما تعملون - انا كل شيء خالقناه بقدر » وقوله عليه السلام رواه جابر بن زيد رحمه الله رسلا « كل شيء بقدر حتى المعجز والكيس » والمراد مطلق المعجز عن الامر الدنيوي والاخروي أو كليهما وذلك أولى من ان يراد امر الدين فقط أو الدنيا فقط والكيس ضده والقدر ايجاد الاشياء على طبق علمه الازلي والايمان بالقدر على قسمين : احدهما الايمان بانه تعالى سبق في علمه ما يفعله العباد من خير وشر وما



ويكون باللسان وبالقلب وهو متبعم وهلك من نزل عليه بلاء فشك أمن  
الله أم من غيره أو أنكر كونه من الله وكذا ما أعطي من النعم ولا يبلغ العبد  
حقيقة الايمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره انه من الله والايمان بالقدر  
يجازون عليه وانه كتب ذلك وأحصاه وان افعال العباد تجري على ما سبق  
في علمه وكتابه ، ثانيها انه تعالى خالق افعال العباد كلها خيرها وشرها كقرا  
وايمانا وهذا القسم ينكره القدريه كلهم والاول لا ينكره الا غلاتهم  
وحكم بشرهم كثيرون قل ابن حجر : ومحل الخلاف حيث لم ينكروا  
العلم القديم والا أشركوا كما نص عليه الشافعي واحد وغيرهما في الحديث  
« القدريه مجوس هذه الامة » وعنه عليه السلام لكل امة مجوس ومجوس هذه  
الامة القدريه - قالوا وما القدريه يا رسول الله قال - الذين يقولون لا قدر  
﴿ ويكون ﴾ التفويض ﴿ باللسان ﴾ مع القلب ﴿ وبالقلب ﴾ وحده  
وذلك أن يعتقد ان ما أعطاه الله له لا مانع الى آخر ما مر وينطق به أو يعتقد  
ولا ينطق به ﴿ و ﴾ القلب ﴿ هو متبعم ﴾ أي الموضع الذي يصدر منه  
واللسان اما مخبر أو مقرر لما فيه مستصحب صدوره منه ﴿ وهلك ﴾  
اشرك لانه أجاز أن يكون غير الله خالقا ﴿ من نزل عليه بلاء فشك أمن  
الله ﴾ هو ﴿ أم من غيره أو أنكر كونه من الله وكذا ما أعطي ﴾ هو أو  
غيره ﴿ من النعم ﴾ وكذا كل شيء كان أو يكون وكذا ان جهل انه من  
الله ولم يستشعر الشك أو قال ان الله لا يعلم شيئا حتى يكون وهو عين  
القول بانه غير خالق لذلك الشيء وانه كان بلا تقدير منه ومن انكاره  
أن يقول بالمدوى بدون الله أو بنزول المطر بمجرد النوء دون الله ﴿ و ﴾  
وعنه عليه السلام لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره  
انه من الله ﴿ ان تعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن  
ليصيبك وان مت دلي غير ذلك دخلت النار ﴾ قال عليه السلام ﴿ الايمان  
بالقدر ﴾ ايمانا سابقا مستمرا راسخا في القلب أو استحضاره عند المصيبة

مذهب للهم والحزن وأصله انتهاء الامور الى أوقاتها وارتجاعها لمقارها  
﴿ مذهب للهم والحزن ﴾ وقال عليه السلام « من لم يؤمن بالقدر فقد كفر »  
﴿ وأصله ﴾ أي معناه أي المني الذي ينبني عليه لفظ القدر ﴿ انتهاء ﴾ أي  
انتهاء فمعر باللازم عن المزموم أو بالمسبب عن السبب ﴿ الامور الى أوقاتها ﴾  
أي الى أوقاتها القدرة لها في الازل ﴿ وارتجاعها ﴾ أي اخراجها عبر عن  
المطلق وهو مجرد الاخراج الى الوجود بالمقيد وهو الاخراج اليه بعد  
ان أخرج اليه مرة قبل ﴿ لمقارها ﴾ أي المواضع التي كتب الله في  
الازل ان تقع فيها بعد الازل واردة بالمواضع ما يشمل الزمان والمراد ان  
اصل القدر ايجاد الامور في الخارج على طبق العلم الازلي ولو اقتصر على  
قوله انتهاء الامور الى اوقاتها كان أولى ويحتمل ان يريد بقوله وأصله  
الاشارة الى ان هذا غير حد للقدر بل شيء يتصور به ان يعتقد القدر  
ويتكلم فيه وذلك ان انتهاء الامور ليس هو القدر وانما هو انشاؤها ولكن  
اذا انتهت بامرهم فانها قد قدر كما تقول اصل الضارب اللبس بعنف تعني ان  
تسميته ضاربا مبنية على صدور ذلك اللبس منه او هو حقيقة في بعض  
الاصطلاح وهو ان القدر هو نفس ذلك الانتهاء وفي الضياء : القدر  
الخلق وانما يذهب الله على المقدور لا على القدر والقدر فعل الله  
والمقدور فعل المخلوق وقال زكرياء الشافعي : القضاء ايجاد الكائنات في  
اللوح المحفوظ او وجودها في علم الله سبحانه والقدر ايجادها تفصيلا في  
الخارج واحدا بعد آخر ومثله قول التلويح : القضاء الحكم من الله سبحانه  
اولا والقدر التفصيل بالاظهار ومثله قول الحكماء القضاء وجود الكائنات  
في اللوح المحفوظ مجملة على سبيل الابداع والقدر وجودها مفصلة في  
الاعيان قال الله تعالى « وان من شيء الا عندنا خزائنه » وقيل القضاء ما في  
العلم والقدر ما في الارادة اي ارادة الانشاء للشيء حال الانشاء وقيل اذا  
اراد الله شيئا قال له كن فيكون فهناك شيان الارادة والقول فالارادة



قضاء والقول قدر وما ذكره المصنف هو مافي الاصل وهو في السؤالات  
ايضا وهو موافق لما مر ان القدر ايجادها في الخارج ولكل من القضاء  
والقدر معان في اللغة يجتمعان في الخلق وينفرد كل بمعانيه فبينهما عموم  
وخصوص من وجه وفي الضياء: القدر هو القضاء الموقت وعليه فالقضاء  
اعم وتفسير القضاء بما في العلم او في اللوح أو الارادة والقدر بالاجاد يفيد  
تباينهما وعن الربيع عن عبادة بن الصامت عنه عليه السلام « انك ان تجدد ولن  
تبلغ حقيقة الايمان حتي تؤمن بالقدر خيره وشره انه من الله » قال قلت  
يا رسول الله كيف لي ان أعلم خير القدر وشره قال « ان تعلم ان ما اخطاك  
لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك فان مت على غير ذلك  
دخلت النار » وعن ابن عباس كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال « يا غلام اني  
اعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت  
فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان  
ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله تعالى لك وان اجتمعوا على  
ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله تعالى عليك رفعت  
الاقلام وجفت الصحف » وفي رواية « احفظ الله تجده امامك تعرف الى  
الله في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما  
اصابك لم يكن ليخطئك واعلم ان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب  
وان مع العسر يسرا » وفي رواية « اعلمك كلمات ينفعك الله بهن » اي  
بالعمل بمقتضاها او بتمامها او بالمجموع وناداه ليقبل بسمعه وقلبه  
ويشتاق فيكون ما يسمع اوقع في النفس وتنكير كلمات للتعظيم ولفظ  
القلة للتقليل تسهلا لحفظها وحفظ الانسان الله امثال امره واجتناب  
نهييه وحفظ الله له حفظ نفسه واهله ودينه ودينه ولا سيما عند الموت اذ  
الجزء من جنس العمل ومعنى تجده تجاهك تجده امامك والتاء عن واو  
اي تجده معك بالحفظ والتأييد فتأنس به وتستعين به وقوله لو اجتمعت

الخ مأخوذ من نحو قوله تعالى « وان يمسسك الله بضر » الآية لما اتى  
الخليل في النار عارضه جبريل في الهواء وقال « هل لك الى حاجة » فقال  
« اما ليك فلا » ورفع الاقلام وجفاف الصحف عبارة [عن] انبرام الامر  
للفراغ من الكتابة فلا كتابة تجدد رطوبة وروى ابن العربي عنه عليه السلام « اول  
ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة وذلك قوله تعالى ن والقلم  
ثم قل اكتب قال وما اكتب قال ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق  
عمل او اجل او رزق او أثر فخرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق  
العقل فقال الجبار ما خلقت خلقا اعجب الى منك وعزتي لا كملتك  
فيمن احببت ولا نقصتك فيمن ابغضت » ثم قال عليه السلام « أكل الناس  
عقلا أطوعهم الله تعالى وأعمالهم بطاعته » وفي رواية « ان الله كتب  
مقادير الخلق قبل أن يخلق السماء والارض بخمسين الف سنة »  
ويروى يا رسول الله فقيم العمل اليوم أفيا جفت به الاقلام وجرت به  
المقادير أم في أمر مستقبل فقال « بل فيما جفت به الاقلام وجرت  
به المقادير » قال فقيم العمل قال « اعملوا فكل ميسر لما خلق له »  
ومعنى التعرف الى الله في الرخاء التعجب اليه تعالى بانواع البر ومعنى معرفة  
الله اياه في الشدة تفريجها واحتضر عبادة بن الصامت فقال له ابنه عبد الرحمن:  
يا أبت أوصني قال اجلسوني فاجلس فقال يابني: اتق الله ولن تنقي الله  
حتى تؤمن بالله ولن تؤمن بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره وتعلم ان  
ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول « القدر على هذا فمن مات على غيره دخل النار » ووجد  
في اثنين وسبعين كتابا من كتب الله تعالى ان من أضاف الى نفسه شيئا  
من القدر فقد كفر قال محمد بن الحسن اختلف رجلان في القدر فتراضيا  
بأول رجل يلقيانه فلقيا رجلا فسالاه فقال الذي جعل الشهد في النحلة  
هو الذي جعل السم في الحية واتى معتزلي نصرانيا فقال له ألا تسلم فقال



ان الله لم يرد فقال بل اراد ومنعك الشيطان فقال النصراني انا مع اقواها  
وقد اخطأ المعتزلي فانه لا يقع في ملك الله ما لا يريد فان من ضل فانه ضل الله أضله  
ومن اعتدى فانه هده وما اضلال الشيطان الا وسوسة واضلال الله  
خذلانه العبد بكسبه واختياره قال ابن عباس : ما يأتيني أحد فيخاضعني  
أبغض الى من القدرة وذلك انهم لا يعلمون قدر عظمة الله تعالى « لا يستل  
عما يفعل وهم يستلون » أما يقرءون هذه الآية « كما بدأكم تعودون »  
كفاراً ومؤمنين واختصم بنو اسرائيل في القدر خمس مائة عام ثم انتهوا  
الى عالم من علمائهم فقالوا له صف لنا القدر بكلام قليل نفهمه عنك فقال  
حرمان العاقل وظفر الجاهل وعنه عليه السلام : قدر الله المقادير قبل أن يخلق  
السموات والارض بخمسين الف سنة « واعلم ان القدر والطلب  
لا يتنافيان والتوكل والكسب لا يتضادان فان الله يقدر الشيء ويوصل  
اليك بالطلب والطلب أيضا مقدر والتوكل في القلب والكسب في  
الجوارح . قيل ومن خالف المسلمين في القضاء والقدر فقد وافقهم في  
العلم . قلت : بل بعض من خالفهم ينفي عن الله العلم بالشيء حتى يكون  
وهو من أضاع الخلق لفعله الى نفسه ولعل الذي وافقهم من لا ينسب  
الخلق الى الله تعالى ولكن زعم ان الله لم يقدر الشر وعنه عليه السلام « ان  
لكل شيء حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن  
ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه » وفي رواية « وان استطعت أن  
تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل وان لم تستطع فان في الصبر على ما نكره  
خييراً كثيراً » قلت يا رسول الله كيف أصنع باليقين قل « ان تعلم ان  
ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك فاذا انت احكمت  
باب اليقين » واخرج الترمذي « ان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي  
فله الرضى ومن سخط فله السخط » وسأل شيخ عليا حين رجع من  
صفين يا أمير المؤمنين اخبرنا عن مسيرنا الى الشام أكان بقضاء وقدر قال :

والذي فلق الحبة وبرأ الذرة ما وطئنا موطناً ولا هبطنا وادياً ولا علمونا  
تلمة الا بقضاء وقدر فقال الشيخ احتسب عناي فوالله ما أرى لي من  
الاجر شيئاً فقال له علي : بل أيها الشيخ لقد عظم الله اجركم في مسيركم  
وانتم سائرون وفي منصرفكم وانتم منصرفون ولم تكونوا في شيء من  
حالاتكم مكرهين ولا اليها مضطرين فقال الشيخ كيف لم نكن  
مضطرين والقضاء والقدر ساقانا وعنهما كان مسيرنا وانصرافنا فقال علي :  
ويلك أيها الشيخ لملك ظننت قضاء لازماً وقدرا حاتماً لو كان كذلك  
لبطل الثواب والعقاب والوعد والوعيد والامر والنهي ولم تكن لائمة  
لمذنب ولا محمداً لحسن ولم يكن المحسن اولى بالمدح من المسيء ولا المسيء  
اولى بالذم من المحسن تلك مقالة عبدة الاوثان وجند الشيطان وخصماء  
الرحمن وشهود الزور واهل العمى عن العوالب وهم قدرية هذه الامة  
ومجوسها ان الله امر تخييراً ونهى تحذيراً وكلف يسيراً ولم يعص مغلوباً  
ولم يقطع مكرهاً ولم يرسل الرسل عبثاً ولم يخلق السموات والارض وما  
بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا الآية ففهم الشيخ مسروراً وهو يقول  
انت الامام الذي نرجو بطاعته يوم النشور من الرحمن رضوانا  
اوضحت من ديننا ما كان ملتبساً جزاك ربك عنا فيه احسانا  
وما ذكر علي هو اصل لما ذكره الشيخ تبغورين وصاحب السؤالات :  
ان امر الله لعباده ونهيه لهم والمدح لهم والذم لهم والثواب والعقاب مثبتة  
الاختيار والكسب مبطلتان للجبر والجبل وسأل رجل علياً عن القدر فقال  
تسألني عن شيء تملكه مع الله او من دون الله اياك ان تتكلم فاضرب  
عنقك فقال ولم يا أمير المؤمنين فقال : نعم ان قلت تملكه مع الله فقد  
جعلت نفسك شريكاً لله تعالى وان قلت تملكه من دون الله فقد جعلت  
نفسك معبوداً من دون الله فقال فما المخرج يا أمير المؤمنين قال انت المالك  
لما ملكك والقادر على ما قدرك عليه ولا حول لك عن معصية الله الا بمعصية



من الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقال رجل لمي ارأيت ان جنبني طريق الهوى وسلك بي طريق الردى احسن الى ام اساء فقال ان كنت استوجبت شيئا فقد اساء والا فهو يفعل في ملكه ما يشاء وسأله رجل عن القدر فاعرض عنه فاني الا الجواب فقال : اخبرني اخلاقك الله كيف شئت أم كيف شاء فامسك الرجل فقال : لي للحاضرين : اترونه يقول كما اشاء اذا والله اضرب عنقه فقال كما يشاء فقال علي احييك كما يشاء ام كما تشاء قل كما يشاء فقال علي : ايميتك كما يشاء ام كما تشاء قال كما يشاء قال فيدخلك حيث تشاء ام حيث يشاء قال حيث يشاء قال فليس لك من الامر شيء وفي الضياء : يقال قضى الله المعصية على العبد والقضاء خلق المعصية من مكتسبها وقضى الطاعة خلقها وامر بها وحث عليها وقضى الله الكفر على الكافر بمعنى خلقه قبيحا مذموما ولا يقال امر به او اجبر عليه اورضيه وقال وفد نجران للنبي ﷺ يكتب الله علينا الذنب ثم يمدبنا فقال لهم « انتم خصماء الله » وسأل رجل جعفر بن محمد هل العباد مجبرون فقال : ان الله تعالى اعدل من ان يجبر خلقه على المعاصي ثم يعاقبهم عليها قل مفروض اليهم قال هو اعز من ان يكون لاحد في ملكه سلطان قل وكيف هو قال امر بين امرين لا جبر ولا تفويض وروى « انه سيكون في هذه الامة قوم يعملون بالمعاصي ثم يقولون هي من الله قضاء وقدر فاذا اقيمتهم فاعلموا اني بريء منهم » وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن القدر فقال : الناس فيه على ثلاثة منازل من جعل للعبد في الامر مشيئته فقد ضاد الله في امره ومن اضاف الى الله الاشياء مما تنزه عنه فقد افتري على الله عظيما ورجل قال ان رحمت فيفضل الله فذلك الذي سلم دينه ودنياه ولم يظلم الله في خلقه ولم يجهل في حكمه وكان ﷺ اذا مر بهدف مائل اسرع المشي فقليل له يا رسول الله اتفر من قضاء الله قال « افر من

والتوكل عليه وهو الاستيثاق بما عنده

قضاء الله الى قدره « والتوكل عليه » اي على الله والمطف على الاستسلام أو على التفويض « وهو الاستيثاق بما عنده » من نعم الدنيا والآخرة فهو ناف لتعلق القلب بمجرد قوة الانسان وورعه وقوة الاسباب والطامع وغير ذلك ويكون التوكل فرضا وغير فرض قال الله تعالى « ان الله يحب المتوكلين » - وتوكل على الله وكفى بالله وكيل - ومن يتوكل على الله فهو حسبه » وعنه صلى الله عليه وسلم « من توكل ورضي وقنع كفى الطلب » وقال ﷺ « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما رزق الطيور تغدو خفاصا وتروح بطانا » وعنه ﷺ « من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله » وعنه صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى « يا عبادي انظروا في الدهور هل انقطع الي أحد فلم أعزه وتوكل علي أحد فلم أكفه انظروا في الدهور » وجاء رجل الى النبي ﷺ فقال أوصني ولا تكثر فقال « لا تهمل الله في شيء قضى لك » ومحل التوكل القلب وحقيقته سكون القلب في ضمان الرب وهو أن تعلم أن الله تعالى لم يترك أمرا مهما بل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختلف منها شيء في المعقول أو تشوش في المحسوس أو اضطرب في المعهود فهو المدبر وشأنه شوق المقادير الى المواقيت حقيقة التوكل ترجع الى أصل واحد وهو أن تعلم أن الله سبحانه وتعالى ضامن لما تقوم به بنيتك مقدر لما يجري عليك فتوطن نفسك على ذلك وتريح قلبك من التعلق الى غيره وأما حسن التوكل الباعث عليه فهو ذكر ضمان الله تعالى وحصن حصن التوكل ذكر عظمة الله تعالى وكمال قدرته ونزاهته عن الخلف والسهو والعجز فاذا واظب القلب على هذه المعاني بعثته على التوكل في أمر الرزق لانه تعالى قرنه بالخلق فقال « خلقكم ثم رزقكم » فدل على أنه منه تعالى كالخلق ثم لم يكتب بالادلة حتى وعد فقال « ان الله هو الرزاق » ثم لم يكتب بالوعد حتى ضمن فقال « وما من دابة في الارض



الا على الله رزقها» ثم لم يكتب بالضمان حتى أقسم فقال «فورب السماء والارض انه لحق» ثم لم يكتب بذلك كله حتى أمر بالتوكل فابلق وأنذر وقال «وتوكل على الحي الذي لا يموت» فمن لم يعيياً بقوله ولم يكتب بوعده ولم يطمئن لضمانه ولم يقنع بقسمه ولم يبال بأمره ووعده ووعيده فانظر ماذا يكون حاله قال الحسن: لعن الله أقواماً أقسم لهم ربهم ولم يصدقوه ويروى أن الملائكة قالت عند نزول هذه الآية «فورب السماء» الخ هلكت بنو آدم أغضبوا ربهم حتى أقسم لهم على أرزاقهم وعلم أن الجاهل قد يظن أن معنى التوكل هو ترك الكسب بالبدن والتدبير بالقلب والسقوط على الارض كالخرقة الملقاة وكالحم على الوضم وهذا ظن الجاهل وذلك حرام في الشرع لانه قد أثنى على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بارتكاب محرماته وانما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسميه بدمه الى مقاصده وذلك محصور في أربعة أوجه الاول أن يكون اما جلب نافع مفقود يحصله بالكسب أو لحفظ موجود يصونه بالادخار أو دفع ضار لئلا ينزل به كالص والسبع أو لازالته ان نزل به كالتداوي من مرض ففقد حركه العبد لا يعدو هذه الوجوه اما جاب نافع فيكون على ثلاثة أوجه . أحدها مقطوع به كالاسباب المرتبطة بها المسببات بتقدير الله عز وجل ارتباطاً مطرداً لا يتخلف ولا يخلف كلطعام الموضوع بين يدي جائع محتاج اليه فلا يمد اليد اليه فيقول أنا متوكل وشرط التوكل ترك السعي ومد اليد سعي وحركة وكذا مضغه فهذا جنون وليس من التوكل فانه ان انتظر أن يخلق الله فيه شيئاً دون أكل ودون أن يتحرك اليه أو أن يسخر الله له ملكاً يضمغه له فقد جهل سنة الله في العباد والبلاد وكان بمنزلة من طمع في زرع بغير بذر ولا حرث وفي ولد بلا جماع ونحو ذلك مما هو كثير ومن ظن ذلك فهو الى العقل أحوج منه الى المعرفة فليس التوكل في هذا

المقام بالعمل بل بالحال والعلم أما العلم فهو أن يعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد وأنه الذي يطعمه ويسقيه وأما الحال فهو أن يكون سكونه واعتماده على فضل الله تعالى لا على اليد والطعام اذ تجف اليد ويسلب الطعام في الحال فاذا كان عامه وحاله هكذا فليمد اليد اليه فانه متوكل . الثاني الاسباب غير المتعينة لكن الغالب ان المسبب لا يحصل دونها كسافر في البادية بلا زاد فهذا متوكل بشرطين، أحدهما أن يكون قد راض نفسه على الصبر على الطعام أسبوعاً أو ما قاربه ، الثاني أن يكون بحيث يتقوت بالحشيش أو بالاشياء الخسيسة فيبين الوجهين فرق لانه في هذا الوجه يحتمل أن يجد طعاماً أو ينتهي الى محلة أو قرية والاول لا يحتمل ان يتحرك الطعام ممضوغاً في فيه . وقام زاهد في جبل سبعة وقال لا أسأل أحداً فإوحى الله اليه فوعزني وجلالي لا أرزقك حتى تدخل الامصار ففعل فاتاه الناس بالطعام فإوحى الله اليه أردت أن تذهب حكمتي بزهدك أما علمت أني أرزق عبدي على أيدي عبادي أحب الى أن أرزقه بيد قدرتي ولذلك قال بعض العلماء لو انحاز عبد الى جبل لأماء فيه ولا حشيش ولا يطرقة انسان وجلس فيه متوكلاً لكان آثماً ساعياً في هلاك نفسه فالتباعد عن الاسباب كلها مراغمة للحكمة الالهية فالاول متوكل بالحال والعلم والثاني متوكل بهما وبالشرط اذ يمكن ان يؤخذ الزاد منه فيموت جوعاً . الثالث القاعد في مسجد قرية تاركاً للكسب وهذا متوكل ولكنه أضعف من الاول لانه بالقعود في المصر معرض لاسباب الرزق ولكنه لا يبطل توكله اذا كان نظره الى مسخر سكان المسجد لا الى سكان البلد كما روي ان عابداً كان بالحرم وكان رجل يأتيه كل يوم بقرصتين يفطر عليهما ولا يشتغل بغير الله عز وجل فقالت له نفسه يا هذا ما هذه الغفلة وما هذا السكون بغير الله تعالى سكنت الى هذا المخلوق ونسيت رزاق المخلوقين فيبينما هو يعاتب نفسه فاذا بالرجل أنه بالقرصتين فردهما عليه



وانتهره وبقي ثلاثة أيام لم يفتح عليه بقوت فشكا الى الله عز وجل فنام  
فراى في منامه كأنه واقف بين يدي الله تعالى فقال له عبيدي لم رددت  
عبيدي بما أرسلت به اليك فقال يارب بما قام في نفسي من السكون الى غيرك  
قال له عبيدي من أرسله اليك قال أنت يارب قال فأنت ممن تأخذه قال  
منك قال نخذ ولا تمد ونام الذي يأتيه بالقرصتين فراى كأنه واقف بين  
يدي الله تعالى فقال له لم قطعت على عبيدي القرصتين فقال يارب ردهما  
علي وانتهرني فقال له لمن كنت تمنى قال لك يارب قال فر على عادتك  
وثوابك الجنة. الرابع ان يكتسب على الوجه المباح في الشرع بوى كسبه  
وبضاعته بالاضافة الى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الكاتب فلا يكون  
نظره الى القلم بل الى قلب الملك الكاتب بماذا يتحرك الى ماذا يميل فاذا  
كان هكذا فهو بيده مكتسب وبقلبه عنه منقطع فحال هذا أشرف من  
حال القاعد في بيته اذا روعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة.  
وقال بعض السلف التوكل بالقلب والا كتساب بالبدن فاذا فعلت ذلك  
فانت متوكل وان تركت العمل بيديك واشتغل قلبك بالخلق فليست بتوكل  
وأما حفظ الموجود في اليد بالصيانة والادخار فان استوثق العبد بما في  
يده وظن انه لا يزول ولا يفارقه فقد اتكل على غير الله وان اتكل على  
ذلك وأيقن انه من عند الله وهو قادر على ازالته وأدى حقوقه فهو متوكل  
على الله تعالى ومن ضعف اليقين الاستيثاق بما في يده والثقة بالموجود سوء  
الظن بالملبود وأما دفع ضار لم ينزل به ففرض كالحص وسبع وبرد قال الله  
تعالى «خذوا حذركم» وقد ظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين  
درعين واتخذ خندقا حول المدينة وأقام الرماة يوم أحد ليحفظوا من خالد  
ابن الوليد ويلبس لامة الحرب وقال الله تعالى «ولياخذوا حذرهم  
وأسلحتهم» وأما ازالة ضار قد نزل به فذلك مباح كالتداوي من  
الامراض وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالمداواة وقال «ان الذي أنزل

الداء قد أنزل الدواء» ويقال انه شرب السناء بالتمر واستعاط بالسمسم وقد  
ذكرت كثيرا من ذلك في تحفة الحب في أصل الطب وقال موسى عليه السلام  
«يارب ممن الداء قال منى قال فمن الدواء قال منى قال فما ينفع الاطباء  
قال يطيبون قلوب<sup>(١)</sup> عبادي» فاي توقع العبد الشفاء من الله رب الدواء  
ولا ينظر الى نفس الدواء ومعنى قوله ﷺ «من استرقى أو اكتوى  
فقد برىء من التوكل - وقوله - لم يتوكل من استرقى واكتوى»  
من فعل ذلك متوكلا على الرقية والسكية واما من اكتوى او استرقى  
وايقن ان النفع بهما من الله وان شاء لم ينفعهما فتوكل وله ان يترك الدواء  
روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عنه ﷺ «عرضت على الامم فجعل  
النبي والنبيان يمرون ومعهم الرهط ونبي ليس معه احد حتى رفع لي سواد  
عظيم فقلت ما هذا هذه امي قيل هذا موسى وقومه قيل لي انظر الى  
الافق فاذا سواد يملأه فقيل لي هذه امتك ويدخل الجنة مع هؤلاء  
سبعون الفا بغير حساب تضيء وجوههم اضاءة القمر» ثم دخل ولم يبين  
لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذين آمنوا بالله واتبعوا رسوله فنحن هم  
او اولادنا في الاسلام ونحن ولدنا في الجاهلية وفي حديث فقال بعض  
المسلمين نحن قد ذقنا الشرك وإنما هؤلاء الانبياء ومن يأتي من ابنائنا  
فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج فقال لهم «الذين لا يسترقون ولا يتطهرون  
ولا يكتوون وعلى دبرهم يتوكلون» وقد بسطت في تحفة الحب الكلام  
في هذا الحديث قال ابراهيم بن ادم: سألت بعض الحكماء من أين  
تأكل فقال ليس هذا العلم عندي ولكن سأل ربي من أين يطعمني وقيل  
لاعرابي في فلاة من أين تأكل فقال لو كنا لا نأكل الا من حيث نعلم  
لطال جوعنا ويقال متى رضيت بالله وكيفا وجدت الى كل خير سبيلا  
ودخل جماعة على زاهد فقالوا نطلب الرزق فقال ان علمتم أين هو



فاطلبوه فقال نسئله فقالوا ان علمتم انه ينساكم فذكروه وقالوا ندخل البيت فتتوكل قال التجربة شك قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة وعن اويس رحمه الله لو عبدت الله تعالى بعبادة أهل السموات وأهل الأرض لما تقبل منك حتى تصدقه فقبل كيف تصدقه قال تكون آمننا بما تكفل الله من امر رزقك ويرى جسمك فارغاً لعبادته قل ابن الزبير: التوكل جماع الايمان وزرع قوم من الاعراب وبلغ واصابته آفة فاشتد عليهم حتى ظهر اثره فيهم فخرجت عليهم اعرابية فقالت مالي اراكم جلوساً متغيرة الوانكم ميتة قلوبكم هو ربنا فليفعل بنا ما شاء وليرزقنا من حيث شاء ثم قالت:

لو ان في صخرة في البحر راسية صاماً مملوءة ملسا نواحيها رزقا لنفس براها الله لانفاقت حتى تؤدي اليها كل ما فيها وكان بين الطباق السبع مسلكها سهل الله في المرقى مراقبها حتى تنال الذي في اللوح خط لها ان لم تنله والاسوف يأتياها واتي النبي ﷺ رجل علي ناقة له فقال ادعها وأتوكل فقال « بل اعقلها وتوكل » وقال ابليس لعيسى عليه السلام الست تقول ان يصيبك الا ما قدر الله عليك فقال بلى قال فارم نفسك من ذروة هذا الجبل فان قدرت لك السلامة تسلم فقال له « يالعين ان الله ان يختبر عباده وليس لهم ان يختبروا ربهم » وبدل على ان الحذر والطلب والكسب لا ينافيان القدر والتوكل الامر بهن في الشرع وقيل في قوله تعالى « ولو بسط الله الرزق لعباده » الآية معناه لو رزقهم من غير كسب وقال لمريم « وهزي اليك » الآية ولو شاء احناه من غير هز كما قال الشاعر:

ولو شاء اخني الجذع عن غير هزة اليها ولكن كل شيء له بسبب ويحكى ان بعض الملوك يرى من تصديق القدر وتكذيب الطلب

دون اهل زمانه من الملوك ما حجزه عن الطلب والتدبير فاخرجه اخوته من ساطانه وقهره على مملكته فقال له بعض الحكماء ان ترك الطلب يضعف الهمة ويذل النفس وصاحبه صائر الى اخلاق ذوات الاجرة من الحيوانات كالضب وسائر الحشرات تذشاً في اجعرتها وتموت فيها ثم جمعوا له بين القدر والطلب فقالوا انها كالمدين على الظهر ان حمل في احدهما ارجح مما حمل في الآخر تعب الظهر وسقط الحمل وان عادل بينهما سلم الظهر ونجح السفر وضربوا في ذلك مثلاً عجيباً وقالوا ان أعمى ومقعداً كانا في قرية مع فقر وضرد ولا قائد ولا حامل وكان فيها محتسب يطعمهما كل يوم قوتهما فلم يزالا في عافية الى ان مات المحتسب فلبثا بعده أياماً واشتد جوعهما وبلغ الضر جهده منهما فاجع رأيهما الى ان يحمل الاعمى المقعد فيدوران في القرية يستطمان أهلهما ففعلوا فنجح أمرهما فكذلك القدر سببه الطلب والطلب سببه القدر وكل منهما معين لصاحبه فأخذ الملك في الطلب فظفر باعدائه ورجع الى ملكه فكان بعد ذلك يقول لاتدعن الطلب اتكالا على القدر ولا تجهدن نفسك في الطلب معتمداً عليه مستهيناً بالقدر واذا أجهدت نفسك بوجوه التدبير مصداقاً بالقدر نلت ما تحاول وان التوت مع ذلك الامور فذلك من عوق القدر وانك قد أتيت ذنباً فتفقد جوارحك وتب الى ربك من كل ذنب واخرج من كل مظلمة فاذا أنت فعلت قابلك الحظ وساعدك القدر ان شاء الله تعالى وليس الكسب أو الحذر مغنيا شيئاً بل اذا لم يطابقا القضاء والقدر كان ذهاباً الى المحذور كما قال الشاعر:

واذا خشيت من الامور مقدرا وفردت منه، نحوه تتوجه  
دوي انه أخذ فارت عن السلطان وكان يخدمه فسبق اليه في الاسكندرية فرمى نفسه في يبر وتحت الاسكندرية أسراب يمشى فيها الماشى قائماً فشى حتى وصل يبراً أخرى فتعلق بالدلو فأطاعوه فاذا هو في دار السلطان



ولا يكون في معصية الا من جهة انه ان شاء صرفها عنه وعافاه منها ورزقه التوبة منها والانتكال عليه يكون فيما لا يجري على ايدي الخلق من نعم لا تحصى كالاستطاعة في بدنه ولذة العيش وسلامة الجوارح والاموال والبنين والاحباب وفي ما يجري على ما في أيديهم مما لا يستغنى عنه ولزمه ان يعتقد أنه من الله والا هلك

فأخذوه وأدبوه ووقع الطاعون بالكوفة ففر ابن أبي ليلى على حمار يطلب النجاة فسمع قائلا :

ان يسبق الله على حمار ولا على ذى ميمة طيار

أويأني الحتف على مقدار فيصبح الله أمام الساري

وذو الميمة الفرس فكر راجعا الى الكوفة فقال اذا كان الله امام الساري فلا مهرب ومر نبي بفخ منصوب وقربه طائر فقال الطائر يا نبي الله هل رأيت أقل عقلا من هذا نصب هذا الفخ ليصيدني فيه وأنا أنظر اليه فذهب ثم رجع فاذا الطائر في الفخ فقال له « عجبيا لك الست القائل أنا كذا وكذا » فقال يا نبي الله اذا جاء الحين لم ينفع اذن ولا عيز والحين بفتح الحاء الهلاك ﴿ ولا يكون ﴾ التوكل ﴿ في معصية ﴾ أو في مكروه ﴿ الا من جهة انه ان شاء صرفها ﴾ أو صرف المكروه ﴿ عنه ﴾ وعافاه منها ﴿ أو منه ان لم يفعل ذلك ﴾ ورزقه التوبة منها ﴿ والانتعلاع منه ان فعل ﴾ والانتكال عليه ﴿ أي على الله ﴾ يكون فيما لا يجري على أيدي الخلق من نعم لا تحصى كالاستطاعة في بدنه ولذة العيش وسلامة الجوارح ﴿ كالسمع والبصر ﴾ والاموال والبنين والاحباب ﴿ والاعراض والدين ﴾ وفي ما يجري على ما في أيديهم مما لا يستغنى عنه ﴿ أو مما يستغنى عنه ﴾ ولزمه ان يعتقد أنه من الله ﴿ وانه أجراه على يد المخلوق اجراء فقط ﴾ والا ﴿ يعتقد انه من الله بل اعتقد انه من المخلوق ﴾ هلاك ﴿ هلاك تقاق بل شرك وان لم يخطر بباله انه من الله ولا انه من المخلوق فلا بأس

كـ هـ لاك متكل على الله دون افعاله كمكسه في الاثابة غدا ولا يجوز له ان

وان شك هل هو من الله أو هو من المخلوق هلك وسواء فيما ذكره المصنف وفيما ذكرته المخلوق الذي هو ملك أو جني أو انسي أو حيوان غير عاقل أو غير حيوان كماء وشجر ونبات وأرض ونار وسواء أيضا في ذلك جر النفع أو دفع الضر وسواء ما في يده من ذلك أو في يد غيره وما ليس في يد أحد وسواء في ذلك ان يتكل في حق نفسه أو في حق غيره وأمر الدنيا وأمر الدين الذي يجري على يد مخلوق وفعله وفعل غيره واعتقاده واعتقاد غيره فالواجب ان لا ينسب النفع والضر والجلب والدفع والاثبات والسلب بالحقيقة الا الى الله تعالى والا هلك ﴿ ك ﴾ هـ لاك ﴿ متكل على الله ﴾ في جنب نفسه ﴿ دون افعاله ﴾ أو في جنب غيره دون افعال ذلك الغير وذلك ان يترك العبادة أو يعبد ويجيز ان يدخل الجنة بلا عمل ﴿ كمكسه ﴾ وهو ان يتكل على فعله في جنب نفسه دون الله أو يتكل في جنب غيره على فعل ذلك الغير دون الله ﴿ في الاثابة ﴾ بالجنة متملق بتموكل ﴿ غدا ﴾ أي يوم القيامة أو في التفضيل بالجنة وذلك ان يتكل على افعاله أن يدخل بها الجنة دون الله أو على افعال غيره أن يدخل بها غيره الجنة دون الله أو يدخلها بأفعال غيره أو يدخل غيره بأفعال نفسه أو يدخل الجنة هو أو غيره بالله دون أن يفعل ودخلها بعمل غيره داخل في دخولها بلا عمل والكلام في النجاة من النار على حد ذلك سواء وهكذا مقدمة الدخول أو النجاة أو بعض ذلك كالنجاة من هول المحشر وسرعة دخول الجنة والنجاة من ضيق القبر وكونه يدخلها بلا حساب والنجاة من الزمهرير واعطاء الكتاب باليمين وأما الدنيا فيجوز له أن يتكل على الله تعالى أن يعطيه إياها أو يعطى غيره بلا عمل ولا اجراء على يد مخلوق وكذا دفع الضر ﴿ ولا يجوز له أن



يخاف من عقابه لا على أفعاله وراز خوف منه في الدنيا أن يبتليه وان  
على غير ما فعل لان السخط يعم فيه لك صالح بذنب طالح

يخاف من عقابه ﴿ أي من عقاب الله أو من عقاب غد وهو يوم القيامة ﴾ وكذا عقاب الموت والقبر على غير أفعاله ﴿ لا على أفعاله ﴾ وكذا لا يخاف أن يفعل به ذلك بغير عقاب على شيء بل ظالما محضا تعالى الله وكذا لا يخاف على غيره ذلك وان خاف على نفسه أو غيره ذلك كفر نفاقا ﴿ وراز خوف منه ﴾ أي من العقاب أو محض الظلم ﴿ في الدنيا ﴾ على نفسه أو على غيره ﴿ أن يبتليه ﴾ أو يبتلي غيره ﴿ وان على غير ما فعل لان السخط ﴾ في الدنيا ﴿ يعم ﴾ السعيد والشقي وغير المكاف كالطفل والمجنون والحيوان ﴿ فيملك ﴾ فيها بصاعقة أو صيحة أو غرق أو سبع أو سميل أو حرق أو جوع أو جذب أو عطش أو عدو أو نحو ذلك لا يسخ وانما يبرأ [منه] ان مات بصاعقة وحده وقيل لا يبرأ ﴿ صالح بذنب طالح ﴾ ويبعث الصالح على عمله ويدخل الجنة والطالح على عمله فيدخل النار وذكر ذلك الذي ذكره المصنف أبو عبد الله صالح بن المير عن أبي صالح وفي الحديث « يعم عذاب الدنيا ثم يبعثون على أعمالهم » وكذا روي عن ابن مسعود رضي الله عنه « ان الوحش والدواب والطيور والحشرات تهلك بالقحط لجرم بني آدم » وكما روي أن عيسى عليه السلام مر على قوم صرعى فكلمهم فلم يجبه الا واحد ليس منهم في عملهم بل هو فيهم عابر سبيل غريب وكما روي « أن جيشا يخسف بهم في البداء ويبعث المكره فيهم والأجير على نياتهم » والاجير الاسير أو العبد أو الذي أكره على الخدمة بالاجرة ويأتي ذلك في النية آخر الباب بعد هذا الباب ان شاء الله تعالى

### تنبيهات

الاول التوكل منزل بين منازل الدين ومقام من مقامات المؤمنين بل من معالي درجات المقربين وهو غامض الفهم لان ملاحظة

الاسباب والاعتماد عليها شرك والانقطاع عنها طعن في السنة : سنة الله في خلقه وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدح في الشرع . الثاني طلب الكفاية من غير الله تعالى مكذب لقوله تعالى « أليس الله بكاف عبده » ومن يتوكل على الله فهو حسبه » ومن طلب الاعزاز من غيره فهو مكذب لقوله تعالى « ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم » أي لا يذل من استجاره ومن لم يتوكل فليس بمؤمن لقوله تعالى « وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مسلمين » ومن لم يتوكل على الله فهو خارج عما يحبه الله « ان الله يحب المتوكلين » ولا يتصور التوكل الحقيقي على غير الله « وعلى الله فليتكول المتوكلون » قال صلى الله عليه وسلم « رأيت الامم في الموسم فرأيت أمي قد ملثوا المهل والجليل فأعجبني كثرتهم وهيبتهم فقيل لي رضيت قلت نعم قال ومن هؤلاء سبعمون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب » قيل من هم يا رسول الله قال « الذين لا يكتون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون » فقام عكاشة وقال يا رسول الله ان يجعلني منهم قال رسول الله ﷺ « اللهم اجعله منهم » فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال ﷺ « سبقك بها عكاشة » ولذعت عقرب سعيد بن جبير فأقسمت عليه امه ليسترقين فناول الراقي يده التي لم تلدغ وقرأ الخواص قوله تعالى « وتوكل على الحي الذي لا يموت » فقال لا ينبغي لاحد ان يلجأ الى غير الله تعالى وعن يحيى بن معاذ في وجود العبد الرزق من غير طلب دليل على ان الرزق مأمور بطلب قال هرم بن حيان لا ويس القرني : اين تأمرني ان اكون فاوما الى الشام قال هرم كيف المباشرة بها فقال أويس : اف لهذه القلوب خالطها الشك فما تنفع الموعظة . الثالث . التوكل مأخوذ من الوكالة التي هي ترك امرك الى غيرك بحيث لا تعارضه بشيء لكونه عارفا بمواقع التلبيس يخذعه خادع في أمرك قادرا قويا بقلبه وفصاحته فلا يداهن ولا يخاف



ولا يستحي في جلب مرادك اذا ظهر له الحق منتهيا في الشفقة فهو يبذل  
 مجهوده في أمرك وليس لايبالي بامرك والله سبحانه قوي قادر لا يخفى  
 عليه شيء عزيز لا يستحي من الحق ودوف رحيم بعبيده فلا وكيل للانسان  
 مثله أو أفضل فكيف يثق بمخلوق معه أو دونه قال عليه السلام « من استعان  
 بالعبيد أذل الله تعالى » وفي التواراة مأمون من ثقته انسان مثله . ومن  
 المتوكلين من حاله في التوكل على الله تعالى والثقة بكفالاته كحالته في الثقة  
 بالوكيل ومنهم من حاله مع الله كحال الطفل في حق أمه لا يعرف غيرها  
 ولا يفزع الى أحد سواها وهذا قوي ومنهم من يكون بين يدي الله  
 تعالى في حركاته وسكناته كالميت بين يدي غاسله الا أنه يتحرك ويسكن  
 مختارا لا مضطرا على طبق الارادة من الله تعالى وحكي أن رجلا تعبد  
 في مسجد ولم يكن له معلوم فقال له امام المسجد لو اكتسبت لكان  
 أفضل لك ولم يجبه وأعاد ثلاثا فقال في الرابعة يهودي في جرار المسجد  
 ضمن لي كل يوم رغيفين فقال ان كان صادقا في ضمانه فمكوفك في  
 المسجد خير لك فقال يا هذا لو لم تكن اماما تقف بين يدي الله وبين  
 العباد مع هذا النقص في التوحيد كان خيرا لك فضلت وعد يهودي على  
 ضمان الله عز وجل وقال امام مسجد لبعض المصلين من أين تأكل فقال  
 شيخ اصبر حتى اعيد الصلاة التي صليت خلفك ثم اجيبك . الرابع . انما  
 يترك التوكل الكسب في حق نفسه ان شاء وكان من اهل ذلك واما  
 صاحب العيال فتركه الكسب حرام وتضييع للفرض الا ان وافقوه على  
 ذلك برضاهم واطاقوا وروي أن صوفيا مديده الى قشر بطيخ اياكاه بعد  
 ثلاثة أيام فقال له ابو تراب النخشي : لا يصلح لك التصوف الزم السوق  
 اي لا تصوف الا مع التوكل ولا توكل الا لمن يصبر اكثر من ثلاثة أيام  
 وقال بعض اذا قال الفقير بعد خمسة أيام انا جائع فلزموه السوق ومروه  
 بالعمل والكسب وعن الحسن البصري وددت ان اهل البصرة في عيالي

وان حبة بدینار وعن وهيب بن الورد لو كانت السماء نحاسا والارض  
 رصاصا واهتممت برزقي لظننت اني مشرك

الخامس : لا يخرج الانسان بالادخار عن التوكل اذا رسخ في قلبه  
 انه لا ينتفع الا بما نفعه الله ولو سنين ولكن الاولى ان يأكل في حينه  
 ان جاع ويلبس ان عري ويسكن ان لم يجد مسكنا ويفرق الباقي وزعم  
 بعض ان من ادخر لسنة فصاعدا ليس متوكلا وقال سهل : من ادخر  
 لاربعةين يوما أو دونها خرج من المقام المحمود الموعود للمتوكلين وقال  
 الخواص يخرج بما زاد عن الاربعةين وقال ابو طالب مكي لا يخرج ايضا  
 بما زاد وقيل يخرج بما زاد عن يوم وليلة واحتج بعض لاربعةين بما  
 موسى عليه السلام وهو بعيد لأن تلك الواقعة مقصود بها بيان مقدار  
 ما رخص فيه ولكن استحقاق موسى عليه السلام لنيل الوعود كان  
 لا يتم الا بعد اربعةين يوما السر<sup>(١)</sup> جرت به سنة الله تعالى وكلما قل امل  
 المرء وادخاره كان افضل وروي انه مات فقير وأمر رسول الله عليه السلام  
 عليا واسامة ففسلاه وكفناه ببردته فاما دفنه قال لاصحابه « انه  
 يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولولا خصلة كانت فيه  
 لبعث ووجهه كالشمس الضاحية » قلنا ما هي يا رسول الله قل « كان  
 صواما قواما كثير الذكر لله تعالى غير انه كان اذا جاء الشتاء ادخر  
 حلة الصيف واذا جاء الصيف ادخر حلة الشتاء لشتائه » ثم قال عليه السلام  
 « من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر » وذلك يختلف بقوة قلب  
 المدخر ولذلك كان عليه السلام يدخر لعياله لاله قوت سنة مراعاة لضعفهم عنه  
 في التوكل ونهى ام ايمن وغيرها ان تدخر له شيئا لغد ونهى بلالا عن  
 الادخار في كسرة خبز ادخرها ليفطر عليها ولو شاء عليه السلام لادخر لنفسه  
 سنيناً لانه لا ينتقص توكله **ولكن** لا يدخر تعباً لا قويا أمته قال



عيسى عليه السلام « لا تحبسوا طعاماً لغدا يأتي ومعه رزقه انظروا الى الذر من يرزقها وان قاتم ان الذر صفاراً فانظروا الى الطائر فان قاتم للطائر اجنحة فانظروا الى الوحش ما ابدنها واسمها » وروى ابو امامة الباهلي ان رجلاً من أهل الصفة مات فما وجد له كفن فقال عليه السلام « فتشوا له ثوبه » فتشوا فوجدوا فيه دينارين في داخل ازاره فقال عليه السلام « كتمان » وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالاً ولا يقول ذلك في حقه فلما ان يريد كتمان من النار لكونه اظهر الزهد والفقر والتوكل وليس كذلك فلبس على الناس وربما اعطي أيضاً على ذلك واما أن يريد التمسك من درجة الكمال . السادس : يصبر المتوكل على ما نزل به من مرض وجوع وبرد وحر وعطش واذى اللسان وما اشبه ذلك مما وقع قال الله تعالى « واتخذوا وكيلاً واصبر على ما يقولون — ولنصبرن على ما آذيتهمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون — ودع اذا هم وتوكل على الله — واصبر كما صبر اولو العزم من الرسل — نعم اجر العاملين — الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون » وليس دفع ذلك بعد وقوعه او قبله خروجاً عن التوكل وكذا جلب النفع وحفظ المال كاغلاق الباب عن دابة أو سارق ولا يجوز أن يترك نفسه جائعاً أو عطشاناً أو في برد أو حر حتى يموت او يتلف عضو منه وكذا سائر الممالك كترك نفسه حية أو عقرب وان استقصى في اسباب الحفظ كاغلاق كثيرة او سرق له متاع فظهر الشكوى أو تاذى بلسانه او استقصى في البحث فقد خرج عن التوكل وكذا سائر المصائب فان كان مدعيًا للتوكل فقد انكشف له او لمؤدبه انه غير متوكل فيجتهد ليكون متوكلاً فتكون تلك المصيبة سبب خير له

السابع : يفاق المتوكل بابه لئلا يكون مضيقاً بقدر ما يخرج عن النهي عن تضيق المال وكانت مالك بن دينار يشد بابه بشريطة ويقول لولا الكلاب ما شدته وقد يبلغ المتوكل لقوة توكله وسخائه وزهده ان

لا يمسك في البيت ما يكون سبباً لمصيبة السارق بالسرقة اهدي المفيرة الى مالك بن دينار رحمه الله ركة فقال لا حاجة لي بها قال لم قال يوسوس الي المدوان الا ان أخذها كأنه احتراز ان يصيب السارق به وان يشتغل قلبه بوسوسة الشيطان بسرقة وهذا الاخير هو الذي فهمه ابو سليمان الداراني اذ قل : هذا من ضعف قلوب الصوفية وهذا قد زهد في الدنيا فما عليه من اخذها ويحتمل ان يفهم الوجهين فيكون قد اشار الى انه يقصد ان سرقة سارق فهو في حل أو هي صدقة له فلا يصيب السارق وايس ممن يشتغل قلبه مل الدنيا وهذا الاحتمال انما ابديته على مذهب الغزالي من جواز واستحسان ان ينوي صاحب البيت أنه ان سرق ما فيه بعد خروجه منه فهو في حل أو في سبيل الله تعالى وان كان فقيراً فصدقة او لا يشترط الفقر لانه قد يسرقه الغني فيكفيه فيتوانى عن السرقة ولا يظلم مسلماً آخر بالسرقة ولا يصح على مذهبنا أن يجعله في حل ولا ان يخرج هو عند الله عن المعصية بجعله في حل أو في النصدق مع أنه لم يستل الحل ولا طلب الصدقة وانما له ان ينوي انه ان سرق منه شيء انا به الله على المصيبة ان شاء او انه في سبيل الله وان يفرح اذا وجدته مسروقاً ويقول لولا الخيرة لم يسرق ولا يظن بالمسلم وان ظن فلا يحقق وان لم يجعله في سبيل الله فلا يبالغ في طلبه وان جعله في سبيل الله فلا يطلبه وان رد اليه فلا يأخذه وان اخذه فهو له في الحكم وليس محبوباً عند المتوكلين روي ان ابن عمر سرقت نافته فطلبها حتى اعيان ثم قال في سبيل الله تعالى فدخل المسجد فصلى ركعتين فجاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان ناقتك في مكان كذا فلبس نعليه وقام ثم قال استغفر الله وجلس فقيل له فقال اني كنت قلت في سبيل الله قال بعض رأيت بعض اخواني في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال غفر لي وادخاني الجنة وعرض على منازلتي وهو كئيب حزين فقلت ومع ذلك حزنت فتنفس الصعداء فقال لا أزال حزينا الى يوم



القيامة فقلت له فقال رأيت منازل في عليين وما رأيت مثلاً فيما رأيت  
فهمت بالدخول فنودي من فوقها اصرفوه عنها انما هي لمن أمضى السبيل  
فقلت وما أمضاء السبيل قيل كنت تقول لشيء انه في سبيل الله ثم ترجع  
فيه فلو أمضيت السبيل لأمضيتنا لك وموزح رجل بهميانه ثم رد اليه فقال  
خذوه حلالاً طيباً فلا أعود فيما أخرجت في سبيل الله فالحوا فدعا ابنه له  
فصره له صرراً أو صامها للفقراء فلم يبق منه شيئاً وكذا من أخرج صدقة  
للسائل فغاب أو لغيره ينبغي أن لا يردّها بل يمطيها فقيراً آخر أو نحو  
ذلك وقيل ان علمه حفظها له والا أنفقها عليه ومن دعا على سارق فليس  
متوكلاً وفي الخبر من دعا على ظالمه فقد انتصر وسرق فرس للربيع بن  
خيثم قيمته عشرون الفا وكان يصلي وراى سارقه يحل قيده وقيل لم لم  
ترجعه اذا قال اني فيما هو أحب إلي الصلاة ودعوا عليه فقال لا تفعلوا  
اني جعلته صدقة عليه وسرق متاع لرجل فقيل الاتدعوا على سارقه فقل  
ما أحب أن اكون عوناً للشيطان عليه وقيل لرجل ادع على ظالمك فقال  
ما ظلمي أحد انما ظلم نفسه فكيف أزيد شراً قيل وينبغي أن يغتم  
للسارق اذا تعرض لعذاب الله ويشكر الله اذ جعله مظلوماً لا ظالماً وتقول  
انما يغتم لمجرد معصية الله لارحة للسارق وشكا رجل لعالم انه قطع عليه  
الطريق وأخذ ماله فقال ان لم يكن غمك انه صار في المسامين من يفعل  
هذا أكثر من غمك بمالك فما نصحت للمسامين وروى انه سرق من علي  
ابن الفضل ديناراً وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه يبكي فقال له أبوه  
أعلى الدنانير تبكي فقال لا والله لا يكن علي المسكين أن يسئل يوم  
القيامة ولا يكون له حجة وقيل لبعض أدع على من ظلمك فقال اني  
مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه . الثامن : قال ابو مطيع الباخي لحاتم  
الاصم : يا بني انك تجوز المفاوز بالتوكل بغير زاد قال بل بزاد قال وما زادك  
فيها قال أربعة أشياء : أرى الدنيا كلها مملوكة لله ، والخلق كلهم عيال الله ،

### باب من أعظم ما أوتي العبد ومن أقله اليقين

والاسباب والارزاق بيد الله ، وقضاء الله نافذا في جميع أرض الله ، قال  
ابو مطيع نعم الزاد زادك يا حاتم وانك لتجوز بها مفاوز الآخرة فكيف مفاوز  
الدنيا وقال داود لابنه سليمان عليهما السلام « يا بني انما يستدل على تقوى  
الله بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ، وحسن الرضى فيما قد نال ، وحسن  
الصبر على ما قد فات » وقال حاتم : نظرت في قول الله عز وجل « وما من  
دابة في الارض الا على الله رزقها » فرأيت نفسي من تلك الدواب  
فاستغلت بالعبادة عن غيرها وفي قول الله عز وجل « انما المؤمنون اخوة »  
وكنيت لو أصاب مساماً خير بالمغرب لسررت به كانه أصابني ولو أصابهم  
بالمشرق لاهتممت كاني أصابني ونظرت فوجدت لكل انسان حبيباً  
فاخترت الطاعة حبيباً لا تفارقني ووجدت لكل أحد عدواً يحترز عنه  
وجعلت عدوي الشيطان والكافر والشيطان أشد لانه يراني ولا أراه  
فيكيدني يريد أن اكون معه في النار والكافر دونه لانني ان قتلتني كنت  
شهيداً أو قتلته فاجور ووجدت لكل انسان بيتاً لا بد له من عمارته  
فاتخذت بيتي القبر واشتغلت بعمارته ووجدت لكل انسان طالباً فرأيت  
ملك الموت طالبي فاستعددت له خاطب بذلك شيخه شقيقاً بعد أن قال  
له أي شيء تعلمت مني وأنت عندي ثلاثين سنة وذلك ست مسائل وكلما  
قال لشيخه واحدة قال له شيخه نعم ما فهمت وقال من عمل بهن نجا

### باب

في اليقين والاغتراب والنقرب والنية

من أعظم ما أوتي العبد ومن أقله اليقين . اليقين مبتدا  
خبره من أقله وقوله من أعظم خبر ومبتدأه محذوف أي اليقين وكأنه  
قال من أعظم ما أوتي العبد اليقين ومن أقله اليقين ويجوز العكس



وهو العلم الذي لا يشوبه شك بان الامور من الله تعالى فالملائكة ايقن  
من الانبياء والرسل وهم ايقن من المسلمين

وبحوز أن يكون اليقين مبتدأ خبره من أعظم وقوله من أقله خبر ثان  
معطوف كقولك قائم ومسرور زيد وما ذكره المصنف هو حديث قد  
تقدم لفظه وفي رواية عنه عليه السلام « من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر  
ومن أعطي حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولأن  
تصبروا على مثل ما أنتم عليه أحب إلي من أن يوافيني كل امرء منكم  
بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتح الدنيا عليكم بعدى فينكر بعضكم  
بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكamal جوابه »  
ثم قرأ قوله تعالى « ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا »  
الآية وقال الشيخ أبو القاسم عبد الرحيم بن عمر رحمه الله : إن أقل ما ينزل  
من السماء إلى الأرض الترفيق وأقل ما يدعوه به المرء إلا استجيب له  
« وهو العلم الذي لا يشوبه شك بان الامور كلها » من الله تعالى «  
الباء متعلق بالعلم والخلق متفاوتون فيه » فالملائكة ايقن من الانبياء  
والرسل « عطف على الانبياء عطف خاص لمزيتة على عام ولو اقتصر  
على الانبياء لكفى » وهم « أي الانبياء والرسل » ايقن من المسلمين «  
والمسلمون ايقن من المنافقين والمشركين ويظهر لي أن الطير والحيوانات  
ايقن فيما جعلها الله مدركة له من عامة المسلمين وإن بعض المسلمين ايقن  
منها وإن بعض الانبياء ايقن من الملائكة وليس ما ذكره المصنف من  
أن الملائكة ايقن من الانبياء والرسل مبنيًا على أن الملائكة أفضل من  
الانبياء والرسل بل ذلك مطلق ولا يلزم من الفضل باليقين  
مطلق الفضل الا ترى أن الملائكة أكثر عبادة بانفاق ومع ذلك  
اختلف العلماء هل هم أفضل حتى أن في بعض القول أن المؤمنين أفضل  
منهم وقال الشيخ أحمد رحمه الله : منازل العباد على قدر تفاضلهم في اليقين

ويتصف به غيرهم ولا يثاب عليه ويحجب به الدعاء وإن لغير مؤمن في  
دنيوى ومن كثرته وقوته تكون البراهين ولا يوثق بها الآخرة ويزاد  
بها جد واجتهاد

وهو ظاهر في أن زيادة اليقين تفيد مطلق الفضل ولعله في اليقين النافع  
الذي يعم في الاشياء كلها لأن الكافر أيضاً قد يكون موقفاً في بعض  
الاشياء كالرزق وكمن من كافر موقن في رزقه ملازم لصومعته ويتفاوت  
الناس أيضاً في الدوام عليه وقلة الدهول عنه قال قدر تفاضلهم فيهم ثم  
رأيت المصنف أشار إليه بعد « ويتصف به » أي باليقين « غيرهم »  
أي أيضاً أي غير المسلمين « ولا يثاب عليه » في الآخرة لأنه غير متق  
« إنما يقبل الله من المتقين » ويثاب عليه في الدنيا « ويحجب به الدعاء  
وإن لغير مؤمن » لمشرك أو منافق في أمر الدنيا لهما ثم رأيت قوله « في »  
أمر « دنيوى » أو في أمر الدين ولا ينفعهما لآخرتهما مثل أن يدعوا  
أن يسهل لهما تصديق بالمال لوجه الله ولا مانع أن يحجب لهما الدعاء أيضاً  
في أمر الآخرة وينتفعما به للآخرة وذلك إذا علم الله منهما أنهما يموتان  
على الوفاء بدين الله « ومن كثرته وقوته تكون البراهين » أراد  
بالبراهين هنا السكرامات الخارقة للعادة يكرم بها الكافر إكراماً  
دنيوياً كما يكرم بها المؤمن للدنيا والآخرة ولعله سماها برهاناً لأنها  
حجة واضحة على أن له مقاماً عظيماً فيما يستحسن والبرهان لغة الحجة  
واصطلاحاً ما نركب من مقدمتين متى سلمتا لزمهما لذاتهما قول ثالث  
كالعالم متغير وكل متغير حادث ينتج العلم حادث « ولا يوثق بها الآخرة »  
لأنها قد تكون من كافر مشرك ومن أصر على الكبرية والضمير في  
بها للبراهين « ويزاد بها جد واجتهاد » في مطلق العبادة أو نوع منها  
أو نوعين فصاعداً وفي السؤالات : واختلفوا في كرامات الاولياء فنفتها  
المعتزلة واثبتها الجمهور والحجة على المعتزلة قول الله تعالى « كلما دخل عليها



زكرياء المحراب وجد عندها رزقا فافهم ذلك ردًا عليهم والكرامة ظهور  
امر خارق للمادة غير مقارن لدعوى النبوة على يد من عرفت دياتته  
واشتهرت ولايته في اتباع نبيه في جميع ما جاء به والا فبني استدراج او  
سحر او اذلال كما وقع لمسيمة الكذاب لعنه الله انه جاءه اعور يدعو له  
فدعا فعميت الصحيحة ايضا وتسمى اهانة وقد يظهر الخارق على يد عاص  
تخليصه من فتنة وتسمى معونة وانسب شارح الحمزية انكار الكرامة  
الى بعض اهل مذهبه واوجب تأويله والى المعتزلة ووجه التأويل انه  
منع وقوعها بقصد لانه يسقط به عن رتبة الولاية وقيل منع وقوع التي  
من جنس معجزة نبي لئلا يلتبس الامر وردهما الفخر بان المرضي وقوعها  
مع الانتفاء من النبوة واشترط القشيري وجماعة أن لا تنتهي الى احياء  
ميت ولا وجود ولد من غير أب ورد بذلك ويقولهم ما جاز أن يكون  
معجزة لنبي جازان يكون كرامة لولي لانه لا يدعى النبوة والكرامة  
من الجائز تظهر بأيدي اتباع الانبياء اكراما للانبياء كما وقع لمريم وكولادة  
عيسى بلا أب وكما وقع لاصحاب الكهف ووزير سليمان في عرش بلقيس  
ولا نسلم ان ذلك ارهاص وان سلمنا فهو مع ذلك كرامة لمن وقع على يده  
واجلال لهم اذ وقع ذلك لمن تبهم في شرائئهم وقلب الاعيان مختص بالله  
جل جلاله وزعم قوم ان ذلك ممنوع على الساحر وزعم قوم ان ذلك جائز  
عليه وعلى الولي وصححه شارح الحمزية وانما أمكنه هذا لان الخلاف في  
أن يفعل الله ذلك على يد أحد كما فعله على يد بعض الانبياء وأما ان يكون  
ذلك على يد أحد بدون الله فمنوع باجماع وأما قوله تعالى « فلا يظهر على  
غيبه أحدا الا من ارضى » فلا استثناء فيه منقطع واصناف الغيب للاستغراق  
ومدلول العام كلية فالغيوب كلها لم يطلع عليها غيره بل اطلع على جزئيات  
مخصوصة ولو قلنا انه متصل فالمعنى لا يظهر على بعض غيبه الا الرسول  
ويظهر على غيره رسلا آخرين وأولياء وزعم بعض الكرامية ان الولي قد

ويتفاضل الناس في الدوام عليه أيضا كالسهو عنه

يبلغ درجة النبوة وزعم بعض المتصوفة ان الولاية فوق النبوة وانه  
يسقط عن الولي التكليف اذا بلغ حالة مخصوصة قال الغزالي : قتل الواحد  
من هؤلاء أفضل من قتل سبعين كافرا اشد ضررهم في الدين ومن وافق  
المعتزلة في نفي الكرامة أبو اسحاق الحليمي من الشافعية وأثبتها أبو الحسن  
من المعتزلة وكان أهل رحبة وهي مدينة ينكرون كرامات الاولياء قال  
أبو جابر الرحبي : فركت سبعا ذات يوم ودخلت المدينة وقلت أين الذين  
ينكرون ﴿ ويتفاضل الناس في الدوام عليه ﴾ أي على اليقين ﴿ أيضا ﴾  
تفاضلهم بقلة ﴿ السهو ﴾ أي الذهول ﴿ عنه ﴾ فبعض الناس يكثر  
حضور اليقين في قلبه وتقل غفلته عنه وبعض دون ذلك وروى عن علي  
انه قال : لو انكشف الغطاء لم ازدد يقينا وروى شارح الحمزية لو كشف  
الغطاء ما ازددت يقينا أي لانه حصل عنده من البراهين القطعية على  
حقيقة التوحيد ومغلفاته والايان وصدق الرسل فيما جاءوا به لا مالا  
يزيد اليقين فيه عند رؤية ذلك عيانا واحترز بنفي زيادة اليقين نفسه عن  
زيادة ثمراته فان ما قلا لا يشك في أن عين اليقين أقوى من علم اليقين  
وأن حق اليقين أقوى من عين اليقين ودليله « أولم تؤمن قال بلى ولكن  
ليطمئن قلبي » فثبت لنفسه حقيقة الايمان ويقينه وطلب زيادة الطمأنينة  
برؤية العيان فلا منافاة فيه لما قاله على خلافا لمن وهم فيه وعنه عليه السلام  
« اليقين الايمان كله » وعنه عليه السلام « تعلموا اليقين ومعناه جالسوا الموقنين  
فاسمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى  
يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل » وقيل له عليه السلام رجل  
حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال عليه السلام  
« ما من آدمي الا وله ذنوب » ولكن من كان غريزه العقل ومسجيته  
اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر ربه وندم فيكفر



ذنبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال عليه السلام «ان من أقول ما أوتيتهم  
اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل  
وصيام النهار» وفي صفة لقمان لابنه : يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا  
يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقل يحيى بن  
معاذ : ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد أحرق لسيئات  
الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد اشار  
القرآن الى ذكر اليقين دل به على ان اليقين هو الرابطة للخيرات  
والسعادة قال الغزالي : اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين  
اما النظار والمتكلمون فيؤمنون به عدم الشك اذ ميل النفس الى التصديق  
بالشيء له اربع مقامات \* الاول ان يعتدل التصديق والتكذيب  
ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت عن شخص معين ان الله تعالى يعاقبه وهو  
مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه باثبات ولا نفي  
بل يستوى عندك امكان الامرين فيسمى هذا شكاً . الثاني ان تميل  
نفسك الى احد الامرين مع الشعور بإمكان تقيضه ولكنه امكان  
لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى  
بعمته ومات على هذه الحال هل يعاقب فان نفسك تميل الى أنه لا يعاقب  
اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامة الصلاح ومع هذا فانت  
تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه فهذا التجويز وان لم يكن  
مساوياً لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً . الثالث  
ان تميل النفس الى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره  
ولو خطر بالبال أبت النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة حقيقة  
اذ لو احسن صاحب هذا المقام التأمل والاصغاء الى التشكيك والتجويز  
اتسمت نفسه للتجويز وهذا يسمى اعتقاداً مقارناً لليقين وهو اعتقاد العوام  
في الشرعيات اذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تثق

بصحة مذهبها واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر لاحد امكان خطأ  
امامهم انفر عن قبوله . الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي  
لا يشك فيه ولا يتصور التشكيك فيه فاذا امتنع وجود الشك فامكانه  
يسمى يقيناً عند هؤلاء ومثاله انه اذا قيل للعاقل هل في الوجود شيء هو  
قديم فلا يمكنه التصديق به بالبديهة لان القديم غير محسوس كالحشمس  
والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس العلم بوجود شيء قديم أزلياً  
ضرورياً مثل العلم بان الاثنين أكثر من الواحد بل مثل العلم بان حدوث  
حادث بلا سبب محال فان هذا أيضاً ضروري فمن غريزة العقل ان تتوقف  
عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال البديهة ثم من الناس من  
يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقاً جزماً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد  
وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان يقال  
له ان لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثة وان كانت كلها  
حادثة فهي حادثة بلا سبب اذ فيها حادث بلا سبب وذلك محال والمؤدي  
الى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لان  
الاقسام ثلاثة : وهي أن يكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثة أو  
بعضها قديمة وبعضها حادثة فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب اذ  
ثبت على الجملة قديم وان كانت حادثة فهو محال اذ يؤدي الى حدوث بغير  
سبب فيثبت القسم الثالث أو الاول وكل علم حصل هذا الوجه يسمى  
يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل باحساس أو  
بغريزة العقل كالعالم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعالم بوجود  
مكة أو بتجربة كالعالم بان المطبوخ <sup>(١)</sup> مسهل أو بدليل كما ذكرنا فشرط اطلاق  
هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء  
وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف اذ لا تفاوت في نفي الشك . الاصطلاح

(١) كذا بالنسختين ولعل به سقطاً . تأمل



الثاني للفقراء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل الى استيلائه وغلبته على القلب حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع انه لا شك فيه ويقال فلان قوى اليقين في اتيان الرزق مع انه قد يجوز ان لا يأتيه فهما مالت النفس الى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتحريض والمنع سمي ذلك يقينا ولا شك في ان الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت اليه ولا الى الاستعداد له وكأنه غير موثق به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد له ولن يغادر فيه متسما غيره فيصبر على مثل هذه الحال بقوة اليقين ولذلك قل بعضهم ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبهه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن انما اردنا بقولنا ان من شأن علماء الآخرة صرف العناية الى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها وهو المتصرف فيها واذا فهمت هذا علمت ان اليقين ينقسم الى ثلاثة أقسام: القوة والضعف والكثرة والقلّة والجلاء والخفاء واما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى وتفاوت الخلق في استعدادهم للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني واما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الاول فلا ينكر أيضا أما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر اعني الاصطلاح الثاني وفيما انتهى الشك عنه ايضا لا سبيل الى انكاره فانك تجد فرقا بين تصديقك بمكة وفدك وتصديقك بموسى ويوشع اذ لا تشك للتواتر ولكن احدهما اجلى وواضح لقوة الاخبار به وكذا في النظريات بالادلة فانه ليس وضوح ملاح بدليل واحد كوضوح ملاح بادلة

كثيرة وانما الكثرة والقلّة بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان اكثر علما أي معلوماته اكثر فكذلك قد يكون العالم اقوى يقينا في جميع ماورد به الشرع وقد يكون في بعضه \* واعلم ان متعلقات اليقين هي ما جاء به الانبياء فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي ورد بها الشرائع فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الاشياء كلها من الله تعالى ولا يلتفت الى الوسائط وبراها مسخرة لاحكم لها فالمصدق بهذا موقن ومن ذلك الثقة بضمان الله الرزق في قوله تعالى « وما من دابة في الارض الا على الله رزقها » فان صحّت ثقته لم يشتد خوفه ولا حرصه وشربه وتأسفه واثمرت هذه الثقة جملة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن ذلك أن يغلب على قلبه قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » الآية وهو اليقين بالثواب والعقاب فان صح ذلك منه حرص على الطاعات قليلها وكثيرها كما يتحفظ الجائع على قليل الخبز وكثيره وتجنب المعاصي قليلها وكثيرها كما يتجنب السم قليله وكثيره ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطاع عليك في كل حال سرّك وظاهرّك فان صح ذلك منك تأدبت في خلوتك وفي قلبك كالمشاهد لملك عظيم أكثر مما تأدبت به في مشهد الناس وفي ظاهرّك وورثت الحياء والخضوع والانكسار والخوف فهذه اخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فليقين في كل باب من هذه الابواب كالشجرة والاخلاق كالاغصان والاعمال الصادرة من الاخلاق كالثمار والانوار فاذا رسخ فيه الحزن والانكسار والخشية كان نظره مذكرا بالله وصورته دليلا على علمه وقد قيل ما لبس الله عبدا لبسة احسن من خشوع في سكينته فهي لبسة الانبياء وسيم الصالحين الصديقين والعلماء واما التهافت في الكلام والتشديق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فذلك من آثار البطر والامن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الدنيا الذين غفلوا عن الله



والاخلاص تطهير الفعل من مدنس أو مفسد

تعالى فان العلماء ثلاثة كما قال سهل بن عبد الله : عالم بأمر الله لا بإيام الله وهم المفتون بالحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشعية ، وعالم بالله لا بأمر الله ولا بإيام الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله وبإيام الله وهم الصديقون والغالب عليهم الخشعية والخشوع و اراد بإيام الله عقوباته الغامضة ونقمة الباطنة الجارية على القرون السالفة والله أعلم **﴿ تطهير الفعل من ﴾** أمر **﴿ مدنس أو مفسد ﴾** المدنس كالصغائر واظهار النفل لا لقصد الاقتداء وكفعل مكروه في العبادة كالتوضي أربعا أربعا والصلاة فوق المسجد وكتاب صاحب المال الفقير أن يأتي لموضع فيه ماله أو يوكل من يأتي الموضع فيقبل فيه زكاة ماله لئلا يلزم صاحب المال غرمها ان ضاعت في الطريق ولا كراؤها لوجاء بها وكالسهو في الصلاة والذي لا يفسرها وفعل موجب الذم أو الصوم أو الصدقة في الحايج ونحو ذلك مما يذكره المصنف بعد والمفسد كالكبائر واظهار العمل رثاء أو المن والأذى قل الله تعالى « وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - وقل - الا لله الدين الخالص وقل - الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله - وقل - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » وعنه عليه السلام « ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم أخاص العمل لله » الحديث وعن مصعب بن سعد عن أبيه قل : ظن أني ان له فضلا على من هو دونه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انما نصر الله عز وجل هذه الامة بضعفائها ودعوتهم واخلاصهم وصلاتهم » وعن الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى الا خلاص سر من سرى أودعته قلب من أحببت من عبادي » وعن علي لانهتموا لقلة العمل واهتموا للقبول فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل « أخلص العمل يحزبك منه

القاليل » وقال صلى الله عليه وسلم « مامن عبدا يخلص الله العمل أربعين يوما الا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه » وقال صلى الله عليه وسلم « أول من يستل يوم القيامة ثلاثة : رجل آتاه الله العلم فيقول الله ما صنعت فيما علمت فيقول : يارب كنت أقوم به آتاه الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم الا فقد قيل ذلك ، ورجل آتاه الله مالا فيقول الله تعالى لقد انعمت عليك فإذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق آتاه الليل واطراف النهار فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد الا فقد قيل ذلك ، ورجل قتل في سبيل الله فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع الا فقد قيل ذلك » فقال أبو هريرة ثم خط رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخدي وقال يا أبا هريرة « أولئك أول خلق تسعر بهم نار جهنم يوم القيامة » فدخل راوى هذا الحديث علي معاوية وروى له فبكى حتى كادت نفسه تزهر ثم قال صدق الله اذ قال « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها » الآية وفي الاسرائيليات ان عابدا كان يعبد الله دهرًا طويلا فجاءه قوم فقالوا ان هاهنا قوما يعبدون شجرة من دون الله تعالى فغضب لذلك فأخذ فاسه على عاتقه وقصد الشجرة ليقطعها فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال أين تريد رحمك الله فقال أريد ان أقطع هذه الشجرة قال وما أنت وذاك تركت عبادتك واشتغالك بنفسك وتفرغت لغير ذلك فقال ان هذا من عبادتي فقال اني لا أتوكل أن تقطعها فقاتله فأخذه العابد فطرحه الى الارض وقعد على صدره فقال له ابليس اطلقني حتى أكلمك فقام له فقال له ابليس يا هذا ان الله اسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك وما تعبد بها أنت وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في الارض ولو شاء ليهتهم الى أهلها وأمرهم



بقطعها فقال له العابد لا بد أن أقطعها فنافذه للقتال فغلبه العابد وصرعه  
وقعد على صدره فعجز ابليس فقال له هل لك في أمر فصل بيني وبينك  
وهو خير لك وأنفع قال وما هو قال اطلقني حتى أقول لك فأطلقه فقال  
أنت رجل فقير لا شيء لك إنما أنت كل على الناس يعولونك ولعلك تحب  
أن تتفضل على اخوانك وتواسي جيرانك وتشبع وتستغني عن الناس قال  
نعم قال فارجع على هذا الامر ولك علي أن نجعل عند رأسك في كل ليلة  
دينارين اذا أصبحت أخذتهما فانفقت على نفسك وعيالك وتصدق على  
اخوانك فيكون ذلك أنفع لك والمسلمين من قطع هذه الشجرة التي  
يفرس مكانها ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع اخوانك المؤمنين قطعك  
اياها فتفكر العابد فيما قال وقال صدق الشيخ لست بذبي فليزمني قطع  
هذه الشجرة ولا أمرني الله أن أقطعها فأكون عاصيا بتركها وما ذكره  
أكثر منفعة فمأخذه على الوفاء بذلك وحلف له فرجع العابد الى متعبده  
فبات فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما وكذلك الغد ثم أصبح  
اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا فغضب وأخذ فأسه على عاتقه فاستقبله  
ابليس على صورة شيخ فقال الى أين فقال له أقطع تلك الشجرة فقال  
كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك اليها فتناول العابد ليفعل  
به كما فعل أول مرة فقال هيهات فأخذه ابليس وصرعه فاذا هو كالمصفور  
بين رجله وقعد ابليس على صدره وقال لتتزين عن هذا الامر أو  
لاذبحك فنظر العابد فاذا لا طاقة له به فقال يا هذا غلبتني نخل عني واخبرني  
كيف غلبتك أولا وغلبتني الآن فقال لانك غضبت أول مرة لله وكانت  
نيتك الاخرى فسخرني الله لك وهذه المرة غضبت لنفسك والدنيا  
فصرعتك وهذا كما قال الله تعالى «الاعبادك منهم المخلصين» بكسر  
اللام اي مخلصي العبادة أو بفتحها أي الذين أخلصهم الله لآبادة ولا ينجو  
من الشيطان الا المخلص ولهذا يقول معروف الكرخي يا نفسي اخلصي وقال

يعقوب المكفوف المخلص من يكتم حسنه كما يكتم سيئته وقال أبو  
سليمان طوبى لمن صحت له خلوة واحدة لا يريد بها الا الله تعالى وكتب  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى أبي موسى الاشعري : من خلصت نيته  
كيفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس وكتب بعض الاولياء الى أخ له أخلص  
النية في أعمالك يكفك القليل من العمل وقال أيوب السخيتاني : تخليص  
النيات على الاعمال أشد عليهم من جميع الاعمال وكان بعض يقول من  
صفاصفي له ومن خلط خلط عليه ورؤى بعضهم في المنام فقيل له كيف  
وجدت أعمالك فقال كل شيء عملته لله وجدته حتى حبات رمان لقطتها من  
طريق وحتى هرة ماتت لنا رايته في كفة الحسنات وكان في قلنسوتي  
خيط من خرب فرأيت في كفة السيئات وكان قد نفق حمار لي قيمته مائة  
دينار اي مات فما رأيت له ثوابا فقلت موت بنورتي في الحسنات وموت  
حمار ليس فيها فقيل لي انه قد وجد حيث بعثته فإنه لما قيل لك قد مات  
قلت الى لعنة الله فبطل أجرك ولو قلت في سبيل الله لوجدته في حسناتك  
قال وكنت تصدقت بصدقة بين الناس فاعجبني نظرم الي فوجدت ذلك  
لاعلي ولا لي قال سفيان ما أحسن هذا اذا لم يكن عليه فقد أحسن اليه  
وقل يحيى بن معاذ الاخلاص تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من  
الفرث والدم وكان رجل يخرج في زى النساء ويحضر كل موضع يجتمع فيه  
النساء من عرس أو مأتم فاتفق ان حضر يوما موضعا فيه مجمع للنساء  
فسرقت درة فصاحوا ان اغلقوا الباب حتى نفتش فكانوا يفتشون واحدة  
واحدة حتى بلغت النوبة الى الرجل والى امرأة معه فدعا الله تعالى  
بالاخلاص وقال ان نجوت من هذه الفضيحة لا أعود الى مثل هذا  
فوجدت الدرة مع تلك المرأة فصاحوا ان أطلقوا الحرة فقد وجدنا  
الدرة قال بعض الصوفية كنت قائما مع أبي عبيد الله السري وهو يحرق  
أرضه بمد العصر من يوم عرفة فربه بعض اخوانه من الابدال فساره



بشيء فقال أبو عبيد الله لا فر كالمسحاب يمسح الأرض حتى غاب عن عيني  
فقلت لأبي عبيد الله ما قال لك فقال سألتني أن أديج معه فقلت لا قلت  
فهل وافقته قال لي في حج نية وقد نويت أن أتم هذه الأرض العسية  
فأخاف أن حجبت معه لأجله تعرضت لمقت الله تعالى لأنني أدخل في  
عمل الله تعالى شيئاً غيره فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حجة  
وروي عن بعضهم أنه قال غزوت في البحر فمرض بعضنا مخلة فقلت  
اشترى فانتفع بها في غزوي فإذا دخلت مدينة كذا بعتمها فربحت  
فيها فاشتريتها فرأيت تلك الليلة في النوم كان شخصين نزلا من  
السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فأملى عليه أكتب خرج  
فلان منزها وفلان مرثيا وفلان تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظر الى  
قال اكتب فلان خرج تاجرا فقلت الله الله في أمري ما خرجت أتجروما  
معي تجارة أتجر فيها فبكيت فقلت ما خرجت الا للغزو فقال يا شيخ لقد  
اشتريت أمس مخلة تريد أن تبيع فيها فبكيت فقلت لا تكتبوني تاجرا  
فنظر الى صاحبه فقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا الا أنه اشترى  
في طريقه مخلة ليربح فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه ما أراد وقال سري  
السقطي : تصلي ركعتين في خلوة تخلصهما خير لك من أن تكتب سبعين  
حديثا أو سبع مائة بملو سند وقل بعض في اخلاص ساعة نجاة الابد  
واسكن الاخلاص عزيز ويقال العلم بذر والعمل زرع وماؤه الاخلاص  
وقل بعض اذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنعه من ثلاث : أعطاه  
محبة الصالحين ومنعه القبول منهم وأعطاه الاعمال الصالحة ومنعه الاخلاص  
فيها وأعطاه الحكمة ومنعه الصدق فيها وقال بعض مراد الله من عمل  
الخلائق الاخلاص فقط وقال الجنيد : ان لله عبدا عقلوا فلما عقلوا  
عملوا فلما عملوا أخلصوا فدعاهم الاخلاص الى أبواب البر أجمع قال محمد  
ابن سعيد المروزي : الامر كله يرجع الى أصاب من فعل منه بك وفعل منك

له ترضى ما فعل وتخلص فيما تعمل فإذا أنت فعلت فقد سمعت بهذين  
وفزت في الدارين . واعلم أن كل ما يتصوران يشوبه غيره اذا صفا عن  
شوبه سمي خالصا فالاخلاص يضاده الاشراك والرئاء وكل ما يبطل  
الاعمال وينقص ثوابها وسائر أغراض النفس مثل أن يصوم لينتفع بالحمية  
الحاسلة بالصوم مع قصد التقرب أو يعتق عبدا ليتخلص من مؤنته وسوء  
خلقه أو يحج ليصحب مزاجه بالحركة أو ليتخلص من شرفي بلده أو ليهرب  
من عدوه أو من أهله وولده أو يغزو ليمارس الحرب ويتعلمها أو يصلي  
بالليل ليدفع الناس ليراقب أهله أو ماله أو يتعلم العلم ليعرف كيف يتجر  
و يدرس أو يعظ لينجو من كرب الصمت أو يكتب مصحفا أو كتابا  
ليجيد الخط ويتعلمه أو يحج ماشيا ليخفف عن نفسه الكراء أو يتوضأ  
ليتنظف أو يتبرد أو لتطيب رائحته أو يعتكف في المسجد ليخفف عليه  
كراء المسكن أو يصوم ليقبل عليه أكل ماله أو ليتفرغ للاشغال فلا يشغله  
عنها الا كل والطبخ أو يعطي السائل ليقطع الحاجة في السؤال عنه قيل  
من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا وذلك لئلا يخلص  
بأن لا يشوب العمل شيء في ذاته ولم يقصد به سوى القرب فإذا  
استراحت نفسه الى شيء خاف منه الهلاك كما مر أن بعضا أعاد صلاة  
ثلاثين عاما صلاها في الصف الاول لكونه صلى يوما في الثاني لتأخره  
بعذر فحجل أن يرى في الثاني فعلم أن نفسه قد أحببت أن يرى في الاول  
ومثل هذا غامض لا ينجو منه الا القليل والغافل عنه ترى حسناته كلها  
سيئات يوم القيامة قال الله تعالى « وبدا لهم من الله - وبدا لهم سيئات -  
قل هل أنبئكم بالاخسرين أعمالا » الآيات وأشد الناس تعرضا لذلك العلماء  
اذا بعثهم على نشر العلم لذة الاستيلاء والفرح بالانباغ والمدح ويلبس  
عليهم الشيطان ان ذلك نصر للدين والفرح باقبال الناس والاستيلاء على  
السلطان بالوعظ له ولو ظهر من هو أحسن منه وعظا وانصرف الناس



اليه عنه لساؤه ذلك ولو صدق لكان ذلك أسر له اذ كفاه غيره  
 هذا المهم الخطر ويشتهل بغيره وربما قل له الشيطان غمك  
 لا تقطاع الثواب وما يدري الرضى بالقضاء أجزل ثواباً وأنه تكفيه  
 النية حينئذ فلو قيل لك ان عمر اغتم بتقديم أبي بكر رضى الله عنهما لكان  
 مذموماً عندك والله أعلم . قل السومى : الاخلاص فقد رؤية الاخلاص  
 فان من شهد باخلاصه فقد احتاج اخلاصه الى اخلاص لان فيه طرفاً  
 من العجب أو من الرضى على نفسه وقال سهل : أن يكون سكون العبد  
 وحر كانه قد تعالى خاصة وفي معناه قول ابراهيم بن أدهم الاخلاص صدق  
 النية مع الله تعالى وقيل لسهل أي شيء أشد على النفس فقال : الاخلاص  
 اذ ليس لها فيه نصيب وقيل رويم : الاخلاص في العمل أن لا يريد  
 صاحبه عليه عوضاً في الدارين لان نعيم الآخرة حظ للنفس فايريد الله  
 وهذا اخلاص الصديقين وهو الاخلاص المطلق وأما المامل لرجاء الجنة  
 وخوف النار فخاص بالاضافة الى الحظوظ العاجلة وقد قضى القاضي أبو  
 بكر الباقلاني بكفر مدعي البراءة من الحظوظ لانه اما أن يريد الانسان حظ  
 الدنيا أو حظ الدنيا والآخرة أو الانس بالله والتلذذ بمعرفته ومناجاة  
 وقال البراءة منها صفة الألوهية وصدق ولكن القوم أرادوا غير النوع  
 الذي هو الانس به تعالى والتلذذ بمعرفته ومناجاة لان هذا النوع لا يعرفه  
 الناس ولا يسمونه حظاً بل يتمجبون منه وقال أبو عثمان : الاخلاص  
 نسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الخالق وهو اشارة الى آفة الرثاء فقط  
 وقيل الاخلاص في العمل ان لا يطمع عليه شيطان فيفسده ولا ملك  
 فيكتمه وليس هذا اشارة الى الاخفاء كما قيل بل الى ان الاخلاص في  
 القلب وقيل الاخلاص ما استتر عن الخلائق وصفاء عن الملائق وهذا أجمع  
 للمقاصد وقال المحاسبي : الاخلاص هو اخراج الخلق عن معاملة الرب  
 وهذا اشارة لنفي الرثاء قال الخواص : من شرب من كأس الرياسة فقد

خرج عن اخلاص العبودية وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ما الخالص  
 من الاعمال فقال « الذي يعمل العمل لله تعالى لا يحب أن يحمده عليه  
 أحد » وهذا اشارة لنفي الرثاء واقصر عليه لانه أقوى الاسباب المشوشة  
 للاخلاص وقال الجنيد : الاخلاص تصفية العمل من الكدورات وقال  
 الفضيل : ترك العمل من أجل الناس رثاء والعمل من أجل الناس شرك  
 والاخلاص ان يعافيك الله منها وقيل الاخلاص دوام المراقبة ونسيان  
 الحظوظ كلها والبيان الشافي ما روى انه سئل رسول الله ﷺ عن الاخلاص  
 فقال « أن تقول ربى الله ثم تستقيم كما أمرت » أي لا تعبد هواك ونفسك  
 وتستقيم في عبادته وهذا اشارة الى قطع ماسوى الله عن مجرد النظر والله  
 أعلم وأنواع تشويش الاخلاص متفاوتة مثال ذلك ان يحسن صلاته بحضرة  
 غيره لئلا يحقره أو يقتابه أو يبرأ منه وهذا ظاهر للمبتدى وفيه بعض دقة  
 وأدق منه ان يتفطن لهذا ويحذره ولكن بحسنها لانه منظور اليه متبوع  
 بقول الشيطان توجر بالاتباع لك في تحسينها وتعاقب في الاتباع لك في  
 اسائها ولو صح ذلك منه لاقامها في الخلوة بدون أن يعتبر الخلق في قلبه  
 في الخلوة ولا بعدها فيستنير قلبه وينتشر الى غيره وأدق من هذا ان  
 ينتبه لذلك كله ويحذره لكنه يجتهد في تحسين صلاته في الخلوة لتكون  
 صلاته مطلقاً في الخلوة وغيرها سواء حتى لا تكون في الملاء أحسن منها في  
 الخلوة فهذا رثاء وترك اخلاص لانه رأى الخلق في الخلوة بالنظر الى  
 الحضور أيضاً وأدق من ذلك أيضاً ان يتفطن لذلك كله ويخطر له ان  
 الخشوع لاجل الخلق حرام فيقول له الشيطان تفكر في جلال الله واحذر  
 أن ينظر الى قلبك وأنت غافل عنه فيخشع وليس هذا باخلاص ولكنه  
 مكر ولو صح اخلاصه للزم الخشوع في الخلوة أيضاً ولكن اذا خادعه  
 الشيطان بشيء من تلك الاوجه فليخرج عنه والخروج عنه ممكن وقدم  
 الخلاف في الثواب على العمل المشوب وذكر الغزالي انهم اختلفوا هل



ويكون وان من الجوارح

يقتضي ثواباً أو عقاباً أم لا يقتضي شيئاً لاله ولا عليه أما الذي فيه الرثاء فعليه قطعا وأما الذي هو خالص فهو له وانما الخلاف في المشوب وظاهر الاخبار انه لا ثواب له ولكن لا تخلو عن تعارض والذي ينقدح لنا فيه والعلم عند الله انه ان تساوى الباعث الديني والنفسى فلا له ولا عليه وان كان باعث الرثاء أغلب فعليه لكن العقاب عليه أخف من العقاب على ما تجرد للرثاء وان كان باعث التقرب أغلب فله من الثواب بقدر ما زاد على باعث النفس « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره » الآية وقد قال عليه السلام اتبع السيئة الحسنة تمحها « فيتدافع الخير والشر فيحكم بما زاد أحدهما ولا يترك العمل خوف ما يفسده ولو كان نصيب الشيطان أقوى فيه قال عبد العزيز بن أبي رواد: جاورت البيت ستين سنة وحججت ستين حجة فمادخلت في عمل لله الا وجدت بعد محاسبة نفسي نصيب الشيطان فيه أوفى ﴿ ويكون ﴾ الاخلاص ﴿ وان من الجوارح ﴾ لكن مع القلب لا وحدها كما يكون من القلب وحده فهو من الجوارح أن تعمل الجوارح شيئاً من الطاعة غير مقرون بما يفسده أو ينقصه مع الاخلاص من القلب والاخلاص من القلب وحده هو فيما يعمل بالقلب كظن الخير بالمؤمن وحبه ودخل اللسان في الجوارح مثل أن يخلص في قراءته ودعائه للمؤمنين أو لمتولاه مع الاخلاص من قلبه وكدعائه على الكفار أو على من تبرأ منه مع الاخلاص من قلبه وكإيمانه بالقلب واللسان مخلصاً بما يجب الايمان به وان قلنا انه يتم الايمان بالقلب ولو بلا نطق فالاخلاص من الاخلاص بالقلب فقط اذا لم ينطق وقد يجوز أن يريد أن الاخلاص يكون من الجوارح وحدها كما يكون من القلب وحده ومن القلب والجوارح معاً بأن يعتبر عمل الجوارح والمخلص كما يفسده أو ينقصه في ذاته اخلاصاً بلا نية كما ذكره المصنف عقب هذا بمعنى أنه لم يقترن بما يفسده أو ينقصه ولو كان لا ينفعه لعدم نيته أو لعدم

ولا يكون الفعل خالصاً مع وجود منقص لدرجته كسهو في صلاة وزيادة أو نقص فيها مما لا يفسدها ولا يوجب اعادتها وكذا في زكاة ان أعطى فيها ما قال العلماء انه لا يعطى فيها وهو مجزئ وحج ان فعل فيه موجب دم أو صوم أو صدقة وكذا في كل

اخلاص القلب ومثل أن ينوى أول الفعل ويذهل بعد فتصير جوارحه تعمل على حد ما أمر به الا النية فقد غاب قلبه عنها ومثل نية الصوم فانها تسبقه ويذهل حال الصوم وانما ينفع الخالص الكامل العام فمن أخلص في شيء دون شيء أو بنية دون الجارحة أو بالعكس لم ينفعه الا أن الذهول لا يضره ﴿ ولا يكون الفعل خالصاً ﴾ لله تعالى ﴿ مع وجود منقص لدرجته ﴾ بمعنى أنه نقص منه شيء لا بمعنى أنه ملحق بالرثاء ونحوه ﴿ كسهو في صلاة ﴾ بأن يفعل منها ما لم يصل اليه أو يرجع الى ما فعل منها أو يسكت ساهياً ﴿ وزيادة ﴾ كزيادة سورة حيث الفاتحة وحدها ﴿ أو نقص فيها ﴾ كاستقاط تكبيرة وكان يعظم مرة أو مرتين فقط على قول ان ذلك لا يكفي أو يسبح كذلك وذلك بالسهو ﴿ مما لا يفسدها ولا يوجب اعادتها ﴾ وأما ما يفسدها ويوجب اعادتها فانه لا فعل شرعي معه فضلاً عن أن يكون غير مخلص وان قلت أنه فعل غير مخلص جاز لانه فعل لغوي ولانه بصورة الشرعي لو تم وذلك كترك الفاتحة مما مر في كتابه وكزيادة كلام الدنيا أو كلام ليس في القرآن مما مر فيه ولو أسقط قوله ولا يوجب اعادتها لكان اختصاراً فان ما يفسدها هو الموجب لاعادتها ﴿ وكذا في زكاة أن أعطى فيها ما قال العلماء انه لا يعطى فيها وهو مجزئ ﴾ كاعطاء القيمة فيها ﴿ و قوله ﴾ حج ﴿ تنظير وزيادة تمثيل أيضاً ﴿ ان فعل فيه موجب دم أو صوم أو صدقة ﴾ بلا عذر كحلق بلا عذر أو بنسيان الاهدى المتمتع أو صومه ﴿ وكذا ﴾ الحكم ﴿ في كل



طاعة فعل فيها ما لا يفسدها ولا يوجب اعادتها والتقرب الى الله هو  
القصد بالافعال اليه للاثابة والنجاة فالتقرب اليه بالطاعة توحيد كما انه لغيره  
شرك وبالفرض فرض وبالنفل نفل والقاصد بالواجب أداء ما عليه وانتفائه  
من العصيان أو النفع الدنيوي من الله مع النجاة الاخرية ومن المضار  
مطلقا متقرب

طاعة فعل فيها ما لا يفسدها ولا يوجب اعادتها ﴿كسواك في صوم على ما  
مر في كتابه ويكون اخلاص الفعل مع الفعل لا قبله أو بعده﴾ والتقرب الى  
الله هو القصد بالافعال ﴿أو بالترك﴾ اليه للاثابة ﴿بالجنة﴾ والنجاة ﴿  
من النار والتقرب بالترك هو أن تهياً له معصية بحبها ويتركها لوجه الله  
وقد قدر عليها ويكون التقرب في فعل ولا يكون في الآخر وبثاب على  
ما تقرب به دون الآخر الذي لم يتقرب به﴾ فالتقرب اليه بالطاعة ﴿  
الفريضة والنافلة﴾ توحيد ﴿أي نوع من التوحيد لا يشرك بالخلو عنه  
﴿كما أنه﴾ أي التقرب ﴿لغيره﴾ أي لغير الله ﴿شرك﴾ والتقرب  
الى الله ﴿بالفرض فرض﴾ كما أنه أيضا توحيد ومن لم يتقرب به نافع  
﴿وبالنفل نفل﴾ كما أنه أيضا توحيد وان لم يتقرب به لم يكفر ﴿والقاصد به﴾  
فعل ﴿الواجب أداء ما عليه وانتفائه من العصيان أو﴾ القاصد به ﴿النفع  
الدنيوي من الله﴾ كالسلامة من الحدود والادب والسجن والشتم  
والقتل وكتصحيح البدن وتوسيع الرزق ﴿مع النجاة الاخرية و﴾  
القاصد به السلامة ﴿من المضار﴾ أي أو من فالواو بمعنى أو  
﴿مطلقا﴾ الدنيوية والاخرية أو القاصد به السلامة من المضار الدنيوية أو  
القاصد للمنافع الدنيوية أو القاصد منافعها ومنافع الآخرة ﴿متقرب﴾ غير  
مخلص وهو مجزء له كما ان القاصد به الاثابة بالجنة والنجاة من النار متقرب  
لكن الذي يقصد به الاثابة بالجنة والنجاة من النار أفضل من غيره ممن  
ذكر وأفضل منه ان يقصد به حب الله بحيث يفعل الواجب ولو كان

والواجب يقصد به النجاة والثواب الآجلان لا العاجلان  
وان اجزأ كالنفل كلاهما ومن الفرض ماجاز فيه القصد لعاجل كصلة  
لا يعاقب على تركه وبمدهما القاصد أداء ما عليه وانتفائه من العصيان  
وبمده القاصد النفع الدنيوي من الله مع النجاة الاخرية واستوى بمد  
هذا من قصد السلامة من مضار الدنيا والآخرة والقاصد منافعها  
وبمدهما باستواء من قصد السلامة من مضار الدنيا والقاصد  
منافعها وانما القاصد لمنافع الدنيا أو للسلامة من مضارها تقربا لاستشعار  
ذلك القاصد ان القادر على ذلك هو الله وكذلك يمد من التقرب القصد  
الى بعض نفع الدنيا أو السلامة من بعض مضارها أو بعض نفع الآخرة  
أو السلامة من بعض مضارها عين البعض أو لم يعينه والتقرب بترك  
المعصية كالتقرب بفعل الطاعة فيما ذكر كله ما ذكره المصنف وما ذكرته في  
كل المضار وفي بعضها وفي كل المنافع وفي بعضها وعندي ان القاصد نفع  
الدنيا أو السلامة من مضارها ليس متقربا وان قصدها مع الآخرة  
متقرب بقصد الآخرة ومن تقرب الى الله بمعصية متفق عليها مشرك  
وقيل منافع ﴿والواجب يقصد به النجاة والثواب الآجلان لا العاجلان﴾  
والعاجل والآجل ﴿وان اجزأ﴾ هـ ﴿ك﴾ ما يجزيه في ﴿النفل كلاهما﴾ ولو  
أجزاه القصد ان ولم يقتصر على الآجل وكذا قصد العاجل والآجل وكلا  
فاعل اجزأ ومعنى اجزأهما أنه لا يبطل العمل بهما والمراد ان من شأن  
الواجب ان يقصد به الثواب والنجاة الاخريين فلا ينافي ما تقدم  
من أنه متقرب مع قصد الاخروي والدنيوي معا واسناد الاجزاء الى  
القاصدين مجاز والاصل اسناده الى الواجب ﴿ومن الفرض ماجاز فيه  
القصد لعاجل﴾ ولو كان الافضل فيه ان لا يقصده بل يقصد الآجل  
وأراد ان جوازه فيه اقوى من جوازه في غيره لورود الحديث بذلك  
العاجل في ذلك الفعل أو مع اشعار اسم الفعل بذلك العاجل ﴿كصلة



رحم لا طالة العمر وأداء الزكاة لنمو مال وحيج لغنى وسقط بذلك واجزا والمباح  
ان فعله مسلم ونوى به التقرب الى الله صار طاعة لقولهم ان افعاله للطاعة  
ان لم تكن معصية كما ورد من كافر قصد بها غير الله كرتاء اليها والتقرب  
مع المتقرب به

رحم لا طالة العمر ﴿ كما ورد انها سبب لا طالته واسعة الرزق والبركة ﴾  
﴿ واداء الزكاة لنمو مال ﴾ وحفظه لورود الحديث انه ينمو به ويحفظ به  
ولدلالة لفظ الزكاة على النمو هكذا ﴿ وحيج لغنى ﴾ بكسر الغين لورود  
الحديث انه سبب للغنى ﴿ وسقط ﴾ الواجب ﴿ بذلك ﴾ الفعل المقصود به  
العاجل ﴿ واجزا ﴾ هـ ﴿ والمباح ان فعله مسلم ونوى به التقرب الى الله صار  
طاعة ﴾ وقيل هو باق على اباحته والطاعة هي نيته لافعله ذلك وكذا من  
فعل مباحا قصدا للمعصية به يكون فعله معصية وقيل هو على اباحته  
والمعصية هي نيته لافعله مثل ان يأكل لنية التقوي على العبادة أو نية ان  
لا يطعم في الناس اولية ان يملك اذا دعي للطعام فيميز الريبة والحرام  
ويجامع لئلا يزني أو ينظر لشهوة ولئلا تقع منه مقدمة الزنا ويلبس لئلا  
تتكشف عورته لقولهم ﴿ اي تقول العلماء ﴾ ان افعاله ﴿ الى افعال  
المسلم كلها ﴾ الطاعة ان لم تكن معصية ﴿ ولو لم يستثنوا المعصية لجاز  
باعتبار انه يعصى ويتوب فترجع سيئاته حسنات على القول بان معنى  
رجوعها حسنات ان تكتب له بدل كل سيئة حسنة وقيل معناه تيسر  
الحسنات له فانظر ههنا الزاد الى دار المعاد ﴿ كما ورد ﴾ الطاعة ﴿ من  
كافر قصد بها غير الله ﴾ ففعله طاعة قصدا ﴿ رتاء اليها ﴾ اي الى المعصية  
متعلق بترد وقد مر الخلف هل المعصية الرتاء والطاعة باقية على انها طاعة  
لكن لا ثواب لها أو نفس تلك الطاعة معصية لانها عمل لغير الله تعالى  
﴿ والتقرب مع ﴾ الفعل أو الترك ﴿ المتقرب به ﴾ لاقبله ولا بعده وقد  
يكون قبله كنية الصوم من الليل وقد يكون بعده كقول بعض العلماء

والتقرب قلبي وينفع مسامحا ما تقرب به وان قل أو ان تقرب بكثرته أو  
النصف أو العشر أو ان ابتداء فعله بالتقرب أو وظائفه به أو ما لم يقصد به  
غير الله تعالى أن ينفعه كله أقوال والنية هي القصد

فيمتن تصديق بلانية انه يحز به التقرب مادام الشيء باقيا وقيل ولو فني كما  
قيل في اجزاء التقرب بالصلاة بعد التسليم منها وكما مر فيمن انفذ وصية  
من ماله ولم تجز لمن انفذها له وتجزي لوصية نفسه ونحو كفارته كما مر في  
الوصايا ﴿ والتقرب قلبي ﴾ لا جارحي وكذا الارادة ﴿ وينفع مسامحا  
ما تقرب به ﴾ الى الله ﴿ وان قل ﴾ وما لم يتقرب به لم ينفعه فان تقرب  
بحسبة نفعته وان تقرب بنصفها نفعه دون النصف الآخر وان تقرب  
بأية من صلاته أو سورة أو نحو ذلك نفعه دون الباقي وهكذا سائر  
الاعمال ﴿ أو ان تقرب بكثرته ﴾ مصدر بمعنى الوصف والهاء للفعل  
أي أو ان تقرب باكثر الفعل نفعه ذلك الاكثر والباقي وان تقرب  
بالنصف أو أقل فقط لم ينتفع به ولا بالباقي وكذا في الأقوال الآتية ﴿ أو  
النصف ﴾ ان تقرب به نفعه الفعل كله ﴿ أو العشر ﴾ ان تقرب به نفعه الفعل  
كله ﴿ أو ان ابتداء فعله بالتقرب ﴾ نفعه كله ﴿ أو ﴾ ان ابتداء ﴿ وظائفه به ﴾  
أي بالتقرب نفعه كله مثل ان نوى بوضوئه التقرب نفعه هو وما يصلي  
به أو يقرأ به ﴿ أو ﴾ يحكم في جميع ما فعل من الطاعة لله ولو لم يتقرب به  
غير أنه فعله لانه طاعة ﴿ ما لم يقصد به غير الله تعالى ﴾ الواقع ﴿ أن  
ينفعه ﴾ وقيل بأن ينفعه ﴿ كله ﴾ أو اذا فعل طاعة ولم يقصد بها غير الله  
تعالى كان طاعة وعبادة ولا ثواب له قال عمرو بن قيس : من لم يتقرب بصلاته  
صحت ولا ثواب له أو لا ينتفع بشيء منه الا ان تقرب به كله ﴿ أقوال ﴾  
قد ذكرت اكثرها فيما مر وفي السؤالات : ان صلى ولم يتقرب فلا أجر له  
ولا اعادة عليه قال أي لا أجر له كاجر المتقرب بها فان صلى ولم يتقرب  
حتى خرج الوقت فقد عصى ﴿ والنية هي القصد ﴾ أي عزم القلب هذا



على اطلافه بحسب اللغة واما شرعا فالقصد المقرن بالفعل أى عزم القلب  
المقرن بالفعل لا فى الصوم قال قومنا ونحو الزكاة فان نيته تسبقه من  
الليل لحديث « لا صوم لمن لم يبيت الصوم من الليل » وقد مر مثل  
هذا فى غير الصوم أيضا وقيل بتقديم نية الصوم من النهار قبله أو من  
أول الشهر لشهر بعده على ما فى محله وقيل أيضا بأن من ينوي استقبال  
الكعبة اذا لم ينوها بعد ذلك واستقبلها صحت صلاته وأجاز مالك تقدم  
نية الصلاة عند القيام اليها أو الى وظائفها قبل الوقوف لها وأجاز قومنا  
تقديم النية فيها على الشروع فى الفعل ونون النية مكسورة وياؤه مشددة  
من نوى بمعنى قصد وأصله نوية بكسر النون وسكون الواو قلبت ياء  
وادغمت فى الياء لانه اجتمعت الواو والياء وسكنت السابقة ولوقوع  
الواو بعد كسرة وقيل بتخفيف الياء من ونى بمعنى أبطأ لانه يحتاج فى  
تصحيحها الى نوع إبطاء لانها وسيلة الى حصول المنوى مع بعده لعدم  
الوصول اليه بالجوارح وحركاتها وقيل النية بالفتح والتشديد ويجوز تخفيفه  
وقيل بالتخفيف والفتح وقيل بالكسر والياء بدل من الواو والياء محذوفة  
عوضت عنها التاء ويستحب مساعدة اللسان لنية القلب عندنا وعند  
الشافعية وبعض المالكية خلافا للجمهور مذهب مالك وزعم بعض ان  
مساعدة اللسان لها مسنون وقد علمت أن محلها القلب وقيل محلها  
الدماغ وزد بأن هذا لا مجال للرأى فيه بل يتوقف على السمع والادلة  
السمعية دالة على أن محلها القلب لقوله عليه السلام « الايمان هاهنا » وأشار بيده  
الى صدره ثلاثا ولان الاخلاص اللازم لها محلها القلب اتفاقا لقوله تعالى  
« ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » ومعنى  
الارادة النية واقله تعالى « ان يريدوا صلاحا يوفق الله بينهما » أي ينويانه  
ولقوله عليه السلام « ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم وانما ينظر الى قلوبكم »  
فالنية فى القلب وفى رواية « الى صوركم ولا الى أموالكم وانما ينظر الى

أعمالكم » أى الى تصحيحها بالنية ولقوله عليه السلام « فمن كانت هجرته الى الله  
ورسوله » النخ فأراد ما قصد به هجرته فالنية ارادة قلب ولقوله عليه السلام « ان  
العبد ليعمل أعمالا حسنة فتصعد بها الملائكة في صحف مختمة فتلقى بين  
يدى الله تعالى فيقول القوا هذه الصحيفة فانه لم يرد فيها وجهي ويقول  
اكتبوا فلان كذا وكذا فيقولون يا ربنا انه لم يعمل شيئا من ذلك  
فيقول الله تعالى انه نواه ولقوله عليه السلام من رواية الاحنف عن أبي بكرة  
« اذا التقى المسلمان بسيفيهما فقاتل والمقتول فى النار » قيل يا رسول الله  
هذا القاتل فما بال المقتول قال « لانه أراد قتل صاحبه » فغير بالارادة عن  
النية وكان بعض المريدين يطوف على العلماء يقول من يدانى على عمل لا  
أزال فيه عاملا لله تعالى فاني لا أحب أن يأتي على ساعة من ليل أو نهار الا  
وأنا عامل من عمال الله فتقيل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت  
فاذا فترت أو تركته فهم بعمله فان الهام بعمل الخير كعمله والهم بالقلب وعن  
أبي هريرة مكتوب فى النوراة « ما أريد به وجهي فتقيله كثير وما أريد به  
غيري فكثيره قليل » وفيه النية جمع الهم فى تنقية العمل للمعمول له وان  
لا يستحل فى السر ذكر غيره وقيل نية العوام فى طلب الاغراض مع نسيان  
الفضل ونية الجهال التحصن عن سوء القضاء ونزول البلاء ونية أهل  
النفاق التزين عند الناس ونية العلماء اقامة الطاعة لحزمة ناصبها لحرمتها  
ونية أهل التصوف ترك الاعتماد على ما يظهر منهم من الطاعات ونية أهل  
الحقيقة فى ربوبية تولدت من عبودية وقال الشيخ أحمد : أصل النية  
ومعناها أن يجعل العبد جهده وطاقته اذا كان العمل على السنة وأما ما عمل  
على غير السنة فلا يقال ان فيه النية وان استعمل فيه جهده وطاقته واعلم  
ان النية والارادة والقصد عبارات تتوارد على معنى واحد وهو حالة  
وصفة للقلب يكتنفها أمران علم وعمل العلم يقدمه لانه أصله وشرطه  
والعمل يتبعه لانه ثمرته وفرعه لان كل حركة أو سكون اختياري فانه



ولا يصح عمل الابهاء

لا يتم الا بثلاثة أمور : علم و ارادة وقدرة لانه لا يريد الانسان ما لا يعلمه ولا يعمل ما لم يرد فلا بد من ارادة ومعنى الارادة انبعث القلب الى ما يراه موافقا للغرض اما في الحال أو في المثال فقد خلق الانسان بحيث يوافق بعض الامور ويلتزم غرضه ويخالفه بعض الامور فاحتاج الى جلب الملائم الموافق الى نفسه ودفع الضار المنافي لنفسه ثم انه اما أن يفرد الباعث الواحد كما اذا هجم السبع على أحد فلا غرض له الا الهرب والرغبة فيه لانه عرفه ضارا فهذه نية خالصة والعمل مخلص بالاضافة الى الباعث أى عن مشاركة غيره ومما زجته واما انه يجتمع باعثن كل واحد مستقل بالانهاض لو انفرد كما اذا حمل اثنان شيئا يطيقه كل واحد منهما وحده وذلك مثل أن يسئله قريبه الفقير حاجة فيقضيها لفقره وقرابته وعنده لو لم يكن فقيرا لقضاها لقرابته وبالعكس وعلم ذلك من نفسه لانه يسئله قريبه الغنى فيقضى له والفقير الاجنب فيقضى له ومثل من يأمره الطبيب بترك الطعام وجاء يوم يرغب في صومه شرعا وقد علم انه لو لم يجيء اليوم لترك الطعام للطب ولولا الطب لتركه صوما وذلك يسمى موافقة البواعث وأما أن يجتمع باعثن لا يستقل أحدهما كحمل اثنان ما لا يفرد به أحدهما وذلك مثل أن يسئله قريبه الغنى فلا يعطيه والاجنب الفقير فلا يعطيه والفقير القريب فيعطيه ومثل أن يتصدق للثواب والثناء فلو لا الثناء لم يتصدق ولو جاءت ناشزة أو نحرها ممن لا تجوز الصدقة له لم يعطها ولو كان الحاضرون لا يعيبون عليه اعطاها وذلك يسمى مشاركة واما أن يستقل أحدهما دون الآخر كحمل اثنان شيئا يتعاونان عليه وأحدهما يطيقه وحده والآخر لا يطيقه وذلك مثل أن يكون لك ورد في الصلاة فيحضر معك من يقوم بالورد معك ولو انفردت لقمتم بلا رثاء أيضا لكن خف عليك بالحضور وذلك يسمى معارضة ولا يصح عمل الابهاء قال الربيع عن أبي عبيدة عن

جابر عن ابن عباس عن النبي ﷺ « انما الاعمال بالنيات ولكل امرء ما نوى » وظاهره انه رواه ابن عباس بلا واسطة وقال بعض قومنا انفرد به عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل رواه أبو سعيد وأبو هريرة وابن عباس وابن عمر ومعاوية قيل ولا يصح سنده الا من حديث عمر قال ابن حجر لم يرو هذا الحديث غيره من طريق صحيح وان رواه عنه نحو عشرين صحابيا قيل ولم يروه عن عمر الا عاتمة بن وقاص ولم يروه عن عاتمة الا محمد بن ابراهيم ولم يروه عن محمد بن ابراهيم الا يحيى بن سعيد ورواه عنه نحو مائتين وخمسين رجلا وروي « انما الاعمال بالنية » بالافراد وصح لانه مصدر وفيه ال وجمع قصدا الى الانواع لان المصدر اذا أريد التنبية على أنواعه جمع والمراد بالعمل حركة البدن فيدخل فيها القول واحترز عن فعل القلب فانه لا يحتاج لنية كذا قال ابن حجر . قلت بل من أفعال القلب ما يحتاج للنية مثل أن يسبح أو يقرأ أو يذكر الله في قلبه أو يدعو أو يكيف طاعة في نفسه أو يستغفر وأراد بالعمل عمل الطاعة وأراد بصحتها الاعتداد بها في الشرع والثواب عليها قال ابن حجر : وال في الاعمال للعهد الذهني أي غير العادات لعدم توقف صحتها على نية اول الاستغراق وهو محكى عن جمهور المتقدمين ولا يرد عليه نحو الاكل من العاديات ونحو قضاء الديون من الواجبات لان من أراد الثواب عليه احتاج الى نية لا مطلقا لحصول المقصود بوجود صورته اه . وذلك ان العمل اما طاعة أو مباح أو معصية والمكروه يلتحق بالمباح ان لم تكن الكراهة شديدة وبالمعصية ان اشتدت فأما المعصية فلا تتغير بالنية فلا تغلب المعصية طاعة بالنية مثل ما يظن الجامع ان يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره أو يطعم فقيرا من مال غيره بلا ادلال صحيح ولا رضى أو يبني مسجدا أو يفعل شيئا من أنواع البر بمال حرام وذلك جهل وما عصى الله بمعصية اعظم من الجهل



وأشد من الجهل الجهل المركب وهو الجهل بالجهل لان صاحبه لا يتعلم لانه يظن أنه عالم فعلماء الدنيا كلهم داخلون في الجهل المركب لانهم يظنون أنهم علماء وان العلم الذي ورد الثناء عليه هو ما هم عليه بخلاف علماء الآخرة فافضل ما أطيع الله به العلم ورأس العلم العمل كما ان رأس الجهل الجهل بالجهل قال عليه السلام «لا يعمد الجاهل على الجهل» ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه بخلاف الطاعة فتقلب الى المعصية بالثناء مثلاً وبخلاف المباح فينقلب بمعصية بالنية وينقلب طاعة بها وذلك مثل أن يأكل ليحسن جسمه للمواهر وليقوى على جماع الحرام أو القتال الحرام ونحو ذلك واما الطاعة فتربط بالنية في أصل صحتها وفي تضاعف فضائلها فلا يصل أن ينوي بها عبادة الله تعالى والتضاعف بكثرة النيات للعمل الواحد وقد ورد الخبر ان كل نية حسنة وكل حسنة بعشر مثل أن يعمد في المسجد لان القعود فيه طاعة وانه بيت الله والقاعد فيه زائر لله سبحانه وتعالى ولا انتظار للصلاة فيكون كارباط والتهرب بكف الاعضاء عن المعاصي واشغال الدنيا فهو اعتكاف وهو في معنى الصوم قال عليه السلام «رهبانية أمتي القعود في المساجد» ولمكوف الهم لله ولزوم تفكر الآخرة وللتجرد للذكر لله تعالى وسماعه وعنه عليه السلام «من غدا الى المسجد يذكر الله أو يذكر به كان كالجاهد في سبيل الله تعالى» وللامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل أن يرى مسيئاً يصلاته فيعلمه ولا استفادة أخ في الله فان المسجد ممشى أهل الدين المحبين لله وفي الله وليترك الذنوب حياء من الله تعالى في بيته تعالى قال الحسين بن علي: من أد من الاختلاف الى المسجد رزقه الله احدى سبع خصال: أخا مستفاداً في الله أو رحمة مستنزلة أو علماً مستطرفاً أو كلمة تدل على هدى أو تصرفه عن ردى أو يترك الذنوب خشية وحياء وأما المباح فما من شيء من المباحات الا وبمحتمل نية أو نيات يصيرها من محاسن القربات وينال

بها معالي الدرجات فما أعظم خسران من يغفل وعنه عليه السلام «ان العبد ليستل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كحل عينيه وعن فتات الطين باصبعه وعن لمس ثوب أخيه» وعنه عليه السلام «من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه أتني من الجيفة» فالتطيب لله تعالى مثل أن ينوي به سنة رسول الله عليه السلام يوم الجمعة وتمظيم المسجد واحترام بيت الله ان يدخله الاطيب الرائحة وترويح مجاوره فيه ودفع الرائحة الكريهة ورد الناس على أن يغتابوه بالرائحة الكريهة فيعصوا بسببه ومن تعرض للغبية شارك فيها فمعصى

اذا ترحلت عن قوم وقد قدروا ان لا تفارقهم فالراجلون هم ومعالجة دماغه ليزيد فطنة وذكاء وادراك مهمات دينه بالفكر قال الشافعي: من طاب ريحه زاد عقله قال بعض العارفين: اني لاستحب أن يكون لي في كل شيء نية حتى أكلي وشربي ونومي ودخولي الخلاء وينوي حسن النية فيما ضاع من ماله ويقول في سبيل الله تعالى ويطيب قلبه اذا بلغته غيبة في الخبر يحاسب العبد فيستوجب النار ثم تنشر له اعمال توجب الجنة فيقول يارب ما عملتها فيقول هذه اعمال الذين اغتابوك وأذكوك وظلموك أي مثل ثواب أعمالهم وقد بطلت أعمالهم أو صحت بان تابوا وابقاء الخبر على ظاهره يناسبة كون المؤمن يأخذ منزل الكافر في الجنة وفي الخبر «ان العبد ليوفي القيامة بحسنات امثال الجبال لو خلصت له لدخل الجنة فيأتي وقد ظلم هذا وشتم هذا وضرب هذا فيقتص لهذا من حسناته ولهذا من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة قد فنيت حسناته وبقي طالبون فيقول الله تعالى ألقوا عليه من سيئاتهم ثم صكوا صكاً الى النار» أي القوا عليه من سيئاته التي جاءت من سبب ظلمه ايام فضيقت اليهم لانها بسببهم ومن للتبعيض وهو الباقي من سيئاته بعد



محو بعضها بأعماله وابقاؤه على ظاهره يناسب ان الكافر يأخذ دار المؤمن  
في النار وصلى رجل مع الثوري فرآه مقلوب الثوب فعرفه فمد يده  
ليصلحه ثم قبضه فلم يسره فسأله عن ذلك فقال اني لبسته لله تعالى ولا أريد  
أن أسويه لغير الله أي لبسه ونوي بلبسه الله كالصلاة به وستر العورة  
وذلك لانه لايجر اليه الغيبة ولا يشوهه فلو كان ذلك لسواه لدفع ذلك  
لله وعن سفيان من دعا رجلا الى طعامه وايس له رغبة ان يأكل منه فان  
اكل فعليه وزران والا فواحد أحدهما النفاق والآخر تعريضه الرجل بما  
يكرهه لو علم عدم رغبته فليتهقد النية فان لم تحضر توقف فان النية لا تدخل  
تحت الاختيار فانه ان لم تكن له رغبة في عمل لم يكن تلفظه بالنية نية ولا  
تؤديه العمل في قلبه وتثبيته فيه نية وعندي انه يمكنه ان يصفي خاطره  
من التزيين بعمله للناس ومن العمل حياء منهم فيصفو ويعالج الاخلاص  
فيكون من الصبر على ما يكره والغزالي يقول : انها لا تدخل تحت  
الاختيار وليس كذلك بل تدخل تحته اما مجرد قولك في نفسك نويت  
أن أعمل كذا لله فليس نية بل حديث نفس ولكن اذا قهر نفسه واخلصه  
لله كان نية قال : وانما النية انبعاث النفس الى ما فيه غرضها عاجلا أو آجلا  
يعني انها اذا ثبت لها التوجه الى الشيء فذلك توجهه وأقول كذلك الا  
أني أقول يمكن العلاج في توجيهها واحضاره ولم يصل ابن سيرين على  
جنازة الحسن البصري وقال لم تحضرني نية وأقول قد يمكنه قصد الثواب  
أو رضى الله وينفي جانب الخلق فيتحرك في ذلك وهكذا ونادى بعضهم  
امراته وكان يسرح شعره ان هات المدري فقالت أجيء بالمرأة فسكت  
ساعة ثم قال نعم فقبل له في ذلك فقال كان لي في المدري نية ولم تحضرني في  
المرأة نية فتوقفت حتى هياها الله تعالى ومات حماد بن أبي سليمان شيخ  
سديويه في الحديث وكان أحد فقهاء الكوفة ولم يحضر جنازته الثوري  
فقال لو كان لي نية لفعلت وكان أحدهم اذا سئل عملا من أعمال البر فقال

ان رزقني الله نية فعلت وكان طاووس لا يحدث الا بنية ويسئل أن يحدث  
فلا يحدث ولا يسئل فيبتدىء فقيل له في ذلك فقال : أتحبون أن أحدث  
بغير نية ان حضرتني نية فعلت وقيل له ادع لنا فقال حتى اجد نية وقال  
بعض أنا في طلب نية لعمادة رجل منذ شهر فما صحت لي بعد وقال عيسى  
ابن كثير : مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت  
فقال ابنه ألا تعرض عليه العشاء قال ايس من نيتي وذلك ان النيات عند هؤلاء  
انبعاث النفس ويجري مجرى الفتوح من الله تعالى وهي لا جلال الله تعالى  
وهذه أعز النيات ولا تيسر للراغب في الدنيا أو الخوف من عقابه وهذه  
تليها أو لرجاء الجنة وهي كعمل الاجير السوء ودرجة صاحبها كدرجة البله  
وانه لينالها بعمله اذا كثر أهل الجنة البله وهم عامة المؤمنين ورؤى الشبلي في  
المنام بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال لم يطالبني على الدعاوى بالبرهان  
الا على قول واحد قلت يوما أي خسارة أعظم من خسران الجنة فقال أي  
خسارة أعظم من خسران لقائي ويكون المفضول أفضل بحضور النية  
فيه اذا لم تحضر في الفاضل فان حضرت في الانتصار كان أفضل من  
العفو فان كان ان لم يفعل مباحا كالكل وشرب ونوم ووطء لم ينشط للعبادة  
فليفعله بنية النشاط قال أبو الدرداء اني لاستجتم نفسي على الا هواي الله  
الجائز كالقبيل لزوجته ومزاح حلال فيكون ذلك عونا على الحق وقال  
علي : روحوا هذه القلوب فانها اذا أكرهت عمت . والله أعلم وعنه عليه السلام  
« أكثر شهداء امتي أصحاب الفرش ورب قتييل بين الصفيين الله أعلم  
بنيتهم » وعنه عليه السلام « الناس أربعة : رجل آناه الله عز وجل علما ومالا فهو  
يعمل بعلمه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى ما آناه لعملت كما عمل  
فهما في الاجر سواء . ورجل آناه الله تعالى مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط  
بجهله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آناه عملت كما يعمل فهما  
في الوزر سواء » فشرکه بالنية في محاسن عمله ومساويه وعن أنس



ابن مالك لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك قال « ان بالمدينة  
أقواما ما قطعنا واديا ولا وطننا موطننا يغيظ الكفار ولا أنفقنا نفقة  
ولا أصبنا نخمة الا شاركونا في ذلك وهم بالمدينة » قالوا وكيف ذلك  
يا رسول الله وليسوا معنا قال « حبسهم العذر فشاركونا بحسن النية » وعن  
ابن مسعود رضي الله عنه من هاجر يبتغي شيئا فهو له فهاجر رجل فتزوج  
امراة منا فكان يسمى مهاجرا أم قيس امتنعت منه حتى هاجرت  
فهاجر لاجلها وذكروا بعض المحدثين انه ليس لذلك سند صحيح وقد عرض  
بهذا الرجل رسول الله ﷺ « فمن كانت هجرته الى الله ورسوله » النسخ  
وجاء في الخبر أن رجلا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الحمار لانه  
قاتل رجلا ليأخذ حماره وسلبه فقتل على ذلك وفي الحديث « عبادة من  
غزا وهو لا ينوي الا عقالا فهو له » وقال أبي : استعنت رجلا يغزو معي  
فقال لا حتى تجعل لي جملا فجعلت له فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال  
« ليس له من دنياه وآخرته الا ما جعلت له » وروى أن رجلا مر بكثبان  
من رمل في مجاعة فقال في نفسه لو كان هذا الرمل طاماما لقسمته بين  
الناس فادعى الله الى نبي زمانه « ان قل له ان الله قد قبل صدقتك وقد  
شكر حسن نيتك وأعطاك ثوابه لو كان طاماما فتصدقت به » وعن ابن  
عمر عنه ﷺ « من كانت الدنيا همته جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه  
ضييعته وفارقها أرغب ما يكون فيها ومن تسكن الآخرة نيتته جعل الله  
تعالى غناؤه في قلبه وجمع عليه ضييعته وفارقها أزهى ما يكون فيها » وفي  
حديث أم سلمة ان النبي ﷺ ذكر جيشا يخسف بهم في البيداء فقلت  
يا رسول الله يكون فيهم المسكره والاحير فقال « يحشرون على نياتهم »  
والاحير الاسير أو العبد أو المسكره على العمل بالاجرة وقال عمر رضي  
الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « انما يقتتل المقتتلون على النيات »  
وقال ﷺ « اذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق على مراتبهم

فلان يقاتل للدنيا فلان يقاتل حمية فلان يقاتل عصية الا فلا تقولوا فلان  
قتل في سبيل الله فمن قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله  
وعن أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي اداؤه فهو  
زان ومن أدان ديننا وهو لا ينوي قضاءه فهو سارق وعن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه أفضل الاعمال اداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله  
تعالى وصدق النية فيما عند الله تعالى وكتب سالم بن عبد الله الى عمر بن  
عبد العزيز: اعلم ان عون الله لعبد على قدر النية فمن تمت نيته تم عون الله له  
وان نقصت نقص بقدره وقال بعض السلف: رب عمل صغير تعظمه النية  
ورب عمل كبير تصغره النية وقال داود الطائي: البر همته التقوى فلو تعلقت  
جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوما الى نية صالحة والجاهل بعكسه وقال  
الثوري: كانوا يتعلمون النية للعمل كما يتعلمون العمل وقال بعض العلماء:  
اطلب النية للعمل قبل العمل وما دمت تنوي الخير فانت بخير وقال  
أبو هريرة: تبعثون يوم القيامة على قدر نياتكم وقال الحسن: انما خلد اهل  
الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات وعن بلال بن سعد ان العبد ليقول  
قول مؤمن فلا يدعه الله عز وجل وقوله حتى ينظر في عمله واذا عمل لم  
يدعه الله حتى ينظر في ورعه فان تورع لم يدعه الله حتى ينظر ماذا نوى  
فان صحت نيته فبالحري ان يصلح مادون ذلك ثم اعلم ان متعلق قوله  
بالنيات هو الصحة لا الكمال فلا يصح عمل بلا نية اذ هي أكثر ازوما  
للحقيقة فالجمل عليها أولى لان ما كان الزم للشيء كان أقرب خطورا بالبال عند  
اطلاق اللفظ لا الكمال ويقدر انما الاعمال مجزئة أو معتبرة بالنيات أو انما  
صحت الاعمال أو اعتبارها بالنيات. فخذف المضاف ومن زعم صحتها  
بلا نية قدر انما الاعمال كاملة بالنيات أو انما كمالها بالنيات والباء للسببية  
وقيل للمصاحبة فعلى الاول هي جزء من العبادة وهو الاصح وقيل  
للاستعانة ومعني السببية انما الاعمال ثوابها بسبب النيات ونحوها الالتصاق



لان كل عمل يلتصق بنية ويحتمل معنى السببية لان النية مقدمة للعمل  
فكانها سبب في ايجاده ولا يصح عمل كالوضوء بدونها خلافا لابي حنيفة  
وما كان معقول المعنى لا يفسد بدونها لكن لا ثواب عليه الا بالنية ولا  
نسلم أن الماء مطهر بطبعه وكالتيمم خلافا للاوزاعي واذا قام دليل  
التخصيص بانه لا تشترط النية في كذا صح بدونها لكن لا ثواب بلا نية  
كغسل النجس ويدل على عموم الحصر خبر البيهقي « لا عمل لمن لا نية له »  
وخبر غيره « ليس للمرء من عمل الا ما نواه لا عمل الا بنية » وخبر ابن  
ماجه المتقدم « انما يبعث الناس على نياتهم » وشرعت النية تمييزا للعبادة  
عن العادة كالغسل للتنظيف أو العبادة أو لعبادة من أخرى كالتيمم  
للجنابة والحدث والصورة واحدة كالصلاة تكون فرضا ونفلا فلا  
تجب في عبادة لا تكون ملتبسة بغيرها كالإيمان بالله تعالى والمعرفة  
والخوف والرجاء والنية والقرآن والاذكار وخطبة الجمعة على الاوجه قال ابن  
حجر : قلت بالنية تمييز الشيء انه كذا وأما النية بمعنى الاخلاص والتقرب  
فتصح في قراءة القرآن والذكر والخطبة وانما مثل بخطبة الجمعة لتمييزها  
بصورتها قال مع لزوم التسلسل أو الدور لو توقفت النية على نية ولزوم  
التناقض لو توقفت المعرفة عليها اذ هي قصد ما ينوي ولا يقصد الا  
ما عرف فلزم ان يعرف الله قبل ان يعرف الله فيكون عارفا به غير عارف  
به في حالة واحدة قال ولا تجب في التروك الا للحصول ثواب التروك  
كترك الزنى لان ترك الحرام اذا تركه حاصل بلا نية وتردد ازالة النجس  
بين الفعل والتروك واختلف في شرطها فيها ورجح الأكثر عدمه لمساواة  
التروك اذ هي أقرب اليها منها الى الفعل والحقوا به غسل الميت اذ القصد  
منه التنظيف والخروج من الصلاة لانه ترك ولا تجب نية تفرقة صوم  
المتعنع واستشكل بنية الجمع في جمع التقديم ومن ثم اختار البلقيني عدم  
وجوبها فيه أيضا ويرد بان الجمع ضم احدها الى الاخرى فهو فعل حقيقة

وافعال القلب أفضل من افعال الجوارح قيل بسبعين ضعفا  
بخلاف التفريق فانه ترك حقيقة أو أقرب الى التروك فاتضح ما قالوه  
وبطل ما اختاره وانما لم يجب في جمع التأخير لان وقت الثانية يصلح الاولى  
من غير عذر بخلاف عكسه وعند عدم الصلاحية لا بد من نية تميزه عن  
التلاعب قال ومطلق النية في كلامه عليه السلام وفي كلام السلف والعارفين مراد  
بها غالبا تمييز المقصود بالعمل هل هو الله تعالى وحده أو غيره أو مع  
غيره فهي حينئذ بمعنى الارادة وبها عبر عنها في القرآن كثيرًا نحو « يريدون  
وجه الله » يريدون عرض الدنيا « ولعظم حديث النية وكونه أصلا عظيما  
في الدين خطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يا أيها الناس انما الاعمال بالنيات »  
وخطب به عمر رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو عبيد : ليس  
في الاحاديث اجمع وأغنى وأكثر فائدة منه وذكر الشيخ احمد : ان النوى  
يخرج على التقرب وعلى قصد الفعل الذي أراده ويقصد بالنوى أيضا وقتا  
معلوما دون غيرها من الاوقات ويقصد من يفعل له والنوى قيل الفعل  
فاذا فعل بعد ذلك فعلى نواه الاول وان لم ينو لم يجزه فعله مثل ان تكون  
عليه ذنوب كثيرة ويتصدق بقدرها ولم يقصد بها واحدا واحدا أو تصدق  
بقدر واحد أو أكثر ولم يقصد به وكذا الاصناف المتفقة اذا لزمته وكذا  
ان صلى ويقصد بصلاته ما عليه من الصلوات كلها وكذا في الديون ان  
قصدها كلها أو بعضها بلا تعيين وان صلى عدد ما عليه أو كفر عدد ما عليه  
ففي الاجزاء قولان وكذا الزكاة وقيل اذا فعل بلا نوى فله ان ينوي  
واحدا مما لزمه بعد ذلك فيجزيه مثل ان تكون عليه صلوات متفقات  
فيصلي عدد واحدة أو يسكون عليه رقبات فيعتق واحدة بلا قصد فله  
ان يقصد بعد ذلك احدى الصلوات أو احدى الرقبات وهكذا استدراك  
النوى ما بقي ذلك الشيء الذي أعطى أو أعتق أو نحو ذلك وقيل له النوى ولو  
تلف ﴿ وافعال القلب أفضل من افعال الجوارح قيل بسبعين ضعفا ﴾



وقد فضل بعضهم قراءة القرآن في القلب على قراءته باللسان سبعمين ضعفا  
والصحيح اختيار قراءته باللسان وذلك مروي قال أبو داود : حديث « إنما  
الاعمال بالنيات » نصف العلم قال ابن حجر : ووجهه انه أجل أعمال  
القلب والطاعات المتعلقة بها وعليه مدارها فهو قاعدة الدين ومن ثم كان  
أصلا في الاخلاص أيضا وأعمال القلب تقابل أعمال الجوارح بل تلك  
أفضل وأجل بل هي الأصل فكان نصفها بل أعظم النصفين وقال كثيرون  
منهم الشافعي انه ثلث العلم قال البيهقي : لانه كسب العبد اما بقلبه أو بلسانه  
أو بجوارحه فالنية أحدها وأرجحها لانها تابعان لها صحة وفسادا وثوابا  
وحرمانا ولا يتطرق اليها رثاء ونحوه بخلافها ومن ثم ورد « نية المؤمن  
خير من عمله » وهو ضعيف لا موضوع خلافا لمن زعمه ويدل خيريتها  
خبر أبي يعلى « يقول الله تعالى لا تحفظه يوم القيامة اكتبوا لعبدي كذا  
وكذا من الاجر فيقولون ربنا لم نحفظ ذلك عنه ولا هو في صحفنا »  
وقال الشافعي انه يدخل في سبعمين بابا ولم يرد به المبالغة خلافا لمن وهم فيه لان  
من تدبر مسائل النية في مفرقات الابواب وجدها تزيد على ذلك ككنايات  
العقود والحلول والاقرار والايمان والظهار والقذف والامان والردة  
والهدى والضحية والنذر والكفارة والجهاد وسائر القرب ككشعر العلم  
وما يتعاطاه الحكم وسائر المباحات اذا قصد بها التقوى على الطاعة أو  
التوصل اليها كالوطء بقصد اقامة السنة والعفاف وتحصيل الولد ونسخ  
من أسلم على أكثر من أربع يقصد الطلاق اختيارا للنكاح ولا يقصده  
اختيارا للفراق معتقدا انها أجنبية وشرب ما يظن انه خمر وقتل قاتل  
مورثه وهو يظن انه لا يقتل به فيفسق لقصده نحو الزنى ولا يحسد لمصادقة  
الحل المباح لسكن قال ابن عبيد السلام يكون عذابه متوسطا بين  
الكبيرة والصغيرة لانه يترتب على المفسد غالبا ولم يترتب هنا مفسدة  
الكبيرة وفي عكسه لا يأنم ولا يحسد اعتبارا بنيتته ولو خاطب امرأة أو

عبدًا بانت طالق أو حر طلقت وعتق ولو ظنهما أجنبيين لمصادقة الحل  
غير المتوقف على نية فلم تؤثر فيه عند وجود التصريح نفيا ولا اثباتا  
ومعنى قوله « وإنما لكل امرئ ما نوى » ان له جزاء ما نوى دون ما لم ينو  
ودون ما نواه له غيره في عمل نفسه واما ان يعمل انسان ما فيه ثواب وينوبه  
به لغيره فجاز وسمع <sup>مسألة</sup> رجلا يلبي عن رجل فقال : أحججت عن نفسك  
قال لا « هذه عن نفسك ثم حجج عن الرجل » فن أعطى من مال الرجل زكاة  
الرجل بالوكالة نوى له وصح ان ينوى الرجل عن الصبر لنفسك والحاج عن  
غيره والمؤمن عن زوجته الذمية عند طهرها من الحيض لعدم تأهل المنوى  
عنهم لها فاقيمت نية النواي وأوقع بعض العلماء الطلاق والنذر بالنية المجردة  
عملا بعموم الحديث واباه الاكثرون لانها من وظائف الانسان لغة  
وشرعا وقيل عن مفاد « إنما الاعمال بالنيات » ان صلاح العمل وفساده  
بحسب النية ومفاد قوله « وإنما لكل امرئ ما نوى » ان جزاء العمل  
بحسب نية من خير وشر وهاتان قاعدتان لا يشذ عنهما شيء وقيل  
يؤخذ منهما بطلان حيل نحو الربا لانه المنوي دون المبيع قيل ويرده بأنه  
ليس المنوى وحده فلا يؤثر فيه لان نيته انما هي عند المواطاة وهي  
سابقة لمقد المبيع فلا تؤثر فيه لان النية انما تؤثر اذا اقترنت بالفعل. قلت  
لا ينفع سبقها وهي مستعصبة فهي ضارة وإنما الجواب ان تلك الحيل  
انما يهرب بها المتبايعان عن الربا فالنية الخروج عن الربا لا الدخول فيه  
ويدل لهذا حديث الربيع رحمه الله وهو بيع الجمع أي الجيد بالدراهم  
ويشترى بها جنبيًا وهو الردي وكانوا يبيعون الصاع من ذلك بالصاعين  
من هذا فعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم الحيلة المانعة من ذلك الربا ومن  
ثم أخذ السبكي أخذ عدم كراهة الحيلة فضلا عن حرمتها لان المراد  
تحصيل احد النوعين هنا دون الزيادة قال فان قصدها كرهت الحيلة  
الموصلة اليها وقد تحرم لانها توصل بغير طريق محرم فعلم انه كلما قصد



التوصل اليه من حيث ذاته لا من حيث كونه حراما جاز بلا كراهة  
والا كره وان حرم الطريق فالحرام كتمدي اليهود في السبت فان القصد  
منهم من الاستيلاء على الصيد فيه ودخوله في حفرهم التي هيئوها له  
قبل يوم السبت استيلاء منهم عليه فيه فلم تقدم الحيلة شيئا وقول ابن  
حزم كل عقد حيلة الى محرم محرم ليس في محله لان الوطاء المتواصل اليه  
بالنكاح ليس محرما انما المحرم الزنى فالاعم اذا شمل صورة مباحة وصورة  
محرمة لا يوصف بالتحريم ولا التوصل اليه بالطريق الشرعي تحيل على  
التحريم قيل من حج بنية التجارة كان له الاجر بقدر قصده الحج كما  
ذكره الشافعي : فمن قصد بجهاده اعلاء كلمة الله والغنيمه تنقص اجره ولم  
يبطل اجره لخبر مسلم « ان الغزاة ان غنموا تعجلوا ثلثي اجرهم والاتم لهم  
أجرهم » فتجمل احاديث ابطال أجر الغازي بقصد الغنيمه على ما اذا نواها  
فقط دون اعلاء كلمة الله تعالى ومن عقد عملا لله ثم طرأ له خاطر رثاء  
فان دفعه لم يضر اجماعا وان استرسل بخلاف والحق انه لا ثواب له وعليه  
الوزر ورجح احمد وجماعة من السلف ثوابه بنيته الاولى ومحله ما يرتبط  
آخره باوله كالصلاة والحج دون نحو القرآن ففيه الاجر فيما بعد حدوث  
الرثاء ولو تم عمله خالصا فأنى عليه ففرح لم يضر لخبر مسلم « تلك عاجل  
بشرى المسلم » ويظهر لي ان من قصد الله بعمله فمارضه رثاء في داخله  
وذهل عن نفيه ذهولا ولو تنبه لنفاه ثم تنبه به بعد قبل الخروج من ذلك  
العمل فندم فله ثواب ما رأى فيه والله اعلم وعن يزيد بن ميسرة يقول  
الله عز وجل « انى لست كل كلام حكيم اتقبل ولكن انظر الى همته  
وهواه فان كان همته وهواه لي جعلت همته تفكرا وتذكرا » وعن ابراهيم  
النخعي ان الرجل ليتكلم بالكلام وفيه المقت ينوي به الخير فيلقى الله تعالى  
المعذر في قلوب الناس فيقولون ما اراد بكلامه هذا الا خيرا وان الرجل  
ليتكلم بكلام حسن لا ينوي فيه الخير فيلقى الله في قلوب الناس المقت حتى

وهي في المعصية شر منها أيضا

يقولوا ما اراد بكلامه هذا الا شرًا وعن عون بن عبد الله كان اهل الخير  
يكتب بعضهم الى بعض ثلاث كلمات : من عمل لا آخرته كلفاه الله أمر  
دنياه ومن اصلح سريرته اصلح الله علانيته ومن اصلح فيما بينه وبين الله  
اصلح الله فيما بينه وبين الناس وعن الحسن في قوله عز وجل « قل كل  
يعمل على شاكلته » أى على نيته ﴿ و ﴾ النية ﴿ هي في المعصية شر منها  
ايضا ﴾ أي من افعال الجوارح التي هي معاص أو من المعصية يعني أن  
افعال القلب في المعصية شر من افعال الجوارح فيها بسببين ضعفا وعبارة  
الاصل المعصية افعال القلب منها شر من افعال الجوارح ونية المؤمن خير  
من عمله كما قال الربيع بسنده المتصل وفي رواية سهل بن سعد الساعدي  
عنه عليه السلام « نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نيته ، وكل  
يعمل على نيته فاذا عمل المؤمن عملا نارا في قلبه نور » وفي رواية « نية الكافر  
شر من عمله » وفي رواية « نية المؤمن ابلغ من عمله » وسبب الحديث  
على ما قال بعض قومنا ان عثمان اراد أن يحفر يرا في موضع فسبقه اليها  
بعض المنافقين فخفروها والمعنى ان نية عثمان خير من عمل ذلك المنافق  
ولا يناسب هذا بقية الحديث ووجه كون نية المؤمن خيرا من عمله  
ان النية في نفسها خير من الاعمال اذ كانت لا تصح الاعمال الا بها والنية  
تصح وحدها ونية المؤمن اعتقاده طاعة الله ولو عاش الف سنة فان مات  
دونها انقطع عمله ولم تنقطع نيته فاذا قرنت بالعمل فالثواب الحاصل عليها  
أفضل من الثواب الحاصل على العمل المقرون بها لانه يصح بها واذا لم تقرن  
به بل نوى عمل الخير فهي أيضا افضل من العمل المقرون بنية لانها لا تنقطع  
وهو ينقطع وأما العمل بلانية فلا ثواب له وأيضا النية المجردة أو المقرونة  
خير من العمل المقرون بها لانها فعل القلب تنفرد به بخلاف العمل فانه  
يقترن ولان ما في القاب لا يدخله الرثاء ولان القلب معدن المعرفة ومعدن



المعرفة أفضل لأنها أصل وأما كونها خيراً من العمل غير المجرد فإن بعضاً حمل الحديث عليه ولا يصح لأن أفضل التفضيل لا يخرج عن التفضيل مع التلطف بين التفضيلية ولا النوية لأن ما لا ثواب فيه لا يقال غيره أفضل منه ثواباً لأنك إذا قلت هذا توهم أن فيه ثواباً مرجوحاً وقد فرضت أنه لا ثواب فيه أصلاً وإنما التفاضل فيه بحسب الشرع في أعمال الطاعات وأما أعمال المعصية فلا يقال هذا أفضل من هذا بل هو شر من هذا وإجاز الشيخ أحمد أن يقال الطاعة خير من المعصية والمطيع خير من العاصي مع أنه منع أن يقال المعصية شر من الطاعة والعاصي شر من المطيع وهذا مظهر لي في تفسير الحديث من الأوجه وقال الغزالي: ليس المراد أن النية أفضل لأنها سر وعمل السر أفضل ولو كان هذا في نفسه صحيحاً لانه لو نوى أن يذكر الله بقلبه أو يتفكر في مصالح السامعين لازم أن يكون نية الذكر أو التفكير خيراً منهما. قلت لا مانع من أن يقال بذلك بمعنى أن النية المقرونة بالعمل لا يدخلها رثاء وهو يدخله كشيئين حسنين اقترنا أحدهما أفضل أو بمعنى أن النية المجردة المطلقة خير لأنها لا يدخلها ذلك مع أنها أيضاً لا تقطع قال: وبضمف أن يراد أنها أفضل. اذهي تدوم إلى آخر العمل لأنها لا تدوم بل تجيء وتذهب قلت فرض الكلام في العمل الواحد ولم أقل ذلك أنا بل قلت أنك تنوى أن تعبد الله ألف عام وتموت قبل ذلك فقد حصل لك بالنية ثواب ألف عام ولا عمل لك حصلت به ثواب ألف عام وكذا يشاب على عمل لم يعمله وقد نواه مثل أن يفعل كذا فيفوته وقد مر حديث الذي أحب تكون رمال رآها طعاماً يتصدق به فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان أن قد كتبت لك ذلك وعنه عليه السلام أنه قال «يؤتي بالعبد يوم القيامة ومعه من الحسنات كأمثال الجبال الرواسي فينادي مناد من كانت له على فلان مظامة فليجيء فليأخذ فيجيء أناس فيأخذون حسناته فلا يبقى له من الحسنات شيء ويبقى العبد حيران

فيقول له رب ان لك عندي كنزاً لم أطلع عليه ملائكتي ولا أحد من خلقي فيقول يارب وما هو فيقول نيتك التي كنت تنوى من الخير كتبت لك سبعين ضعفاً «وذكروا أن جزءاً من النية يعدل عند الله تعالى من الطاعات أصفاً ما في كثيرة وفي الخبر «أنه يؤتي بالعبد يوم القيامة فيعطى كتابه بيمينه فيرى فيه الحج والعمرة والجهاد والزكاة والصدقة فيقول العبد في نفسه ما عملت من هذا شيئاً وليس هذا كتابي فيقول الله تعالى اقرأ فإنه كتابك عشت دهرًا طويلاً وأنت تقول لو كان عندي مال لحججت ولو كان لي مال لجاهدت به وعلمت ذلك من نيتك أنك صادق فاعطيتك ثواب ذلك كله «وذلك إذا كان يتصدق مما عنده ويقرأ مما عنده ويفعل ما يقدر عليه ويقول لو وجدت أكثر لزدت أو لا يكون عنده فيقول لو كان عندي لفعلت وقد تورع وعلم الله صدقه وأما أن قصر فيما عنده وقال لو كان لي أكثر لفعلت فلا ومن ذلك أن يعتاد صلاة السحر ونام على ذلك يوماً ولم يستيقظ حتى أصبح فإن له ثواب القيام وإن استرجع على تلك المصيبة كان له أكثر وأما من قام يظن الفجر فإذا هو في السحر فيقول لو علمت لم أقم من فرائي فإنه يكتب من النائم ولو صلى في في السحر ومعنى نية الكافر شر من عمله أو عمله خير من نيته واحد ولكن لا خير في نيته لكن عد نقص عمله عن نيته خيراً لأن فيه نجاة ما زادت نيته ومعنى ذلك أن الكافر ينوى الشر فيزيد قلبه فساداً وقسوة فتزيد الجوارح أعمال سوء ويزيد أضراراً ويستنفع في ذلك غيره والافاء يكتب من النية للمعصية المعصية، معصية الهم بها لأنفس المعصية التي هم بها وأنه ورد أن خلود أهل النار في النار بنياتهم كما مر ونية الشر سبب لعمل الشر وقد قال عليه السلام «أبو خيرا تجد خيراً وأبو شراً تجد شراً» والله أعلم



## باب في التفكير

الفكر حركة النفس في المعقولات فان تحرك في المحسّات فهو تخييل قال امام الحرمين في شامله الفكر قد يكون لطلب علم أو ظن فيسمى نظراً وقد لا يكون فلا يسمى به كالكثير حركات النفس حكاة قدورة ويطلق الفكر على المفكر فيه مجازاً مرسلًا اطلاقاً للمصدر على المفعول أو قل هو اسم مصدر تفكر أطلق على المفعول ويطلق لغة على حركة النفس في المعقولات كما علمت فان شئت فقل هو فيها انتقال النفس في المعقولات واما في الاصطلاح فهو ترتيب أمور معلومة ليتوصل بها الى مجهول وهو النظر الاصطلاحي كما قال الملاوى قال الصبان عن اللقاني عن السيد: يطلق الفكر على معان ثلاثة: الاول حركة النفس في المعقولات أي حركة كانت وهذا هو الفكر الذي يعد من خواص الانسان ويقابله التخيل وهو حركاتها في المحسّوسات. والثاني حركاتها في المطالب الذي تتردد في ثبوته كحدوث العالم الى مبادئه كتغير العالم وحركاتها من مبادئه اليه جازمة به اعني مجموع الحركتين وهذا هو المحتاج فيه وفي جزئه جميعاً الى المنطق. والثالث هو الحركة الاولى من هاتين الحركتين وحدها من غير ان توجه الثانية معها وان كانت هي المقصودة منها وهذا هو الفكر الذي يقابله الحدس الذي هو الانتقال من المبادئ الى المطالب وأفاد ابن قاسم صاحب الآيات البينات على شرح جمع الجوامع ان الفكر يطلق على الحركة الثانية وحدها حيث قال: فان قلت ماذا أريد بالنظر المعرف بما ذكر المجموع الحركتين كما هو رأي القدماء ام الحركة الثانية كما هو مذهب المتأخرين. قلت الظاهر حمله على المعنى الاول اذ به حصل المطلوب لا بالحركة الثانية وحدها ونقل ابن القاسم عن السيد انه في بعض كتبه لم يجعله على المعنى الاول وانه نفسه اعترف في مواضع أيضاً بحصول المطلوب بالحركة

الثانية وحدها وقال الناصر اللقاني: ان اريد بالمعقولات ما يدركه العقل بذاته بلا واسطة خرج عنه الوهميات والخياليات فتخرج عن حد النظر مع ان مثل قولنا هذا عدو زيد وكل عدو لا تقبل شهادته على من عاداه فهذا لا تقبل شهادته على زيد نظر بلا شبهة وهكذا في الخياليات وان أريد ما يدركه العقل بذاته وبواسطة فيشمل الوهميات والخياليات فقول المحلي بخلاف حركاتها في المحسّوسات فيسمى تخيلاً لا فكراً مشكل والظاهر ان المحلي وغيره ممن عبر بهذه العبارة ذاهب مع الاقدمين الغافلين بان العقل لا يدرك المحسّوسات اصلاً وانها تدركها الحواس وأما على طريق المتأخرين القائلين بان العقل يدرك المحسّات ايضاً لكن بواسطة الحواس فينبغي ان تسمى حركاتها في المحسّوسات فكراً ايضاً وقال ابن القاسم: ينبغي زيادة القصد في قول المحلي حركة النفس في المعقولات لا تخرج حركاتها فيما يتوارد من المعقولات بلا اختيار كما في المنام فانها لا تسمى فكراً والظاهر ابقاء النفس على حقيقة لا حملها على العقل كما زعم ليوافق ما تقرّر ان المدرك حقيقة النفس واما العقل وسائر القوى فالآلات في ادراكها قال عبد الحكم: تعريف بانه ترتيب أمور مجهولة لتؤدي الى مجهولة تعريف للمتأخرين وعند المتقدمين مجموع الحركتين حركة من المطلوب المشعور به بوجه المبادي وحركة منها الى المطلوب المجهول بوجه قال الملاوى في شرحه الكبير: الترتيب في اللغة جعل كل شيء في محله وفي الاصطلاح جعل الاشياء المتعددة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون لبعضها نسبة الى بعض بالتقدم والتأخر كما بسطته في شرح المعالم المسمى. فتح الباب للطرب، بانه الملك الوهاب. والمراد بالامور امران فالكثير وانما اشترط التعدد في الامور لان الترتيب لا يمكن الا عند التعدد وان. قلت. يرد التعريف بالفصل وحده او الخاصة وحدها فلا يكون جامعا لان الفصل أمر



حرم التفكير اذ هو شرك

واحد كالخاصة . قلت . اما على مذهب الاقدمين فليس التعريف بالفصل وحده او الخاصة وحدها بمرضي عندهم وان وقع اولوه وجعلوه مركبا تقديرا فنطاق في تقدير شيء ناطق فيكون المراد ترتيب امور في الذكر او التقدير واما المتأخرون فهو جائز عندهم وهو داخل ايضا لانه مركب ايضا اذ ناطق في معنى شيء له النطق لكن الاحسن عندهم أن يعرف بتعريف آخر بان يقال وضع معلوم ومعلومين للأنبياء الى مجهول والمراد بالمعلوم الشيء الحاصل في العقل سواء كان يقينيا أو ظاهريا أو عن جهل مركب وسواء كان تصويريا أو تصديقيًا فالترتيب في التصورات كما اذا أردنا ان نتوصل الى معرفة الانسان فانا نقول هو الحيوان الناطق بترتيبه الخاص اعني تقديم الجنس على الفصل وفي التصديقات كما اذا أردنا ان نتوصل الى معرفة الانسان وقلنا متحرك بالارادة فنوسط بينهما الحيوان هكذا كل انسان حيوان وكل حيوان متحرك بالارادة والمراد بالتوصل الى مجهول وصول العقل الى معنى مجهول تصوري وتصديقي وانما في الامور المرتبة ان تكون معلومة لاستحالة تحصيل شيء بها ليس بحاصل واشترط في المطلوب ان يكون مجهولا لان تحصيل الحاصل محال وطلب حصوله عبث وانما استعمال العلم فيما يشمل الظن مجازا في التعريف لجواز المجاز عند قيام القرينة الواضحة في التعريف وهي هنا شهرة استعمال النظر فيما ينتج الظن والنتيجة له ترتيب الامور المظنونة مع كثرة استعمال العلم فيما يشمل الظن . وانه قلت . اشتراط الجهل بالمطلوب ينافي الاستدلال على الشيء ثانيا بعد معرفته أولا بدليل . قلت . المقصود بالنظم الثاني معرفة وجه الدليل على النتيجة أو زيادة الاطمئنان بها لا العلم بها

حرم التفكير في الخالق اذ هو شرك لأنه تضمن الوسوسة أين هو وكيف هو ونحو ذلك مما لا يحسن ذكره من الوسواس الكاذبة المحرمة

وندب أو وجب في الخلق اذ هو عبادة

المتزه هو تعالى عنها ولا يدرك بالتفكير فكل ما خطر في القلب فثباته شرك والله بخلاف ذلك لانه اما ان يثبت الله على غير وصفه أو يحيز ان يكون كذلك وكل واحد من ذلك اشراك ﴿ وندب أو وجب ﴾ قولان ﴿ في الخلق ﴾ والصحيح أنه ندب ﴿ اذ هو ﴾ أي التفكير في الخلق ﴿ عبادة ﴾ لانه يزاد به ايمانا بالله ومعرفة ويورثه ذلك زيادة امثال ما أمر به وزيادة اجتناب مانهى عنه وخشوعا وخضوعا وزيادة عبادة وقد أثني الله على المتفكرين فقال « الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا » وعن ابن عباس ان قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي ﷺ تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فانكم ان تقدروا الله حق قدره « وعن النبي ﷺ انه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال « ما لكم لا تتكلمون » فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال « فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان بهذا المغرب أرضا بيضاء نورها يياضها ويياضها نورها مسيرة الشمس أربعين يوما بها خلق من خلق الله عز وجل لم يمضوا الله عز وجل طرفة عين » قالوا يا رسول الله فاين الشيطان منهم قال « ما يدرون ان الله خلق الشيطان أم لا » قالوا من ولد آدم . قال . ما يدرون خلق آدم أم لا » وكذا حكى الاعمش عن كعب أن رسول الله ﷺ مر على قوم يتفكرون فقال لهم « تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق » وروى هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال « ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله تعالى فيقول من خلق الارض فيقول الله عز وجل فيقول من خلق الله فاذا أحس أحدكم بشيء من ذلك فليقل آمنت بالله » وعن عطاء بن أبي رباح انطلقت أنا وعبيد الله ابن عمر وعبيد بن عمير الى عائشة رضي الله عنها ودخلنا عليها وسلمنا



وبيننا وبينها حجاب فقالت من هؤلاء قلت عبد الله بن عمر وعبيد بن عمير فقالت مرحبا بك يا عبيد بن عمير مالك لا تزورنا قال منعني قول رسول الله ﷺ « زر غيا تزدد حبا » فقال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا باعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ فبككت وقالت أي شأنه لم يكن عجبا كل أمره كان عجبا أتاني في ليلتي ودخل في فراشي حتى مس جلده جلدي قال « أنا ذنير يا ابنة أبي بكر لي ان أعبد لربي (١) والله اني لاحب قربك وهواك وقام الى قربة فتوضأ منها فلم يكثر من الماء ثم قام فبكى وهو يصلي حتى بل لحية وصدرة وبلغت حجره ثم ركع وبكى ثم سجد حتى بل الارض ثم اضطجع على جنبه متكئا على شقه الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن وبكى ثم رأيت الدموع بلغت الارض حتى أتى بلال يؤذن لصلاة الصبح فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال « ويحك يا بلال أفلا أكون عبداً شكورا ومالي لا أبكي وقد أنزل الله علي في هذه الليلة ان في خلق السموات والارض » وقرأها حتى قرأ « فقمنا عذاب النار » وقال « وبلى لمن قرأها ولم يتفكر فيها » فقل للارزاعي ما غاية التفكر فيها قال يقرأها ويعقلها وفي لفظ ويعلمها وفي الخبر « من نظر في النجوم وتفكر في عجائبها وفي قدرة الله تعالى وقرأ ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقمنا عذاب النار كتب الله بكل نجم حسنة » وعن عاصم بن عبد قيس أكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأخلص الناس يوم القيامة إيمانا أكثرهم تفكرا في الدنيا وعن أبي الدرداء عن رسول الله ﷺ « من الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر ولهم بذلك أجر ومن الناس مغاليق للخير مفاتيح للشر ولهم بذلك وزر وتفكر ساعة خير من قيام ليلة » وعن النبي ﷺ « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » قال أبو الليث

(١) كذا بالخطين والظاهر ان الاصل قالت فقالت والله الخ فسططت فالت

إذا أراد انسان أن ينال فضل التفكير فليتكفر في الآيات والعلامات كالسموات والارض وطلوع الشمس وغروبها واختلاف الليل والنهار قال الله تعالى « وفي الارض آيات للموقنين » الآية فيزداد يقينا ومعرفة وفي الآلاء والنعماء من الله تعالى فالآلاء ما ظهر كالرجلين واليدين والوجه والنعماء ما بطن كالمشي والكسب باليدين وبهاء الوجه فمن له رجلان لا يعيش بهما فقد أعطي اليقين ومنع نعمتهما وقيل بضد ذلك وقيل مترادفان قال الله تعالى « وان تمدوا نعمة الله لا تحصوها » فيزداد حبا لله تعالى وفي الثواب والعقاب فيزداد رغبة واجتهادا ورهبة وامتناعا من المعاصي وفي احسان الله تعالى اليه بسير ذنوبه وامهاله ودعائه الى التوبة فيزداد حياء من الله تعالى ورجاء لمعونته تعالى وعن حكيم لا تفكر في الفقر فيكثر همك ويزدد حرصك ولا في ظلم من ظلمك فيغلظ قلبك ويكثر حقدك ويدوم غيظك ولا في طول البقاء في الدنيا فتحب الجمع وتضيع العمر وتسوف العمل ويقال أصل الورع ان يتعاهد المرء قلبه لئلا يتفكر التفكير فيما لا يعنيه ، وهو أشد الجهاد وأفضله وأشغله لصاحبه فان لم يفعل ذلك في غير الصلاة أو شك ان لا يملكه في الصلاة وقال حكيم تمام العبادة في صدق النية وتتمام صلاح العمل في التواضع وتتمام هذين الزهد في الدنيا وتتمام هذا كله بالحزن والهم في أمر الآخرة وتتمام الهم والحزن ملازمة ذكر الموت بقلبك وكثرة التفكير في ذنوبك ويقال اخلاق الابدال سلامة الصدر وسخاوة في المال وصدق في اللسان وتواضع في النفس وصبر في الشدة وبكاء في الخلوة والنصيحة والرحمة للمؤمنين والتفكير في الاساءة وغيرها من الاشياء وعن مكحول الدمشقي من آوى الى فراشه فينمى أن يتفكر فيما صنع في يومه ذلك فان عمل خيرا حمد الله تعالى وان عمل ذنبا استغفر الله ورجع من قريب وان لم يفعل كان كمثل التاجر الذي ينفق ولا يحسب حتى يفلس ولا يشعر



وقال حكيم : تهيج الحكمة من بدن فارغ من شغل لدنيا وبطن فارغ من الطعام وبدخالية من المال والتفكير هل قبل عمله وعن محمد بن واسع ان رجلا من أهل البصرة ركب الى أم ذر بعد موت أبي ذر فسألها عن عبادة أبي ذر فقالت كان نهاده اجمع في ناحية البيت يتفكر وعن الحسن قل تفكر ساعة خير من قيام ليلة وعن الفضيل قال : الفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك وقيل لابراهيم بن أدهم انك تطيل الفكرة فقال : الفكر مخ العقل وكان سفيان بن عيينة كثيرا ما يمتثل ويقول :

إذا المرء كانت له فكرة ففى كل شيء له عبرة

وعن طاوس قال قل الحواريون لعيسى بن مريم ياروح الله هل على الارض اليوم مثلك فقال « نعم من كان منطقته ذكرا وصحته فكرا وانظره عبرة فانه مثلى » وعن الحسن من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو طهو وفي قوله تعالى « اصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق » قال امنع قلوبهم من التفكير في أمري وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ « اعطوا أعينكم حظها من العبادة » فقالوا يارسول الله وما حظها من العبادة قال « النظر الى المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه » وعن امرأة كانت تسكن في البادية قريبا من مكة انما قالت لو طالعتم قلوب المتقين بعكرها الى ما قد ادخر لها في حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تقر لهم في الدنيا عيب وكان لقمان يطيل الجلوس وحده فكان يمر به مولاه فيقول يا لقمان انك تديم الجلوس وحدك فلو جلست مع الناس كان آنس لك فيقول لقمان : ان طول الوحدة افهم للفكرة وطول الفكرة دليل على طريق الجنة وعن وهب ابن منبه ما طالت فكرة امرء قط الا عمل قال عمر بن عبد العزيز : الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة وقال بشر الحافي : لو تفكر

الناس في عظمة الله عز وجل ما عسوا الله عز وجل وعن ابن عباس : ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب وبينما أبو شريح يمشي اذ جلس فتقنع بكسائه فجعل يبكي فقلنا ما يبكيك قال : تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلى وقال أبو سليمان : عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكير وقال الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلب وقال حاتم : من العبرة يزيد العلم ومن الذكر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف وقال ابن عباس : التفكير في الخير يدعو الى العمل به والتفكير في الشر يدعو الى تركه وقال الله تعالى في بعض كتبه « اني لست أقبل كل كلام حكيم ولكن أنظر الى همه وهواه فان كان همه وهواه لي جعلت همته تفكرا وكلامه حمدا وان لم يتكلم » وقال الحسن : ان أهل العقل لم يزالوا يعودون بالذكر على الفكر وبالفكر على الذكر حتى استنطقوا قلوبهم فنطقت بالحكمة وقال اسحاق بن خلف : كان داود الطائي على سطح في ليلة قراء فتملك<sup>(١)</sup> في ملكوت السموات والارض وهو ينظر الى السماء ويبكي حتى وقع في دار جار له فوثب صاحب الدار من فراشه عريان ويده سيف وظن أنه لص فلما نظر الى داود رجع ووضع السيف وقال : من ذا الذي طرحك من السطح قل : ما شعرت بذلك وقال الجنيد : أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتسليم بنسيم المعرفة أي الشم والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد والنظر بحسن الظن بالله عز وجل ثم قال يا لها من جلسة ما أجلها ومن شراب ما ألذ وطوبى لمن رزقه وقال الشافعي : استعينوا على الكلام بالصمت ، وعلى الاستنباط بالفكرة وفل صحة النظر في الامور نجاة من الغرور ، والعزم في الرأي سلامة من التفريط

(١) هكذا في النسختين والظاهر انه غلط من الناسح ولعل الاصل فتأمل أو فتفكر أما تملك بمعنى تفكر فلا يصح فتأمل



والتفكير في الفرض وما عليه من ثواب وعلى تركه من عقاب أفضل منه نفل  
والندم، والروية والفكر يكشفان عن الحزم والفطنة، ومشاورة الحكماء  
ثبات في النفس وقوة في البصيرة، فتفكر قبل ان تعزم، وتدبر قبل  
ان تهجم، وشاور قبل ان تقدم، وقال الفضائل أربع: أعلاها الحكمة  
وقوامها الفكرة، والثانية العفة وقوامها في الشهوة، والثالثة القوة وقوامها  
في الغضب، والرابعة العدل وقوامها في اعتدال قوى النفس والتفكير في  
الفرض وما عليه من ثواب وعلى تركه من عقاب أفضل منه أي من  
التفكير في ﴿نفل﴾ وكذا التفكير في المعصية وما عليها من عقاب وما  
على تركها الله من ثواب وأما الطاعات فمثل أن يتفكر كيف يؤديها وكيف  
يجرسها عن النقصان والتقصير أو كيف يجبر نقصانها بكثرة النفل ثم  
يرجع الى عضو عضو فيتفكر في الافعال التي تتعلق بها مما يحبه الله فيقول  
خالقت أعضائي للعبادة فلم لا استعمل عيني لمطالعة القرآن والسنة والنظر  
للمسلم بعين الرضى ليسر ولا فاسق بالغضب ايزدجر ولم لا استعمل سمعي  
في سماع القرآن والسنة والعلم والذكر ولم لا استعمل لساني في ذلك  
وفي التعليم والتعلم والامر والنهي والسؤال عن أحوال الفقراء  
وادخال السرور عليهم ولم لا اتصدق بكذا وقد استغنيت عنه  
ولم احتج اليه فانا أحوج الى ثوابه وهكذا وأما المعاصي فيذبني أن  
يفتش كل صبيحة أعضائه السيمة ثم جملة بدنه ان لا بس المعصية تركها أو  
لا بسها بالامس فيتداركها بالندم أو متعرض لها فليستعد للاحتراز عنها،  
فينظر في لسانه ويقول انه يتعرض للغيبة والكذب وتزكية النفس والخوض  
فيما لا يبنى ونحو ذلك ويستشعر ان الله يكره ذلك وأن تركه بالمعزلة  
والانفراد ومجالسة الصالحين وان جالس غيرهم وضع حجرا في فيه، وينظر  
في سمعه فانه يتعرض لسمع الغيبة والكذب والفضول والاهو والبدعة ونحو  
ذلك فلا يحضر عندهم يتكلم بذلك، وفي بطنه فانه متعرض لكل الحلال

وفي التوحيد كالاستدلال على حدوث المصنوع بما فيه من آثار الصنعة  
كثيرا فتقوى الشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله أو لاكل الحرام  
والريبة في التفكير في مطعمه وكذا يتفكر في لباسه ومسكنه ويتفكر في  
كسب الحلال وفي ان العبادة كلها باطلة مع أكل الحرام وان الحلال اسها  
وان الله تبارك وتعالى لا يقبل صلاة عبد في ثوبه ثمن درهم حرام كما ورد  
به الخبر، وفي قلبه فانه محل الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب  
والرئاء والحسد والظن والغفلة فيزيئها ويندم على ماضى وبصير ويشكر  
ويخاف ويرجو ويزهّد ويخلص ويحسن خلقه مع الخلق ويحب الله ويخضع له  
ويصدق في فعله وبرضى بما فعل الله وينظر في الوعد والوعيد والموت  
والقبر والحشر والجنة والنار وذلك تفكر في عمارة الباطن ليصلح للقرب  
فاذا افنى عمره في اصلاح الباطن فنى يتنعم بالقرب وكان الخواص يدور  
في البوادي فلقية الحسين بن منصور وقال فيم أنت قال أدور في البوادي  
أصلح حالي في التوكل فقال أفنيت عمرك في اصلاح باطنك فابن الفناء في  
التوحيد<sup>(١)</sup> فالفناء في الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى  
نعيم الصديقين ﴿و﴾ التفكير ﴿في التوحيد كالأستدلال على حدوث  
المصنوع﴾ وهو كل ماعدا الله من جسم وعرض ﴿بما فيه من آثار  
الصنعة﴾ وآثارها هي كونها مركبة وكونها صغيرة أو كبيرة في حين  
دون آخر وكونها قابلة للفناء وقابلة للنقص وناقصة وكونها متغيرة قابلة

(١) الفناء في التوحيد انصراف النفس الى دلائل الوحدة والانتفاع الى الله انقطاعا كاملا  
بحيث لا ترى النفس للحفظ الشهوانية قيمة ولا الدنيا أثرا بل تتعاق بالكمالات الربانية التي  
تشاهد في السكون تملأها عقليا يجذب الى الباطن الخواص حتى يصير كأنها تشاهد ما في القلب  
مشاهدة محسوسة والخواص لا ترى حاشية اشباحا رؤية حقيقية بل تكون أمامها كالأعراض لا  
تأثير لها أو كالحالات التي تمر بالخطر فيكون الانسان عند ذلك حاضرا بجسمه غائبا بفكره يرى  
الى مبدع الاكوان في آثار صنعه والى هذا يشير قوله صلى الله عليه وسلم «اعبد الله كأنك تراه  
فان لم تكن تراه فانه يراك»  
أما ما يتقدمه أهل وحدة الوجود في الثنائي فكفر بواح نعوذ بالله من الزيغ بعد الهداية ومن  
الضلال بعد الرشاد.



والتيدير والحاجة والنقص وعلى قدم الصانع بذلك أيضا أفضل من غيره  
 للتغير ومن تغيرها اظلامها بالليل وضوءها بالنهار وبعض الاشياء تشاهد  
 حدودها كنبات في موضع قدراته مجردا عنه وهذا مرادى بمشاهدة  
 حدوده وأما نبات في موضع لم تكن رأيت قبل مجردا منه فدل على حدوده  
 ما مر من آثار الصنعة والقياس على ما شاهدت ﴿ والتدير ﴾ معطوف  
 على الصنعة وآثاره كون الشيء على الصفة التي هو عليها فان كونه كذلك  
 دليل على ان له فاعلا اختار كونها على ما هو عليه وفي مكانه وزمانه  
 على ما عدا ذلك ﴿ والحاجة ﴾ فانها دليل الحدوث ومن الحاجة الاحتياج  
 الى مكان يحل فيه ﴿ والنقص ﴾ والزيادة وهي أيضا نفس الحدوث  
 ﴿ وعلى قدم الصانع بذلك ﴾ المذكور من الآثار وغيرها ﴿ أيضا ﴾  
 أفضل من غيره ﴿ لانه توحيد وهو أفضل العبادة و معلوم ان  
 الصنعة تدل على الصانع كما قاله أبو نوح والسلطان أبو تميم ولو كان الشيء  
 قديما لما كان كذلك ولما كان غيره قديما أيضا لمساواته له في تلك الآثار وهو  
 محال فالجبل حادث كالانسان ومحال ان يخلق الشيء مثله والا لا يمكن أن  
 يخلق الشيء بمحض تلك آخر ومحال ان يخلق نفسه لانه يلزم أن يكون فاعلا  
 مفعولا متقدما متأخرا موجودا مفقودا عاجزا قادرا في حال واحد من  
 جهة واحدة ولا يتفكر في ذات الله لان العقل يتحير ولا يدرك الا خطأ  
 لانه ليس على صفة مخلوق وصفات الخلق وجوارحه نقص احتياج اليها  
 ولو كانت منافع له في ذاتها فنزه الله عنها لعدم حاجته ولا نها دليل الحدوث  
 وروى ان الله تعالى أوحى الى بعض أنبيائه « لا تختبر عبادي بصفتي  
 فيذكرون ولكن أخبرهم عنى بما يفهمون » فالجائز انما هو النظر الى صنع  
 الله تعالى فان المخلوقات كلها جسمها وعرضها دلائل على وجوده وكمال  
 قدرته وعظمته وغناه والله منزّه عن الجهات والحلول والتحيز ومع ذلك  
 فشل ان شئت بالشمس لا تقدر ان تنظر اليها لكن تقدر ان تنظر الى

نورها في الارض والى خيال الشمس في الماء فالماء واسطة فكذلك  
 المخلوقات دلائل على تعالى فن المخلوقات مالا ندركه لكن نعرفه باخبار الله  
 تعالى بلا تفصيل فيه ولا اسم مخصوص كقوله تعالى « ويخلق ما لا  
 تعلمون » وقوله تعالى « سبحان الذى خلق الى قوله « وبما لا تعلمون » وقوله  
 تعالى « وننشئكم فيما لا تعلمون » أو نعرفه باسمه الخاص به ولا ندركه كالملائكة  
 والجن والعرش والكرسى وسدرة المنتهى فيمكن التفكير فيه اذ صدقنا  
 بذلك كله أو يدرك بالبصر كالسموات اذ تدرك بكواكبها وشمسها وقرها  
 وكالارض وما فيها من جبال وشجر ومياه وغيرها وما بينهما كالغيم  
 والمطر والناج والرعند والبرق فلا يتحرك شيء أو يسكن دق أو  
 جل الا بأمر الله وفي حركته أو سكونه حكمة أو حكمتان أو عشر أو  
 ألف أو غير ذلك أو أكثر قال الله تعالى « وفي أنفسكم أفلا تبصرون -  
 وقال - قتل الانسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره  
 ثم السبيل يسره ثم أماته فقبره ثم اذا شاء انشره - وقال - ومن آياته ان  
 خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون - وقال - ألم يك نطفة من  
 منى ينهى ثم كان علقة نخاق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى  
 - وقال - ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم  
 - وقال - أدر لم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين - وقال -  
 انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج - وقال - لقد خلقنا الانسان من  
 سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة  
 الآية فتكبر النطفة ليتدبروا ان النطفة قطرة من ماء قدرة لو تركت  
 ساعة لضربها الهواء وفسدت وانتنت كيف أخرجها الله من الصلب  
 والترائب وكيف جمع بين الذكر والانثى والقي الالفه والحبة في قلوبهم  
 وقادهم بسلسلة المحبة والشهوة الى الاجتماع وكيف استخرج النطفة من  
 الرجل بحركة الوقاع وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه



في الرحم ثم كيف خلق الولود من النطفة وصفاه بدم الحيض وغذاه حتى نمت وكبر وكيف جعل النطفة وهي بيضاء مشرقة عاتقة حمراء ثم مضغة ثم كيف ركب اللحوم والعصب والعروق والاعضاء الظاهرة فدور الرأس وشق السمع والبصر والانف والفم وسائر المنافذ ثم مد اليد والرجل وقسم رؤوسها بالاصابع وقسم الاصابع بالانامل ثم كيف ركب الاعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والمثانة والامعاء كل على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص وقسم كل عضو الى اقسام آخر فركب العين من سبع طبقات اسكل طبقة وصف مخصوص وهيئة مخصوصة لو فقدت واحدة أو زالت تعطلت العين عن الانظار ولو ذهب نصف ما في آحاد هذه الاعضاء من العجائب لا نقضى فيه الاعمار فانظر الى العظام الصلبة القوية كيف خلفها من نطفة رقيقة وجعلها قواما للبدن وعمادا له ثم قدرها بمقادير مختلفة صغيرة وكبير وطويل ومستدير ومجوف ومصمت وعريض ودقيق وجعلها عظاما كثيرة لا عظما واحدا ليتردد في حاجاته وينتفي ووصل بعضها ببعض وخلق في العظم طرفا زائدا ليدخل في آخر خلقه غائما موافقا لينطبق عليه وركب الرأس من خمسة وخمسين عظما مختلفة الاشكال ستة تخص القحف وأربعة عشر للحيا الاعلى واثان للاسفل والبقية هي الاسنان بعضها عريض للطحن وبعضها حاد للقطع وهي الانياب والاضراس والثنايا وجعل الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبعة أشياء مجوفات مستديرات فيها تحريفات وزيادات وتقصانات لينطبق بعضها على بعض وركب الرقبة على الظهر وركب الظهر من أربع وعشرين فقرة والعجز من ثلاثة أجزاء مختلفة يتصل بها عظم العصعص وهو مؤلف من ثلاثة أجزاء ووصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتف وعظام اليدين وعظام المانة وعظام العجز وعظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين ومجموع عدد العظام في بدن

الانسان مائة عظم وثمانية واربعون عظما سوى العظام الصغيرة التي حتى بها خلال لمفاصل ولو زاد شيء في بدنه لكان وبالا عليه ولو نقص لاحتاج الى جبره بالطب ومنه أربعة وعشرون عضلة لتحريك حذقة العين وأجفانها لو نقصت واحدة لتعطل أمر العين وفي بدن الانسان خمس مائة عضلة وتسع وتسعون عضلة والعضلة مركبة من لحم وعصب وربط واغشية ولو اجتمع الانس والجن والخلق كلهم أن يخلفوا للنطفة سمما وبصرا وعقلا وعلماء وقدرة وروحا أو عظما أو غضروفا أو عصبيا أو جلدا أو شعرا لم يقدروا فسبحان القادر على ذلك فتع العينين ورتب طبقاتهما وأحسن شكلهما ولونهما وهيأتهما ثم حمأها بالاجفان لتسترهما وتحفظهما وتصفقهما وتدفع الاقذاء عنهما ثم أظهر في مقدار عدسة منهما صورة السموات مع اتساع اكفافها وتباعد اقطارها فهو ينظر اليها ثم شق أذنيه وأودعها ماء مرأ يحفظ سمعها ويرفع الهوام عنها وحوطها بصدفه الاذن لتجمع الصوت فترده الى الصماخ واتحسا بديب الهوام اليها وجعل فيها تحريفات واعوجاجات لتكثر حركة ما يدب فيها ويطول طريقهما فينتبه عن النوم ورفع الانف من وسط الوجه وأحسن شكله وفتح منخريه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطامع وأغذيته وليستنشق بمنفذ المنخرين روح الهواء غذاء لقلبه وترويحاً لحرارة باطنه وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقا وتوجانا وممر باعما في القلب وزين الفم بالاسنان ولتكون آلة للطحن والكسر والقطع فاحكم أصولها وحدد رؤوسها وبيض لونها ورتبها كأنها ألؤلؤ منظوم وخلق الشفتين وحسن لونهما وشكلهما لتتطبقا على الفم فتسد منفذه وليتم بهما حروف الكلام وخلق الخنجرة وهيأها لخروج الصوت وخلق للسان قدرة الحركة والتقطيع لتقطيع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع طريق النطق بكثرتها وخلق الحناجر مختلفة الاشكال في الضيق والسعة



والخشونة والملاسة والصلابة والرخاوة والطول والقصر حتى اختلفت  
بسببها الاصوات فلا يشابه صوتان بل يظهران بين كل صوتين فرقا حتى  
يميز السامع بعض الناس عن بعض بمجرد الصوت في الظلمة ثم زين الرأس  
بالشعر والصدغين وزين الوجه بالاحمية والحاجبين وزين الحاجب برقة  
الشعر واستقواس الشكل وزين العينين بالاهداب وسخر المعدة لنضج  
الغذاء والكبد لاحالة الغذاء الى الدم والطحال والمرارة والكلى لخدمة  
الكبد فالطحال يخدمها يجذب السوداء عنها والمرارة تخدمها يجذب الصفراء  
عنها والكلى تخدمها يجذب المائية والمثانة تخدم الكلى بقبول الماء عنها  
ثم تخرجه في طريق الاحليل والعروق تخدم الكبد في ايصال الدم الى  
سائر اطراف البدن وطول اليد ليمدها الى ماشاء وعرض الكف وجمل  
الاصابع ثلاثة مفاصل اربعا في سطور الابهام وحده ليمس له القبض ويقوى  
وزينها بالاذفار في رموسها كالسلاح وايدك بها ويتناول الاشياء الدقيقة  
ولو احتاج للعك وكانت به حكمة ولم تكن له اظفار لم يقم له أحد حيث  
شاء من الحك الا بجهد وصور ذلك في ظلمات الارحام ولو كشف  
عنه لري فيه تخطيط بعد آخر حتى يكمل فهل رأيت مصورا لا يمس آله  
ولا مصنوعه ولما ضاق الرحم عن العصبى طلب المنفذ كانه عاقل بصير  
فتحرك وخرج فاحتاج للغذاء فاهتدى الى التقام الثدي باذن الله وانظر  
كيف دبر الله تعالى له اللبن من بين الفرث والدم خالصا وجمعه في الثديين بمصه  
من جملة الثدي وجمعاها بحيث ينطبق عابها شفتاه وضيق منفذها جدا حتى  
لا يخرج الا بالمص لانه لا يطيق الا القليل واذ كبر واستغنى عن اللبن  
واحتاج للطعام الغليظ أنبت له الاسنان ثم انظر الى السموات وعلموها  
ولا يأتيك أحد من جهة يقول انا فصل السماء على جبل أو صومعة أو  
بايدنا ووسمها قال الله تعالى « والسماء بنيناها بايد وانا لموسعون  
والارض فرشناها فنعم الماهدون » وانظر غلظها ووسمها ولا يأتيك

أحد يقول انا نثقب الارض وانظر نباتها المختلف لونا وطما وماءها الخارج  
من الحجر اليابس والتراب الكدر وجبالها الرواسي وكيف أودع في  
في نباتها حكما لا يحصى سوي الله سبحانه وتعالى فهذا يغذي وهذا يقتل  
وهذا يبرد وهذا يسخن وهذا يجمع الصفراء من أعماق العروق وهذا  
يستحيل الى الصفراء وهذا يقطع البلغم والسوداء وهذا يفرح وهذا ينوم  
وهذا يصفى الدم وهذا يستحيل دما وكيف أودع جبالها الجواهر من  
الذهب والفضة والرصاص والنحاس ونحو ذلك مما ينطبع تحت المطرقة  
والفيروزج ونحوه مما لا ينطبع تحتها وهذا هم الى استخراج معادنها  
من الكبريت وغيرها وأقلها الملح ومع ذلك لا ينتفع بالطعام إلا به ولو خلا  
عنه أهل بلدة لتسارعوا الى الهلاك وانظر الى الحيوان طائر وماش على  
رجلين أو على أربع أو عشر أو مائة وطيور الجو والوحش وانظر كيف  
اكلها وشربها وشتاؤها وصيفها وشتاؤها مساكنها فاعلم كيف يضع لعبه  
كالخيط كأنه السدا ثم يشتغل باللحمة كأنه ناسج يفعل ذلك بين موضعين  
متقاربين بينهما ذراع أو أقل ويجعل بابا لبيته يدخل منه ويترصد منه  
صيد الذباب واذا عجز عن الصيد بذلك علق نفسه في خيطه في الهواء  
فاذا طارت ذبابة وقع عليها بذلك قيل واعجب الحيوان الانسان ومع ذلك  
لا يتمجب من نفسه لكثرة المشاهدة ولو رأى حيوانا غريبا لتجدد  
تعجبه بل لو نظر الى الانعام لكاد يقضى عجباً هذا اللاكل وهذا للزينة  
وهذا للركوب والحمل وانظر الى منافعها من لباس وبيوت وغير ذلك  
وانظر الى عظم البحر فان الارض يحملها كجزيرة صغيرة بالنسبة للمحيط  
وباقى الارض مستور بالماء قال <sup>عليه السلام</sup> « الارض في البحر كالاصطبل في  
الارض » وفي البحار أضغاف ما يشاهد في الارض من الحيوان والجواهر  
وأجرى عليها السفن ولا تفرق وترى بقدره الله سفينتين كل واحدة  
منهما تجرى الى الجهة التي جاءت منها الاخرى دبح كل واحدة غير دبح



الآخري وانبت المرجان في صم الصخور في البحر وأخرج العنبر واعتبر  
الماء فانه أكثر الاشياء التي تقوم بها البنية لو احتاج الى شربة لا بدل فيها  
الدنيا كلها لو ملكها ثم لو عسر خروجها بعد الشرب لا بدل كذلك وانظر  
الهواء والريح فيه تارة للرحمة وتارة لعذاب فآلى للرحمة من جهات بكرة  
واحدة فهي رياح وآلى للعذاب من جهة واحدة فهي ريح واحدة والظير  
في الهواء يسبح كالخوت في الماء سواء وتضطرب جوانب الريح وأمواجه  
كما تضطرب أمواج البحر وانظر الى رقة الماء وسيلانه كيف حمل السفينة  
وما فيها والى لطاف الهواء ودقته ثم شدة قوته مهما انتقبض عن الماء  
فلزق المنفوخ يتعامل عليه الرجل القوي ليغمسه في الماء فانظر كيف  
ينتقبض الهواء من الماء بقوته مع لطافته وبهذه الحكمة امسك الله السفن  
على الماء وكذا كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء لان الهواء ينتقبض  
عن الغوص في الماء فالفينة تملأت باذيال الهواء من جوفها فلم تغص في  
الماء وانظر في السموات والنجوم ومن نظر في غيرهن فقد فاته النظر  
فالارض والبحار والهواء وكل جسم بالاضافة الى السموات كقطرة في بحر  
واصغر وانظر كيف تكرر ذكرها في القرآن وفي الصورة الواحدة كقوله تعالى  
« والسماء ذات البروج - والسماء والطارق - والسماء ذات الحجب - والسماء  
وما بناها » وتوكله « والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها - فلا أقسم  
بالخمس الجوار الكدس - والنجم اذا هوى - فلا أقسم بمواقع النجوم »  
وقد علمت ان عجائب النطفة عجز عنها الاولون والآخرون فكيف ما  
عظمه الله واقسم به واحال الرزق اليه « وفي السماء رزقكم وما توعدون »  
وأثنى على المتفكرين وقال « ويتفكرون في خلق السموات والارض »  
قال رسول الله ﷺ « ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سميلته » أي  
تجارزها من غير فكر وذم المعرضين فقال « وجعلنا السماء سقفا محفوظا  
وهم عن آياتها معرضون » فمن محفوظات والارض والبحار متغيرات وقال

وكذا في خصاله

« وبينا فوقكم سبعا شدادا » فاي نسبة لجميع البحار والارضين الى السموات  
والمراد نظر اعتبار لا نظر العين الا انه قد يكون مفتاحا لنظر الاعتبار  
بالقلب ولو أريد نظر العين فلم مدح الله ابراهيم بقوله « وكذلك نرى  
ابراهيم ملكوت السموات والارض » واعتبر دوام طلوع الشمس والقمر  
والنجوم بلا فتور في مطالع وغروبها في مغارب متفاوتة وسيرها سيرا  
مقدرا لا يزيد ولا ينقص وبعض نجومها على صورة العقرب<sup>(١)</sup> والحوث  
والجمل والثور والاسد والانسان ولا صورة في الارض الا لها مثال في  
السماء وانظر اختلاف الليل والنهار والفصول الاربعة والحر والبرد وزمان  
الاعتدال وقد قيل ان أصغر كوكب مثل الارض ثمان مرات واكبره  
مائة وعشرون مرة مثل الارض وبهذا تعرف ارتفاعها اذ للبعد صارت  
تري صغارا قال الله تعالى « رفع سمكها فسواها » ففي الاخبار بين كل  
سمايين خمس مائة عام ومع عظم السماء وكواكبها المركوزة فيها تسير بسرعة  
فالزمان من طلوع أول جزء من كوكب الى تمامه قليل والكوكب مثل  
الارض مائة مرة ودار الفلك في هذه الملاحظة مثل الارض مائة مرة  
وقال ﷺ لجبريل « هل زالت الشمس » فقال جبريل عليه السلام  
« لا نعم » فقال « كيف تقول لا نعم - فقال - حيث قلت لا الى ان قلت نعم  
سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام » فانظر عظم خالق ذلك كله ومثبته  
مع ثقله بلا علاقة ﴿ وكذا ﴾ تفكرك ﴿ في خصاله ﴾ أي خصال التوحيد  
وهي ماتم التوحيد به مما قال بعض انه توحيد وما هو توحيد كمعرفة الله

(١) أي جملة من النجوم على صورة العقرب الخ الانجم واحد فانهم وذلك ان الاوائل لما  
ارادوا وضع الاسماء لمنازل الشمس والقمر نظروا الى تلك المنازل فتشاهدوا في كل منها جملة  
من الكواكب شبيهة بنوع من الحيوان في هيئة يجمعها فسموا تلك الجملة باسم ذلك الحيوان  
اما النجم الواحد ففكرى الشكل فالاجرام الملوية كلها كذلك فمنها ما يقوى بذاته كالشمس  
ومنها ما يقوى بغيره كالقمر وكالاقمار المحيطة بالمشترى أو زحل وغيرها فسمعان مبدع ذلك النظام  
العجيب والمخترع لذلك الاجسام النيرة البديعة



كمعرفة الجنة والنار والانباء والرسول ومرسلهم ومن أرسلوا اليه وتصديقهم ونحو ذلك فالتفكير فيه توحيد وفي لواجب غيره وفي النفل والمباح والاستدلال على كل ومعرفة وما عليه طاعة وإيمان كالتفكير في العلم والبحث فيه والاستدلال عليه وكيفية التوصل به الى معرفة الحق والباطل وان فيه المختلف فيه أو ما يسمع جهله ولا يهلك بترك التفكير فيما لا يسمع بعد علمه

تعالى ومثل لذلك بقوله ﴿ كمعرفة الجنة والنار والانباء والرسول ومرسلهم ﴾ وهو الله تعالى ﴿ ومن أرسلوا اليه وتصديقهم ونحو ذلك ﴾ كالموت والبعث والحساب والعقاب والجنة والنار والتدبير فانه أفضل من التفكير في غيره ﴿ فالتفكير فيه ﴾ أي في نحو ذلك ﴿ توحيد ﴾ وطاعة وإيمان ﴿ و ﴾ التفكير ﴿ في الواجب غيره ﴾ أي غير ما ذكر من خصال التوحيد ﴿ وفي النفل والمباح والاستدلال على كل ومعرفة وما عليه ﴾ من ثواب فان للمباح ثوابا اذا فعل بنية تفكير كيف أباحه الله وفيما عليه من الحسنات لمن نوى والشكر الذي أوجب الله عليه ذلك كله ﴿ طاعة وإيمان ﴾ غير توحيد ﴿ كالتفكير في العلم ﴾ الذي لا يسمع جهله والذي يسمع جهله الفقه والقرآن <sup>(١)</sup> والسنة والنحو وغيره من علوم العربية والمنطق والبحث فيه ﴿ كيف يقرأ أو كيف يفسر أو كيف التأويل أو أي وجه أو قول أرجح والبحث علاج الكشف عن الشيء المحسوس لغة وفي الاصطلاح علاج بيان الشيء والكشف عن حقيقة لا بالحس وما ذكرته من لفظ علاج أولى مما فعله غيري من استقاطه ﴿ والاستدلال عليه وكيفية التوصل به الى معرفة الحق والباطل وان فيه المختلف فيه أو ما يسمع جهله ﴾ والمجمع عليه وما لا يسمع جهله ﴿ ولا يهلك ﴾ ولا يعصى ﴿ بترك التفكير فيما لا يسمع ﴾ جهله ﴿ بعد علمه ﴾ اذا أقامه كما خوطب به

(١) أي مجموع القرآن وأما بعضه وهو مقدار ما يؤدي به فرض الصلاة فواجب ولا يسمع جهله وعند بعض لا يسمع جهله لفظ القرآن وأنه الكتاب المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ويسمع جهله هذه المذكورة ما لم يحتج اليها لان علمها من الفروض الكفائية والله اعلم

ولزم بنسيانته بعده ويجهله قبله وبالشك فيه مطلقا ولا يسمع ويتفاضل العلم أيضا فهو في المنصوص عليه أفضل منه في المجمع عليه وهو فيه أفضل منه في المختلف فيه وهو في المعصية من حيث تنسب لله تعالى كالنهي عنها وما أوجب لفاعله من العقاب مطلقا ان لم يتب منها والاعتبار بها وبفاعلهما بكونه مخذولا لا معانا وبحلم الله عليه وأمهاله طاعة

﴿ ولزم ﴾ الهلاك ﴿ بنسيانته ﴾ أي نسيان ما لا يسمع أي بنسيان وجوب أو تحريم ما لا يسمع ﴿ بعده ﴾ أي بعد علمه فاذا نسيه فقد نسي التفكير فيه واذا كان يتفكر فليس ناسيا وقيل لا يهلك بالنسيان نفسه اذا نسي وجوب الواجب وتحريم الحرام ولكن يهلك اذا لم يفعل ذلك الواجب أو فعل ذلك المحرم ﴿ و ﴾ لزم الهلاك ﴿ بجهله ﴾ وعدم التفكير فيه ﴿ قبله ﴾ قبل العلم به ﴿ وبالشك فيه مطلقا ﴾ بعد العلم وقبله فبعد العلم رجوع عنه وقبله عدم العلم ﴿ ولا يسمع ﴾ الشك فيه ﴿ ويتفاضل ﴾ التفكير في العلم أيضا فهو في المنصوص عليه ﴿ ايجابا أو تحريما أو اباحة ﴾ أفضل منه في المجمع عليه وهو فيه ﴿ أي في المجمع عليه ﴾ أفضل منه في المختلف فيه ﴿ والسنة المتواترة بعد المجمع عليه وقيل بالعكس وغير المتواترة بعدهما ورأي العالم السنة ﴿ وهو ﴾ مبتدأ أي التفكير ﴿ في المعصية من حيث تنسب لله تعالى ﴾ كخلقها وبغضه إياها ﴿ كالنهي عنها وما أوجب لفاعلهما من العقاب مطلقا ﴾ دنيا وأخرى كبيرة أو صغيرة فان الصغيرة منهى عنها مبغضة وفيها العقاب ان لم يتب كما قال علي العموم ﴿ ان لم يتب منها والاعتبار بها وبفاعلهما بكونه مخذولا ﴾ في فعلها ﴿ لا معانا ﴾ بمعنى ان فعلها ليس من التوفيق ولا من الصواب ولو كان العاصي موقفا عند الله اذا كان من السعداء ﴿ وبحلم الله عليه ﴾ اذ لم يعاجله بالمعقوبة كما قال ﴿ وأمهاله ﴾ وبسط التوبة فقد يتوب ويكون كمن لا ذنب له ﴿ طاعة ﴾ خبر المبتدأ وفي نسخة من جهة تنسب لله تعالى والظرف لا



ومن جهة التلذذ بها وبفعلها معصية وأفضل أوقات التفكير آثناء الليل  
وأطراف النهار \* باب

يضاف للجملة اذا كان ظرف مكان الا ماورد منه مضافا اليها فيجوز ان  
تستعمله مضافا اليها فينون لفظ جهة فتكون الجملة بعده نعمتاله والرابط  
محذوف أي من جهة تنسب بها المعصية لله تعالى ﴿والتفكير في المعصية  
﴿من جهة التلذذ بها﴾ في ذاته ﴿وبفعلها معصية﴾ يمكن أن تكون  
كبيرة أو صغيرة عند الله ولكن اذا أصر كفر باصراره وذلك أن يتفكر  
في المعصية ويتلذذ بالتفكير فيها أو ذواتها وبالتفكير في ايقاعها مثل أن  
يتلذذ بالتفكير في السرقة أو في ايقاعها أو في الوطء الحرام أو في ايقاعه  
وكذا التفكير في المعصية بلا تلذذ لكن يتفكر ليعرف كيف يصلها فذلك  
التفكير معصية ﴿وأفضل أوقات التفكير آثناء الليل﴾ ساعات الليل  
جمع اني<sup>(١)</sup> أي وقت ﴿وأطراف النهار﴾ الطرف الاول بعد الفجر  
الى طلوع الشمس وما بعده والزوال وما اتصل به بعد وقبل فانه طرف  
النصف الاول وغروب الشمس وذكر الشيخ احمد ان الافضل اول الليل  
واول النهار قال مثل طلوع الشمس وغروبها والله اعلم

### باب في الشكر

وهو قيل ينبىء عن تعظيم المنعم لكونه منعمًا سواء كان باللسان  
أو بالجنان أو بالاركان ومتعلقه لا يكون الا النعمة ومورده اللسان  
وغيره ومعنى انبائه عن تعظيم المنعم أنه في حد ذاته كذلك سواء ظهر في  
الخارج أو لا فان الشكر الجناني لو عرف عرف المنبأ عنه وهو بالنسبة  
الى الله ظاهر مطلقا ولا يقدر الجهل بالمنبأ عنه كما لا يقدر في دلالة

(١) اني مثل المدة قال الراغب الاصفهاني في المفردات ص ٢٨ : وآثناء الليل ساعاته الواحد  
وانني وانى وقال : والانا اذا كسر اوله قصر واذا فتح مد نحو قول الخطيب :  
وانيت المشاء الى سهيل أو الشعرى فطال بي الاناء  
وافتهر القاموس على الكسر في المفرد والضم ذكره في الجمع فقال : انا كالي . وأنا كهننا

اللفظ على معناه الجهل بالوضع على انه يجوز ان يعرف اعتقاد الشاكر  
بالالهام ونحوه الا ان فيه ان التباين بين المنبأ والمنبأ عنه في الشكر  
الجناني خفي فان الظاهر أن الاعتقاد هو التعظيم قال الغياث في حاشية  
مختصر السعد عن الشريف في حواشي شرح المطالع : انه يعتبر ذلك  
الانعام على ذلك الشاكر وقيل تقييد الانعام بكونه على الشاكر لم يثبت  
بالنقل الصحيح فلا يصح ان يقال انه تعالى شاكر حقيقة على الاول  
ويصح على الثاني واعلم انه يعتبر في الشكر باللسان أو الاركان اعتقاد  
الشاكر اننى التعظيم الجناني والتعريف دال عليه لما كان الباعث على  
التعظيم الانعام كان هناك تعظيم باطى قطعا ضرورة ان الانعام  
لا يكون باعنا على السخرية وهذا انما يظهر اذا تعلق قولنا لكونه منعمًا  
بالفعل فيكون معناه فعلا صادرا للانعام لا بالتعظيم فان الانباء عن  
التعظيم المعمل بالانعام لا ينافي السخرية كذا ذكره المحقق الدواني. قلت  
وبتعليل لكونه بالفعل كما ذكره يسقط ما قيل من انها هنا بحثا وهو ان  
الانباء عن الشيء لا يستلزم تحققه فضلا عن قصده وذلك لان الفعل  
الذي يكون لاجل الانعام لا يصدر عن عاقل الاعلى قصد التعظيم.  
واعلم ان الاحتمالات العقلية سبعة : هذه الثلاثة المذكورة اللسان والجنان  
والاركان مع كونه بمجموعها أو بمجموع اثنين منها والذي يعتبر  
منها ما كان بالجنان على الانفراد أو مع مجموع الآخرين أو مع أحدهما  
فاو لمنع الخلو لا لمنع الجمع. وانه قلت عطف قوله أو بالجنان على ما قبله  
بلو وعطف ما بعده عليه بها يدل على ان مجرد الذكر اللساني والاركاني  
يكون شكرا وانه مناف لاعتبار فعل القلب مع كل منهما. قلت. فعل  
القلب يعتبر مع كل منهما على انه شرط خارج لاجزاء أحدهما فاذا تطابق  
الاعتقاد واللسان على شكر فلك هنالك حالتان : احدهما أن تنظر أولا  
وبالذات كونه باللسان ويلاحظ كونه بالجنان بالتبعية والاخرى ان



وجب شكر المنعم وهو ترك كفره وإدائه فرائضه اعتقادا ونطقا وفعلًا  
ويكون في كل ما أمر به ولو نفلا

ينظر أولا وبالذات كونه بالجنان ويلاحظ كونه باللسان بالتبعية وقس  
عليه تطابق الاعتقاد والاركان وبها يظهر وجه آخر للعطف بين  
الثلاثة باو اذ يمكن أن يعتبر أحدهما مع الاجتماع أولا وبالذات  
ويلاحظ الآخران بالتبع فلا يكون مورده الا أحدهما وقد بسطت  
الكلام على الشكر والحمد آخر ما ينبغي على أبي مسئلة وعرفه المصنف  
في حق الله تعالى بقوله ﴿وجب شكر المنعم﴾ سبحانه وتعالى سمعنا  
وشرعنا عندنا وعقلا عند غيرنا وعندى انه يجب عقلا لقوله ﷺ  
«جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها» فاذا  
ادرك صاحب الجزيرة وجود الله بذلاله خلق الله من بحر وارض وشجر  
وسماء ونجومها وجب عليه بذلك توحيد الله فيعلم انه محسن اليه فيرضى  
بما ضره ان صدق علمه باحسانه ويرى احسانه اعظم من مضرته فيخرج  
بذلك الى حيث يؤدي شكره اذ احبه فهو معذور في غير التوحيد واذا  
وجد لذلك دعاه الى العمل لله فيخرج ليكتسب تفاصيل العبادة ولا يقبل  
عقلنا ان يحى صاحب الجزيرة مثلاً فيقول الله عز وجل قد بلغك رسولى  
وكفرت به مع انه لم يره ولم يسمع به ولى على ذلك زيادات في غير المحل هذا  
﴿وهو﴾ اى الشكر ﴿ترك كفر﴾ نعم ﴿وإدائه فرائضه اعتقادا  
ونطقا وفعلًا﴾ واراد بالكفر فعل الكبائر كالزنى والسرقة ولو اقتصر  
عليه واراد به ما يشمل ترك الفرائض او اقتصر على قوله ادائه فرائضه  
السخ واراد ما يشمل ترك الكبائر لان تركها فرض لجاز ومن الشكر  
ما لا يجب وأشار اليه بقوله ﴿ويكون في كل ما أمر به ولو نفلا﴾ اذا  
فعل النفل تعظيماً له تعالى لكونه منبهاً عليه وكذا في الواجب فراده ان  
الشكر له تعالى ترك كفره وإدائه فرائضه اعتقادا ونطقا وفعلًا لاجل انه

منعم واولى من ذلك ان لا يشترط في شكر الله التعليل بالمنعم لا يمكن ان  
يترك الكفر ويؤدي الفرض ويتطوع اعظاماً لله تعالى ولو لم يكن ثواب  
ولا عقاب أو خوف من عقابه واعلم ان الشكر ينتظم في علم وحال وعمل فالعلم  
الاصل فيورث الحال والحال يورث العمل فالعلم معرفة النعمة من المنعم والحال  
الفرح الحاصل بالانعام والعمل القيام بمقصود المنعم ويتعلق ذلك  
العمل بالقلب والجوارح واللسان فالعلم هو أن يعلم عين النعمة ووجه كونها  
نعمة في حقه وذات المنعم ووجود صفاته التي بها يتم الانعام ولا بد أن  
يعرف أن النعم كلها من الله والا واسط مسخرون من جهة قال موسى  
عليه السلام في مناجاته «إلهي خلقت آدم بيديك وفعلت وفعلت فكيف  
شكرك فقال : علم أن ذلك كله مني فكانت معرفته شكراً» والحال  
المستمدة من أصل المعرفة الفرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع وهذا  
شكر كما أن المعرفة شكر لكن ان كان الفرح بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام  
فمن أعطاه ملك شيئاً وفرح به من حيث أنه منقمة فلا شكر في هذا بل  
تلاذ لموافقة الفرض وان فرح به من حيث أن الملك اعتنى به واهتم بجانبه  
بحيث لو حصل من جهة غير جهة الملك لم يفرح به فهذا شكر من يعمل  
خوفاً من العقاب ورجاءاً للثواب وان فرح به من حيث أنه يخدم به الملك  
ويقرب منه وهذا شكر من يعمل لله ولو لم يكن ثواب ولا عقاب  
وعلامته أن لا يفرح من الدنيا الا بما هو مزرعة الآخرة قال الشبلي :  
الشكر اعتبار المنعم لا رؤية النعمة وقال الخواص : شكر العامة على المطعم  
والمشرب والملبس وشكر الخاصة على واردة القلوب وذلك ان القلب اذا  
صح لا يلتذ بغير معرفة الله وذكره ولقائه وانما يلتذ بغيره اذا مرض  
بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل البطن وكما يكره المريض الاشياء  
الحلوة ويحب الاشياء المرة . واعلم ان العلم بموجب الفرح الحاصل من  
معرفة المنعم متعلق بالقلب واللسان والجوارح أما بالقلب فقصدته الخير



واضماره لكافة الخلق وأما باللسان فإظهار الشكر بالتحميدات الدالة عليه وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصية والشكر باللسان أمور به لاظهار الرضى عن الله تعالى قال عليه السلام لرجل «كيف أصبحت» فقال بخير فأعاد فقال بخير فأعاد السؤال فأعاد حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله واشكره فقال «هذا الذى أردت منك» وكان السلف يستلون وينتقم إخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا والمستنطق مطيعا والشكوى معصية قبيحة من أهل الدين وكيف لا تقبح من ملك الملوك الذى بيده كل شىء الى مملوك لا يقدر على شىء وقيل هي الى المسلم شكوى الى الله وروى أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز فقام شاب ليمتكلم فقال عمر الكبير الكبير فقال يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالنسب لكان في المسلمين من هو أسن منك فقال تكلم فقال لسنا وفد الرغبة ولا وفد الرهبة أما الرغبة فقد أوصلها اليك فضلك وأما الرهبة فقد آمنتنا عدلك وانما نحن وفد الشكر جئناك نشكرك وقيل الشكر الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وهذا نظر الى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب وقيل الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه وكذلك نظر الى مجرد عمل اللسان وقيل اعتكاف الى بساط الشهود بإدامة حفظ الخدمة وهذا جامع لاكثر معاني الشكر لا يشذ منه إلا عمل اللسان وقيل حمدون التقصير: شكر النعمة أن ترى نفسك في الشكر طفيليا وهذا إشارة الى معنى المعرفة من معاني الشكر فقط وقيل الجنيد: الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة وهذا إشارة الى حال من أحوال القلب على الخصوص وكل منهم يقول بحسب الحال الغالب عليه أو بما يليق بالسائل وقيل الشكر الواجب شكر القلب وهو أن يعلم العبد أن النعمة من الله عز وجل وان لا نعمة على الخلق من أهل السموات والارض إلا وبها من الله تعالى حتى يكون الشكر لله تعالى عن نفسك

وعن غيرك ويدل على أن محله القلب قوله تعالى «وما يكم من نعمة من الله» أى ايقنوا أنها من الله وقيل الشكر معرفة العجز عن الشكر وكذا ما يروى عن موسى وداود عليهما السلام لا الله عز وجل كيف شكرك آدم وقد فعلت وفعلت فقال علم أن ذلك منى قال محمود الوراق عليه السلام إذا كان الشكرى نعمة الله نعمة عليه السلام على له في مثلها يحب الشكرى فكيف بلوغ الشكر الا بفضلها وإن طالت الأيام وأصل العجز إذا من بالسرار عم سرورها وإن من بالضرراء أعقبها الأجر فما منهما إلا له فيه نعمة تضيق بها الأوهام والعجز والجور وعن النعمان بن بشير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير» ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله» والتحدث بالنعمة شكر وهذا شكر لسان كما قال عمر بن عبد العزيز تذكروا النعم وإن ذكرها شكر ومن شكر الجوارح ان النبي صلى الله عليه وسلم قام حتى تورمت قدماه فقيل له يا رسول الله اتفعل هذا بنفسك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال «أفلا أكون عبدا شكورا» وقال أبو هارون: دخلت على أبي حازم فقلت له يرحمك الله ما شكر العيين قال إذا رأيت بهما خيرا ذكرته وإذا رأيت بهما شرا سترته قلت فما شكر الأذنين قال إذا سمعت بهما خيرا حفظته وإذا سمعت بهما شرا نسيتهما وأعلم ان للمتعلم من الخلق في الشكر خطا إما بالثناء عليه بزيادة محله في القلوب وشهرته وجاهه بظهور كرمه عندك وإما بالخدمة التي هي إعانة له على بعض أغراضه أو بالشوك بين يديه في صورة الخدم وذلك تكثير لسواده وسبب لزيادة جاهه فلا يكونون شاكرين له إلا بذلك أو نحوه وذلك محال في حق الله عز وجل لأنه تعالى غنى غير محتاج الى شىء عوائن كان كل ما تفعل نعمة أخرى من الله جل وعلا علينا إذا قدونا وولفقتنا وقد روى عن دلود وموسى عليهما السلام انهما قالا يا رب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك



الا بنعمة ثانية من نعمك - وفي لفظ آخر - وشكركى لك نعمة اخرى  
لك توجب على الشكر لك « فاحي الله تعالى اليهما » اذا عرفت هذا  
فقد شكرتني « وزمان داود متأخر عن زمان موسى وفي خبر آخر » اذا  
عرفت أن النعم منى رضى منك بذلك شكرا « فأنه الشاكر والله المشكور  
اذ يعطى ويثيب الشاكر على الشكر فاثابته شكر وهو المحب أيضا وهو  
المحبوب روى أن حبيب بن حبيب قرأ قوله تعالى « انا وجدناه صابرا نعم  
العبد انه أواب » فقال : واعجابه أعطى وأثنى اشارة الى أنه اذا أثنى على  
اعطائه فلى نفسه أثنى فهو المثنى وعن الحسن أنه يقول يا بن آدم متى تنفك  
من شكر النعمة وأنت مرتين بها كلما شكرت نعمة تجد ذاك الشكر  
أعظم منها عليك وأنت لا تنفك بالشكر من نعمة الا الى ما هو أعظم  
منها وهو المثنى عليه وقرأ أبو سعيد الميمنى « يحبهم ويحبونه » فقال :  
لعمري يحبهم ودعه يحبهم ودعهم يحبونه فقال لانه انما يحب نفسه أشار  
الى أنه المحب وأنه المحبوب الا ترى ان المصنف اذا أحب تصديقه فقد  
أحب نفسه والصانع اذا أحب صنيعه فقد أحب نفسه وهكذا وكل ما في  
الوجود فهو صنعة لله تعالى وتعبير الصوفية بالدخول في هذا التوحيد بفناء  
النفس أي فنى عن نفسه وعن غير الله تعالى فلم يبر الا الله ولما قال الله تعالى  
« واسجد واقترب » قال [عليه السلام] « في سجوده » أعوذ بعمرك من عقابك  
واعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت  
كما أئنت على نفسك ، فاعوذ بعمرك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل  
الله تعالى فقط فكانه لم ير الا الله وافعله واستماذ بفعله من فعله ثم اقترب  
فقنى عن مشاهدة الافعال الى صفات الذات والذات فقال اعوذ برضائك  
من سخطك وقال اعوذ بك منك ففر منه اليه وقال لا احصى خبر عن  
فناء نفسه وقوله انت كما أئنت على نفسك بيان انه المثنى والمثنى عليه وكان  
عليه السلام لا يرقى من رتبة الى اخرى الا ويرى الاولى بعدا بالاضافة

ولا يسمى تاركه ان تم الفرض وتارك الكبائر لا الصغائر غير شاعر  
أو مومن

الى الثانية فكان يستغفر من الاولى ويرى ذلك نقصا في سلوكه فقال  
عليه السلام « انه ليغان على قاي حتى استغفر الله في اليوم والليلة سبعين  
مرة » فكان ذلك لترقيه الى سبعين مقاما ولما قالت عائشة رضى الله  
عنها : اليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فما هذا  
البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد قال « افلا اكون عبدا  
شكورا » اي افلا اكون طالبا للمزيد في المقامات « لئن شكرتم  
لازيدنكم » وكل ما خلق الله تعالى في الدنيا انما خلقه ليتوصل به الى  
سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى فمن استعمل ما انعم الله عليه  
به من جوارحه وماله وعقله في معصية فقد كفر نعمه تعالى ومن اهلها  
ولم يستعملها فقد كفر ايضا اذ عطلها عما خلقت له وذلك كسلطان اعطى  
عبدا مركوبا ليسعد بالقرب من السلطان ويتلذذ به لا ليعذمه ولا ليزيد  
في ملكه لضعفه وغناء السلطان عنه فان لم يركبه الى السلطان بل الى  
جهة اخرى أو لم يركبه أصلا فقد كفر نعمته وكل مطيع فهو شاكر بقدر  
طاعته فلشكر انصراف نعمة الله من جهة محبة الله فالمطيع شاكر ومن  
حيث انه محل الشكر اذ صدر منه فهو مشكور لله تعالى وكذا من  
وهثنى عليه واعلم ان فعل الشكر وترك الكفر لا يتم الا بمعرفة ما يحبه  
الله تعالى عما يكرهه اذ معنى الشكر استعمال نعمه في محابه ومعنى الكفر  
نقيض ذلك اما بالسمع ومستنده الاخبار والآيات واما ببصيرة القلب  
وهو النظر بعين الاعتبار فانه يظهر له ان الحركة في خلق كذا هي  
كذا وكذا وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله ولا يسمى تاركه أي  
تارك النفل « ان تم الفرض وتارك الكبائر لا الصغائر » أو المكروه  
« غير شاعر أو » غير « مومن » لان الصغيرة والمكروه غير كفر



ولا منزلة بين الشكر والكفر

«ولا منزلة بين الشكر والكفر» فذو الكبيرة كافر غير شاكر والمؤني شاكر غير كافر والموقوف فيه هو في نفس الامر شاكر أو كافر وأما الصغيرة فان قلت انها كفر بمعنى ان فاعلها لم يطع النعمة فيما خلقت له لا بمعنى انه يبرأ منه أو يدخل النار بمجرد ما جاز على هذا فاعلمها غير شاكر والدليل على ما قاله المصنف قوله تعالى «إما شاكرًا وإما كفرًا» وهذه الآية من آيات ذكر الشكر وقوله «ليبلوني أشكر أم أكفر» وقد قرن الله تعالى الشكر بالذكر في قوله تعالى «فاذكروني إذ كررتم وأشكروا لي ولا تكفرون» مع انه قال «ولذكر الله أكبر» وذكر الله الشكر في قوله تعالى «لما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم» وقوله تعالى «وسنجزى الشاكرين» وقال عن المؤمنين «لأعبدن لهم صراطك المستقيم» قيل هو الشكر ولملو رتبة الشكر طعن المؤمنين في الخلق فقال «ولا تجحد أكثرهم شاكرين» وقول الله تعالى «وقليل من عبادي الشكور» وقطع بالمريد على الشكر ولم يستثن فقال «لئن شكرتم لازيدنكم» واستثنى في الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال «فسوف يعطيك الله من فضله إن شاء» ويكشف ما تدعون اليه إن شاء» وقال «يرزق من يشاء» وقال «ويقرر ما دون ذلك لمن يشاء» وقال «وليتوب الله على من يشاء» وهو صفة الله تعالى كما قال «والله شكور حليم» وجعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة وقال «وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده» وخاتمته إذ قال «وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين» وقال «الطعام الشاكر بمنزلة الصائم الصابر» ومر بضع العلماء (١) بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال منذ سمعت قوله تعالى «وقودها»

(١) في النسخة الثانية: بعض الانبياء» ويشكل عليه كيف يسمع نبي من الانبياء آية من القرآن وهي الآية الانبياء

الناس والحجارة» فاننا ابكي من خوفه فسأل الله ان يحبره من الهمار فاجابه ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك فقال لم تبكي الآن فقال ذلك يكاء الخوف وهذا يكاء الشكر وعنه عليه السلام «ينادي يوم القيامة ليقيم الحمدون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة» قيل وما الحمدون قال «الذين يشكرون الله تعالى على كل حال» وفي لفظ آخر الذين يشكرون الله على العراء والضراء» وقال عليه السلام «الحمد رداء» (١) أي اكثار النكر ما منع عن المعاصي واوحى الله تعالى الى ايوب عليه السلام «إني خصيت بالشكر مكافأة من أوليائي» واوحى الله تعالى في الصابرين دارهم دار السلام إذا دخلوها اهملتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر التزبدكم ولما نزل في الكناز ما نزل قال عمر رضي الله عنه فأى المال تتخذ فقال عليه السلام «لا يتخذ أحدكم لسانا إذا ذكره وقلبا إذا ذكره» وقال ابن مسعود: الشكر نصف الإيمان وعن انس عن رسول الله عليه السلام «ان الله ليراضى عن العبد ان يراكل الكلمة ويشرب الشربة فيحمده عليها» وعن السماء بثابت يزيد سمعت رسول الله عليه السلام يقول «إذا جمع الله الأولين والآخرين جاء متاد ينادى بصوت يسمعه الخلائق سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم الذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون لوهم قليل ثم ينادى لمناد ليقيم الذين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل ثم يجلس السانوا الخلق» وعن اقتادة ان النبي عليه السلام قال «اربع من أعطيتن فقد أعطيت خير الدنيا والآخرة: لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وأبدا صابرا وزوجة مؤمنة صالحة» ومن دعاء آدم عليه السلام «اللهم اني أسألك لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وأبدا صابرا ورحمة تعمتني في الدنيا والآخرة والعود بك من ولد يكون على شيتا ومن امرأة شيتا قبل المشيب ومن مال يكون على وبالا»

(٢) في النسخة الثانية: «رداء الرحمن» ولم أقف على هذا المن في هذه الزيادة مع شدة البحث عنه



ومن جاز لورأى منى حسنة كتمها ولو رأى منى سيئة افشاها « وعن  
سفيان الثوري ان رزقك الله فاحمد الله تعالى على اثنين احمد الله تعالى  
عليهما واشكره اجتنابك من باب السلطان واجتنابك من باب الطبيب  
وعن بعض التابعين من اظهرت عليه النعم فليكثر ذكر الحمد لله ومن  
كثرت همومه فعليه بالاستغفار ومن اخ عليه الفقر فليكثر من قول  
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعن النبي ﷺ « اذا كان في الطعام  
أربعة فقد كل شأنه كله : اذا كان من حلال ، واذا ذكر اسم الله عليه ، واذا  
كثرت عليه الايدي ، واذا فرغ منه فحمد الله عليه » وعن الحسن عن  
النبي ﷺ « ما أنعم الله على عبد من نعمة صغرت أو كبرت فقال الحمد  
رب العالمين الا كان قد اعطى أفضل مما أخذ » وعنه ﷺ « عجيبت لامر  
الؤمن أمره كله على خير ان اصابه خير فشكر كان له خير وان اصابه ضر  
فصبر كان له في ذلك خير » وقال عيسى عليه السلام « يا بني اسرائيل كلوا  
من خبز الشعير وبقول الارض واعلموا انكم لن تؤدوا شكر ذلك فكيف  
ما فوقه » وعن سعيد بن جبير أول من يدخل الجنة من يحمد الله في  
السراء والضراء والشكر عبادة الاولين والآخرين والملائكة وأهل الارض  
وأهل الجنة اما الانبياء فكقول الله تعالى أمراً لنوح لما نجاه والمؤمنين  
الله « قل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين » وقول ابراهيم خليل  
الرحمن عليه السلام « الحمد لله الذي وهب لي الكبر اسماعيل واسحاق »  
وقول داود وسليمان عليهما السلام « الحمد لله الذي فضّلنا على كثير من  
عباده المؤمنين » وأهل الجنة قيل يقولون الحمد لله في ستة مواضع عند  
قوله تعالى « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » يقولون « الحمد لله الذي  
نجانا من القوم الظالمين » وحين نجاتهم في الحساب يقولون « الحمد لله الذي  
اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور » وعند اغتسالهم بماء الجنة والنظر  
اليها يقولون « الحمد لله الذي هدانا لهذا » وعند دخولها يقولون « الحمد لله

الذي صدقنا وعده » وعند استقرارهم في منازلهم يقولون « الحمد لله الذي  
أحلنا دار المقامة من فضله » وعند الفراغ من الاكل والشرب يقولون  
« الحمد لله رب العالمين » كذا قيل وقال بعض الحكماء اشتغلت بشكر  
أربعة أشياء : الأول ان الله تعالى خلق الف صنف ورأيت بني آدم أكرم  
الخلق وجماني منهم . والثاني انه فضل الرجال على النساء وجماني منهم .  
والثالث ان الاسلام افضل الاديان وجماني مسلماً . والرابع ان أمة  
محمد ﷺ أفضل الامم وجماني منهم . ويقال الشكر على وجهين : شكر  
العام وشكر الخاص فالعام الحمد باللسان وان تعرف ان النعمة من الله  
والخاصة الحمد باللسان والمعرفة بالقلب والخدمة بالاركان وحفظ الجوارح  
عما لا يحل وعن محمد بن كعب الشكر هو العمل لقوله تعالى « اعملوا آل  
داود شكراً » أي لتحصلوا باعمالكم الشكر الواجب عليكم وعن عمرو بن  
شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله ﷺ انه قال « من كان فيه  
خصلتان كتبه الله شاكراً صابراً : أن ينظر في دينه الى من فوقه فيقتدي به  
وينظر في دنياه الى من هو دونه فيحمد الله » وتام الشكر في ثلاثة أشياء  
اذا اعطاك الله شيئاً فاعلم انه منه وارض به ولا تعصه مادامت لك منفعة  
ذلك الشيء وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى صفوة من خلقه  
اذا احسنوا استبشروا ، واذا جاءتهم نعمة شكروا ، واذا ابتلوا صبروا  
وركب سليمان بن داود مركباً فقال له ناس من قومه يا بني الله اعطيت شيئاً  
لم يطمه أحد من قبلك فقال « اربع من كن فيه كان أفضل مما أنا فيه :  
خشية الله في السر والعلانية والصدق في الغنى والفقر والعدل في الغضب  
والرضى وحمد الله على السراء والضراء » والنعمة ما يتلذذ به من حلال سواء  
حمدت عاقبته أولاً وقد أطالت الكلام في تعريفها في غير هذا الكتاب  
كشرح القلبصاady لا كما اشترط بعضهم حمد العاقبة وأما في أصل اللغة  
فالنعمة ما يتلذذ به ولو حراماً وذكّر الغزالي ان كل لذة ومطلوب يسمى



نعمة والنعمة الحقيقية للمادة الاخرية والنعمة ما سواها نعمة وسعادة  
غلط أو مجاز وكل ما يوصل إلى سعادة الآخرة بواسطة أو بواسطة  
فتمت نعمة ضحيح وصدق فالنعمة ما ينفع في الدنيا والآخرة جميعاً أو في  
الآخرة كالعلم والعبادة وما ينفع في الدنيا فقط أو يضر فيها ولا ينفع في الآخرة  
غير نعمة أو يضر وينفع فيها كالسبل الذي فيه السم فانه نفع أول الامر  
وضر آخره وباعتبار نعم الدنيا فما يضر أولاً وينفع آخرها نعمة كالذواء المر  
والخير اما مراد لذاته كرضى الله فانه لا يطلب ليتوصل به إلى غيره وهذا  
لمن وصل هذه الدرجة وأما لغيره كطلب رضاه لئلا يحرقه بالنار وكالمال  
لا ينفع به وأما لذاته وأغيره كالصحة والسلامة تقصد ليتوصل بها إلى  
العبادة الموصلة إلى الله وليوصل بها إلى لذة الدنيا ولذاتها فان الانسان  
يحب السلامة من حيث أنها سلامة فقلت لا يتصور هذا الاخير لانه  
ولم يحتاج إلى المشي مثلاً لئلا يكون يحب سلامة الرجل لعله يحتاج يوماً إلى  
السفر نعم قد لا يذكره سواد ما يستره الثوب ولو كان لا يظهر لغيره  
وأمن من ظهوره ويكون غيره يكرهه فذلك بحسب اختلاف الطبائع  
والاغراض ويقال أيضاً الخير اما نافعا أو لذياً أو جليلاً فالأول ما ينفع  
به والثاني ما في الجمال والثالث في كل حال ويقال النعمة عقلية أو بدنية  
مشتركة مع بعض الحيوان أو بدنية مشتركة مع جميع الحيوان فالأولى  
كلذة العلم والحكمة وهي أقل للذات وجوداً وأشرفها أما القلة فقلة المنتفع  
بها ولو كثر المتسمون بالعالم وأما شرفها فلا أيضاً لخير الدنيا والآخرة  
ولأنهما لا يصلان والثانية كلذة الرياسة والغلبة فان الأسد والنمر وبعض  
الحيوان يشارك الانسان في ذلك والثالثة كلذة البطن والفرج وهي  
أكثر وجوداً وأخص فأنها سبب الزنى والقنوة والبلد عن الله لمن لم  
يتحفظ ويقال حاصل سعادة الآخرة أربعة أمور : عيش لا فناء له ،  
وسرور لا غم فيه ، وعلم لا جهل معه ، وغنى لا فقر بعده قال عليه السلام

« لا عيش الا عيش الآخرة » قاله في الشدة عند حفر الخندق تسلياً  
للنفس وقاله في السرور منما للنفس عن الركون إلى سرور الدنيا عند  
احداق الناس به في حجة الوداع أو قاله شوقاً إلى لقاء الله تعالى لانه نعي  
إلى نفسه فيها وقال رجل اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال عليه السلام « وهل  
تعلم ما تمام النعمة » قال لا قال « تمام النعمة دخول الجنة » وتنقسم الوسائل  
إلى النعمة أربعة أقسام : الأقرب الأخص كفضائل النفس وما يليه في  
القرب كفضائل البدن وما يليه في القرب ويجاوز إلى غير البدن  
كالمال والمشيرة والاهل وما يجمع بين هذه الأسباب الخارجية عن النفس  
والحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية فالأخص الفضائل النفسية وهي الايمان  
وحسن الخلق والايمان قسماً علم مكاشفة وهو العلم بالله وصفاته وملائكته  
ورسله وعلم معاملته وحسن الخلق اما ترك مقتضي الشهوة والغضب ويسمى  
العفة واما مراعاة العدل في ذلك الترك بحيث يكون فعله وتركه بالميزان  
الذي ذكره الله تعالى بقوله « الا تطغوا في الميزان وقيموا الوزن بالقسط  
ولا تخسروا الميزان » فمن حمل نفسه على ما يضعفه من العبادة والذكر كخصي  
نفسه أو ترك النكاح مع القدرة والامن من الآفات وترك الأكل فقد  
أخسر الميزان ومن انهمك في الشهوى فقد طغى في الميزان ولا تتم غالباً  
هذه الأربعة : علم المكاشفة ، وعلم المعاملة ، والعفة ، والعدل الا بالفضائل  
البدنية : الصحة والقوة والجمال وطول العمر ولا تتم هذه الأربعة الا  
بالمال والاهل والجاه وكرم المشيرة ولا تتم هذه الأربعة الا بهداية الله  
وارشاده وتسديده وتأيمده ويقال الآخرة بالدنيا فالفقير في طلب العلم  
والكمال كساع إلى الهيجاء بغير سلاح وكباز يروم الصيد بلا جناح فلا  
يصطاد قال عليه السلام « نعم المال الصالح للرجل الصالح » وقال نعم العون  
على تقوى الله المال قيل لحكيم ما النعم قال الغنى فاني رأيت الفقير  
لا يعيش له قيل زدنا قال الامن فاني رأيت الخائف لا يعيش له قال زدنا



قال الشباب فاني رأيت الهرم لا عيش له ولذلك قال عليه السلام « من أصبح معافى في بدنه » الحديث قال عليه السلام « نعم العون على الدين المرأة الصالحة » وقال عليه السلام « اذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث : ولد صالح يدعو له » الحديث والاقارب كالاغنياء والايدي فيتوصل بهم الى امر دينه ويندفع الذل والضيم بالعز والجاه فان الانسان لا ينفك عن عدو يؤذيه وظالم يشوش عليه علمه وعمله ويشغل قلبه وقلبه راس ماله ولذلك قيل الدين والسلطان تؤمان وكانت الانبياء والعلماء الموقنون يبتغون الجاه عند السلاطين ليقوموا الدين لا لما لهم ولا لامر دنيوي وعنه عليه السلام « افضل السعادة طول العمر في طاعة الله » وحاجات الجميل الى الاجابة اقرب وجاهه في الصدور اوسع قيل مافي الارض قبيح الا ووجهه احسن مافيه واستعرض المأمون جيشاً فعرض عليه رجل قبيح فاستنطقه فاذا هو ا لكن فاسقط اسمه من الديوان وقال : الروح ان اشرقت على الظاهر فصباحة او على الباطن ففصاحة وهذا ليس له ظاهر ولا باطن وقد قال عليه السلام « اطلبوا الخير عند صباح الوجوه » وقال عمر رضي الله عنه : اذا بعثتم رسولا فاطلبوا احسن الوجه حسن الاسم وقال الفقهاء : اذا تساوت درجات المصلين فاحسنهم وجهاً اولاهم بالامامة وقال الله تعالى « وزاده بسطة في العلم والجسم » وليس المراد بالجمال ما يحرك الشهوة فان ذلك ائوثة وإنما المراد ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب الاعضاء بحيث لا تنبوا الطباع عن النظر اليه والعصاف عن الشكر الجهل والغفلة عن معرفة النعم فقد يعرف النعم ويظن ان الشكر ان يقول بلسانه الحمد لله والشكر لله فهذا ان قصد به التعظيم لله تعالى لكونه منما شكر لكن لا يفيد ان لم يقترن باستعمال الجوارح فيما خلقت له وصرفها عما نهى عنه ومن اسباب الغفلة من الناس لا يمدون ماعم احوالهم نعمة إلا ان يزول عنهم فيحسبونها

نعمة زالت وان رجعت فربما شكروها وذلك غاية الجهل اذ صار شكرهم موقوفا على ان تسلب النعمة ثم ترد اليهم وشكا بعضهم الى بعض ارباب البصائر واظهر شدة اغتمامه به فقال له ايسرك انك اعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال ايسرك انك اخرس ولك عشرة آلاف قال لا فقال ايسرك وانت مقطوع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفاً قال لا فقال ايسرك انك مجنون ولك عشرة آلاف قال لا فقال اما تستحي ان تشكو مولاك وله عندك عروض بخمسين ألفاً واشتد الفقر ببعض القراء فرأى في المنام قائلاً يقول تود ان انسيناك سورة الانعام وان لك الف دينار قال لا قال فسورة هود قال لا قال وسورة يوسف قال لا قال فمك قيمة مائة الف وأنت تشكو فاصبح وقد سرى عنه ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء ويده كوز ماء يشربه فقال : عظمي فقال : لو لم تعط هذه الشربة الا يبذل جميع أموالك وإلا بقيت عطشان فهل كنت تعطيه قال نعم فقال ولو لم تعط الا بمالك كله فهل كنت تتركه قال نعم قال فلا تفرح بمالك لا يسوى شربة ماء ومن نعم الله تعالى ستر ذنوبه وعبوبه عن غيره فقد يبذل ماله وأعماله الصالحات في ستر عيب أو ذنب وعنه عليه السلام « من نظر في الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتب الله صابراً شاكراً ومن نظر في الدنيا الى من هو فوقه وفي الدين الى من هو دونه لم يكتبه الله صابراً ولا شاكراً » قال الشاعر :  
من شاء عيشاً رحيماً يستطيل به في دينه ثم في دنياه اقبالا  
فلينظرن الى من فوقه ورعا ولينظرن الى من دونه مالا  
وقال عليه السلام « من لم يستغن بآيات الله فلا اغناه الله » وهذا اشارة الى نعمة العلم وقال عليه السلام « ان القرآن هو الغني الذي لا غنى بعده ولا فقر معه » وقال عليه السلام « من آتاه الله القرآن فظن ان احداً أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله » وقال عليه السلام « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » ومعناه من لم يمد



والحمد هو الثناء بالجميل

القرآن غني ويستغني به في بعض التأويل وقال عليه السلام « كفى باليقين غنى »  
وقال الله تعالى في بعض كتبه أو وحيه « ان عبداً أغنيته عن ثلاثة لقد  
أنعمت عليه نعمتي : عن سلطان يأتيه وطبيب يداويه وعما في يد اخيه »  
واعلم أن الشكر قيد النعمة ففي حكمة ادريس عليه السلام « لن يستطيع أحد  
أن يشكر الله تعالى على نعمه بمثل الانعام على خلقه ليكون صانعا الى الخلق  
مثل ما صنع الخالق اليه فاذا اردت أن تحرس دوام النعمة من الله عليك فأدم  
مواساة الفقراء قل الله تعالى « اثن شكرتم لازيدنكم » فاذا رأيت غنياً  
يشكر بلسانه وماله في تقصان علمنا انه اخل بالشكر اما انه لا يزكي ماله  
او يزكيه لغير أهله او يؤخره عن وقته او يمنع حقاً واجباً عليه من كسوة  
عريان او اطعام جائع او نحو ذلك وقال بعض الحكماء من اعطى اربعا لم  
يمنع من اربع : من اعطى الشكر لم يمنع المازيد ، ومن اعطى التوبة لم يمنع  
القبول ، ومن اعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ، ومن اعطى المشورة لم يمنع  
الصواب . وقال المفيرة بن شعبة اشكر من انعم عليك وانعم على  
من شكرك فانه لا بقاء للنعم اذا كفرت ولا زوال لها اذا شكرت وعن  
علي احذروا تفار النعم فاكل شارد مردود وعنه عليه السلام « اذا وصلت اليكم  
اطراف النعم فلا تنفروا اتصالها بقلة الشكر » وعنه عليه السلام « ان المؤمن  
ليشبع من الطعام فيحمد الله تعالى فيعطيه من الاجر ما يعطى الصائم  
القائم ان الله شاكر يحب الشاكرين » وعن محمد بن علي ما انعم الله على  
عبد نعمة فلم ينمها من الله الا كتب الله له شكرها قبل ان يحمد الله عليها  
ولا اذنب عبد ذنباً فلم ينم ان الله قد اطلع عليه ان شاء غفر له وان شاء  
اخذه قبل ان يستغفره الا غفر الله له قبل أن يستغفره عليه السلام والحمد  
هو الثناء بالجميل عليه السلام اي المدح بالوصف الجميل ولم يقل على قصد التعظيم  
وذلك انه اراد الحمد المرادف للمدح والثناء لا يكون حقيقة الا

وكل من صفاته فعل جميل وبينه وبين الشكر عموم وخصوص من وجه  
باللسان على الصحيح فانغى عن ذكر لفظ اللسان وذلك ظاهر واشتهر  
الثناء في المدح لكن قد يستعمله في الذكر بسوء فزاله بقوله الجميل  
اعني ازال توهمه فقيل هو حقيقة في الخير والشر وبه قال الشيخ  
احمد بن محمد بن بكر وبديل له حديث ابن مسعود « اذا رأيت  
الميت يثنى عليه بسوء » [الحديث] وقد بسطت الكلام على ذلك  
في حاشية ابي مسئلة عليه السلام وكل من صفاته فعل جميل عليه السلام كالا لوهية  
والوحدانية والربوبية والخلق والرزق والرحمة والعلم وغير ذلك من  
صفات الذات وصفات الفعل فاذا قلت « لا اله الا الله » فهو حمد لكن  
المشهور انه لا يسمى حمداً الا ان قصدت التعظيم وكذا سائر الذكر  
عليه السلام وبين الشكر عموم عليه السلام من وجه عليه السلام وخصوص من وجه عليه السلام فحذف  
لفظ من وجه من الاول او يكون ذلك تنازعا اي عموم منه اي من وجه  
وخصوص من وجه فالشكر عم من حيث انه يكون من قلب او من  
لسان او من جارحة وخص من حيث انه لا يكون الا على النعمة والحمد  
عم من حيث انه يكون عليها وعلى غيرها وخص من حيث انه لا يكون  
الا باللسان في اقسامه فدل قوله هنا بالعموم والخصوص من وجه ان  
المراد في قوله اعتقاداً ونطقاً وفعلان الشكر يكون بالاعتقاد ويكون  
ايضاً باللسان ويكون ايضاً بالفعل فهذه ثلاثة انواع لا يكتفي احد  
شرعاً باحدهن ولا ينتفع به وحده غالباً ومن غير الغالب ان لا نطق  
على الابكم او الاخرس او المقهور ولا عمل على من نطق ثم مات عقب  
اسلامه او جن قال الشيخ احمد . وقيل عن النبي عليه السلام انه قال « من  
آتاكم معروفًا فكأنتموه فان لم تجدوا فائتوا عليه بخير فان ائتمتم عليه بخير  
فقد كافيتهموه » وهذا فيما لم تكن فيه تباعة المال واما ما كانت فيه التباعة  
فلا يصيب فيه الا اداها . قلت . كانه اشار الى هبة الثواب ولا يخفى ان



يطلب في محله وتنزيه الله تعالى عما لا يليق به والثناء عليه بما هو أهله على كل حال

الحديث فيما خلا عن ذلك قل والحمد لله شكرا وايس الشكر كله حمدا ويكون الشكر من الله للمسلمين ﴿يطاب﴾ ذلك المذكور من العموم والخصوص او ذلك الوجه ﴿في محله﴾ وقد اطلت الكلام عليه وعلى الحمد والشكر في آخر حاشية ابي مسئلة ﴿وتنزيه الله تعالى﴾ اي تبييده عن اعتقاد بعمده تعالى والنطق به ﴿عما لا يليق به﴾ وعطف تنزيهه على شكره في قوله وجب شكر وجهه قوله والحمد هو الثناء الخ معترضة ووجوب الحمد معلوم بالضرورة ومعلوم من وجوب الشكر فانه منه ولك عطف الحمد على شكر فيكون قوله هو الثناء على هذا حالا من الحمد وعلى هذا فتنزيه معطوف على شكر او على الحمد ﴿والثناء عليه بما هو أهله على كل حال﴾ من السراء والضراء وكان عمر بن عبد العزيز يقول: الحمد لله الذي من نطق سمع نطقه ومن صمت علم ما في نفسه ومن عاش فعليه رزقه ومن مات فليده مصيره انا الفقير الذي اغنيت والجائع الذي اشبعتم والعمري الذي كسوت والراجل الذي حملت واخائف الذي امننت الحمد لله رب العالمين اللهم خلقتني كيف شئت فوفقتني لطاعتك حتى تكون تقى كلها بك وخوفي كله منك وسرعتي كلها اليك اللهم حبب الي الخير كحبي له يوم اري ثوابه وبغض الي الشر كله كبغضي له يوم اري عقابه فان القوم الذين رحمتهم كانت رحمتك لهم قبل طاعتهم لك وقد قلت «ورحمتي وسعت كل شيء» فلتسمني رحمتك يا ارحم الراحمين ويروى ان دانيال لما جاءه ارميا عابها السلام وهو في سجن بخت نصر قال من ارسلك الي قال الله تعالى قال دانيال او قد ذكرني قال نعم قال «الحمد الذي لا ينسى من ذكره والحمد لله الذي لا يخيب من رجاء والحمد لله الذي من وثق به لا يكله الى غيره

والحمد لله الذي يجزي بالاحسان احسانا والحمد لله الذي يجزي بالصبر نجا والحمد لله الذي يكشف ضرنا بعد كربنا والحمد لله الذي هو ثقتنا عند سوء الظن باعمالنا والحمد لله الذي هو زجاونا حين ينقطع الرجاء وقال بعض العلماء:

يا من تعالى جده فتكبرا  
ومن حكمه ماض على الخلق نافذ  
لك الحمد لا معط لما أنت مانع  
وامرك بين الكاف والنون كائن  
اذا قلت كن كان الذي أنت قائل  
فضاؤك مقضي وحكمك نافذ  
سبقت ولم تسبق وكنت ولم يكن  
ودبرت أمر الخلق من قبل خلقهم  
علوت على السبع السموات قاهرا  
تقر لك الارباب انك زهبا  
لبست رداء الكبرياء ولم يكن  
وأنت الذي سميت نفسك قاهرا  
وأنت رفعت السبع في ذروة العلا  
وسخرت فيها الشمس والبدر زينة  
وأنت وضعت الارض ثم بسطتها  
وأرسيته فيها شاخات رواسيا  
وأنت الذي منها بقدره قادر  
جعلت له عقلا وسمما وناظرا  
وزوجته زوجا من احدى مخلوقه  
لك المنة العظمى على ما هديتنا

وجل جلالا قدره أن يقدرنا  
بما خط في أم الكتاب وسطرا  
ولا مانع ما أنت معط موفرا  
باسرع من طرف العيون وأيسرا  
ولم يك منك القول فيه مكررا  
وعلمك في السبع الطباق وفي الثرا  
سواك وتبقى حين يذهب ذا الوري  
فكان الذي دبرت أمرا مقدرنا  
فانت ترى ما قد خلقت ولا ترى  
ولو أنكرت ذاق عذب من أنكرنا  
لغيرك يا ذا العرش أن يتكبرا  
وأنت اله الخلق حقا بلا مرا  
وأمسكتها كي لا تنخر من الذرا  
لها ونجومها طالعسات وغورا  
وأجريت أنهارا عليها وأنجرا  
ونجرت فيها ماءها فتفجرا  
خلقت من المسنون خلقا مصورا  
وسويته شخصا سميا ومبصرا  
وانشرت نسلا منها فتشيرا  
ودينتنا ديننا حنيفا مطهرا



واعادة الحمل والتهليل والتسبيح ليس بواجب وقيل من حمد الله ودان  
بانه أهل للحمد ومستحقه اجزاه عن القصد ولا يحل حمد او ذم على غير  
فعل ولا يحمد مبتدع ولو فعل موجبه كما لا يذم محسن ان ذل بلا عمد  
وحرّم اظهار ما لم يفعله في ملا عليه

وأورثتنا بعد الجهالة حكمة ونورا منيرا للقلوب منورا  
فسبحانك اللهم ذا المجد والاعلا تباركت ربا ما أجـل وأكبرا  
فكم نعمة ألستينها جلية سترت بها ذا عيلة فتسترا  
وكم كربة فرجتها وعظيمة دفعت وكم يسرت ما قد تسرا  
أسانا وأذنبننا كثيرا ولم تزل رحما بنا منا أحق وأبصرا  
فلو لم يكن منا مسيء ومذنب لجئت بقوم يذنبون لتغفرا  
والتسبيح والتهليل والتنزية عما لا يليق واجبات مع أول البلوغ  
﴿واعادة الحمد والتهليل﴾ القول لا اله الا الله ﴿والتسبيح﴾ القول سبحان  
الله وما يراد في هذا القول ﴿ليس بواجب﴾ كانه ضمن الاعادة معنى  
التكرير فلم يقل ليست بواجبة وقيل يجب الحمد كلما حدثت نعمة وهو  
باللسان ﴿وقيل﴾ أي ذكر ﴿من حمد الله﴾ تعالى مرة بلسانه ﴿ودان  
بانه أهل للحمد ومستحقه اجزاه﴾ جملة ﴿عن القصد﴾ الى كل نعمة  
حدثت بتجديد الحمد لها فلا يلزمه التجديد ﴿ولا يحل حمدا و ذم على غير  
فعل﴾ فان ذلك كذب ولو كان المحمود متولى اذا حمده على فعل لم يفعله  
أو كان المذموم في البراءة اذا ذمه على غير ما فعل ﴿ولا يحمد مبتدع  
ولو فعل موجبه﴾ أي موجب الحمد لان ذلك اهانة للدين وتسويغ لبدعته  
﴿كما لا يذم محسن ان ذل بلا عمد﴾ أو بعمد وتاب من عمده ﴿وحرّم  
اظهار ما لم يفعله في ملا عليه﴾ وان فعله في ملا أظهر عليه في الملا لئلا  
يظن جوازه ولا يجوز أيضا أن يظهر على غير المتولى ما فعل خطأ في  
غير الملا الا أن خيف أن يتمداه فعله الى غيره او احتيج الى التحذير

وجب الصبر على فرض وعمله وعلى بلاء ونزوله وعلى عصيان واجتنابه  
وكفر تاركه

منه لئلا يضر الدين أو العباد ولا يجوز لاحد أن يحب الحمد على ما لم يفعل  
أو على المعصية أو المكروه أو على ما ليس يفعله أو على ما لم يكن مثل ان  
يحمد على الجمال وليس بحميل والله أعلم

### فصل في الصبر

وهو في أصل اللغة حبس الشيء على الشيء مطلقا محبوبا أو مكروها  
ثم صار يطلق على حبس الشيء على مكروهه طاعة أو معصية وفي  
الشرع حبس الانسان نفسه على فعل الطاعة وعلى ترك المعصية أو حبسها  
عن الجزم ﴿وجب الصبر على فرض وعمله﴾ جمع بينهما تأكيدا والمراد  
وجب الصبر على عمل الفرض فذكر الفرض تمهيدا وتأكيدا ويجوز ان  
يريد أنه وجب الصبر على الفرض من حيث انه فرض بان يصبر على  
كونه واجبا ولا يسخط وجوبه وكذا الوجهان في قوله ﴿وعلى بلاء  
ونزوله وعلى عصيان واجتنابه﴾ اي وجب على نزول البلاء واجتناب  
العصيان أو البلاء من حيث انه بلاء بان يصبر على كونه شديدا مخبرا  
به وعلى وقوعه عليه ويصبر على عصيان من حيث أنه عصيان بان يصبر  
على كونه حراما ويصبر على تركه وذلك ان الفرض صعب فيصبر على  
صعوبته والبلاء شاق فيصبر عليه والمعصية يميل اليها الطبع فيحبس  
نفسه عنها ﴿وكفر تاركه﴾ الا ان كان العصيان صغيرا فترك الصبر عن  
فعله غير كفر بل صغير وترك الصبر عن المكروه مكروه والصبر عنه  
مندوب والصبر على العبادة غير الواجبة مندوب والصبر عن المباح للتوصل  
بتركه الى عبادة أو ليقهر نفسه بتركه مندوب وذكر الله سبحانه الصبر  
في نيف وسبعين موضعا في القرآن وأضاف اليه اكثر الدرجات والخيرات



قال عز وجل « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا - وقال تعالى -  
 وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا - وقال - ولنجزين الذين  
 صبروا أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون - وقال - أولئك يؤتون أجرهم  
 مرتين بما صبروا - وقال تعالى - انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب »  
 فما من قرينة الا وأجرها بتقدير وحساب الا الصبر ولاجل كون الصوم  
 من الصبر فانه نصف الصبر قال الله تعالى « الصوم لي وأنا أجزى به  
 الجنة » وأضافه الى نفسه من بين سائر العبادات ووعده الصابرين بانه معهم  
 فقال « واصبروا ان الله مع الصابرين » وعلق النصرة على الصبر فقال  
 تعالى « بلى ان تصبروا وتمتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة  
 آلاف من الملائكة مسومين » وقال تعالى « واستعينوا بالصبر والصلاة ان  
 الله مع الصابرين » فجعل نفسه مع الصابرين دون المصلين وجمع للصابرين  
 بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال « أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة  
 وأولئك هم المهتدون » وعنه عليه السلام « الصبر نصف الايمان » وذلك  
 ان الايمان يطلق على التصديق أو على العمل الصالح أو عليهما فالصبر  
 اما بمعناها فالايمان ركنان اليقين والصبر فليقين المعارف القطعية  
 الحاصلة بهداية الله تعالى والصبر العمل بمقتضى اليقين واليقين معرفة ان  
 المعصية ضارة والطاعة نافعة فلا يترك المعصية ويواظب على الطاعة  
 الا بالصبر فالصبر نصف واليقين نصف واما بمعنى الاحوال المثمرة  
 بالاعمال الصالحة فبعض ما يلاقيه يضره حال الصبر وبعض ينفعه حال  
 الشكر فالشكر شطر والصبر شطر وعن ابن مسعود موقوفا عليه وقيل  
 مرفوعا الى رسول الله عليه السلام « الايمان نصفان نصف صبر ونصف  
 شكر » وسئل رسول الله عليه السلام عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقال  
 أيضا « الصبر كنز من كنوز الجنة » وسئل مرة ما الايمان فقال « الصبر »  
 كما قال « الحج عرفة » وقال عليه السلام أيضا « أفضل الايمان ما اكرهت عليه

النفوس » وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام « تخلق باخلاقى  
 وان من أخلاقى انى انما الصبور » اي لا يعاجل بالمعقوبة وعن عطاء عن ابن  
 عباس دخل رسول الله عليه السلام على الانصار فقال « المؤمنون أئمة » فسكتوا  
 فقال عمر عنهم نعم يا رسول الله قال « وما علامة ايمانكم » قالوا نشكر على  
 الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال عليه السلام « مؤمنون ورب  
 الكمية » قال : الغزالي قال عليه السلام « في الصبر على ما تكره خير كثير »  
 وقال عليه السلام « انكم لاتدركون ما تحبون الا بصبركم على ما تكرهون » وقيل  
 أصله للمسيح عليه السلام وقال عليه السلام « لو كان الصبر رجلا لكان كريما  
 والله يحب الصابرين » وكتب عمر رضي الله عنه الى أبى موسى : عليك  
 بالصبر وعلم ان الصبر صبران أحدهما أفضل من الآخر الصبر في المصائب  
 حسن وأفضل منه الصبر على ما حرم الله تعالى واعلم أن الصبر ملاك  
 الايمان وذلك بان التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر وقال على : بنى  
 الايمان على أربع دعائم : اليقين والصبر والجهاد والعدل . وقال أيضا :  
 الصبر من الايمان بنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا  
 ايمان لمن لا صبر له وكان عمر رضي الله عنه يقول : نعم العدلان ونعمت  
 الملاوة للصابرين يعني بالمداين الصلاة والرحمة وبالملاوة الهدى وهي  
 ما يحمل فوق المداين على البعير وقال عليه السلام « النصر في الصبر » وقال عليه السلام  
 « بالصبر يتوقع الفرج » وقال عليه السلام « الاناة من الله تعالى والمجلة من  
 الشيطان » وقال أحمد الابشيهي <sup>(١)</sup> انما مؤمن في الدليل وابن السبكي  
 وابن حجر والغزالي ومثله في السير فن هداة الله بنور توفيقه الهمة الصبر

(١) قوله قال أحمد الابشيهي الخ هكذا في النسختين وهو كلام مقتطع غير مرتبط وفيه سقط  
 ولا شك والظاهر ان الاصل : قال أحمد الابشيهي : فن هداة الله بنور توفيقه الخ وفي الدليل  
 وابن السبكي وابن حجر والغزالي كذلك ومثله في السير . بحذف المضاف الى الاصل اي في كتاب  
 كل منهم . ويدل لهذا وجود احدي النسختين باسناد فن هداة الخ الى الابشيهي وباقي الكلام طرأ  
 مخرومة مزجها الناسخ بغير جعلها وعلى كل حال كلام غير مفيد وغير متصل . ولم أذكر اني رأيت  
 هذه الجملة في الدليل ولا في السير . وانا تاركها على حالها فليتأمل الناظر والله اعلم



مواطن طلبانه والتثبت في حركاته وسكناته وكثيراً ما أدرك العابر مرامه أو كاد وفات المستعجل غرضه أو كاد وقال الاشعث بن قيس: دخلت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليلاً ونهاراً فقلت يا أمير المؤمنين إلى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فازادني إلا أن قال:

اصبر على مضض الادلاج في السحر وفي الرواح إلى الطاعات في البكر اني رأيت وفي الايام تجربة للصبر عاقبة محمودة الاثر وقل من جسد في أمره يحاوله واستصحب الصبر إلا فاز بالظفر خففتها منه ولزمت نفسي الصبر في الامور فوجدت بركة ذلك وعن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة عن النبي ﷺ انه قال « ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا حط الله بها من خطاياها » وعن أنس عن النبي ﷺ « اذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا ، واذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة » وقال ﷺ « ان أعظم الجزاء مع عظم الذنب وان الله اذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط » وعن أنس عنه ﷺ « الضرب على الفخذ عند المصيبة يحبط الاجر ، والصبر عند الصدمة الاولى ، وعظم الاجر على قدر المصيبة ومن استرجع بعد مصيبة جدد الله له اجرها كيوم أصيب بها » وعن علي احفظوا عنى خمساً ثنتين وثنتين وواحدة : لا يخافن أحدكم الا ذنبه ولا يرجوا الا ربه ولا يستعجى أحدكم اذا سئل عن شيء وهو لا يعلم ان يقول لا أعلم واعلموا ان الصبر من الامور ينزلة الرأس من الجسد اذا فارق الرأس الجسد فسد الجسد واذا فارق الصبر الامور فسدت الامور أيما رجل حبسه السلطان ظالمات في حبسه مات شهيداً فان ضربه فمات فهو شهيد ولما نزل قوله تعالى « من يعمل سوءاً

يجز به » قال ابو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله كيف الفرع بعد هذه الآية فقال رسول الله ﷺ « غفر الله لك يا أبا بكر أليست تمرض اليس يصيبك الاذى الست تحزن » قال بلي يا رسول الله قال « فهذا ما تجزون به » يشير الى ما يصيب الانسان من المكاره وقال ﷺ « ثلاث من رزقهن فقد رزق خير الدنيا والآخرة : الرضى بالقضاء ، والصبر على البلاء ، والدعاء في الرخاء ، » وقال ﷺ « يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل الا بالصبر ولم يكفني الا ما كلفوا به فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ، صبر نوح على أذى قومه ألف سنة الا خمسين عاماً ، وابراهيم على الالتقاء في النار وذبح ابنه اسماعيل ، وصبر ابنه اسماعيل على الذبح ، وصبر يعقوب على فقد ابنه وذهاب بصره ، ويوسف على الالتقاء في الحب والبيع وفراق الاب وعلى السجن ، وأيوب على مرضه » ويقال العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرخاء والتعب يعقبه الراحة والضيق يعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعند تناهي الشدة تنزل الرحمة والموفق من رزقه صبراً وأجرأ والشقى من ساق القدر اليه جزعاً ووزراً قال بعضهم:

واذا مسك الزمان بضر عظمت دونه الخطوب وجلت  
وأنت بعده نوائب أخرى سئمت نفسك الحياة وملت  
فاصطبر وانتظر بلوغ الأمان فالرزايا اذا توالى تولت  
واذا وهنت قواك وجلت كشفت عنك جملة ونجحت

ولمحمد بن بشير:

ان الامور اذا اشتدت مسالكها فالصبر يفتح منها كل مارتجا  
لا تأسن وان طالت مطالبة اذا استعنت بصبر ان ترى فرجا  
وقال زهير بن ابي سلمى:  
ويذهل عنها عقل كل ابيب  
ثلاث يمز الصبر عند حلولها



فمن لم يصبر على فعل التوحيد أشرك وعلى غيره من الفرائض نافق  
يخرج وقتها وقدرته عليها وامكان عملها

خروج اضطرار من بلاد يحبها وفرقة اخوان وقد حبيب  
ومن كلام الحكماء ما جوهده الهوى بمثل الرأي ولا استنبط الرأي  
بمثل المشورة ولا حفظت النعم بمثل المواساة ولا اكتسبت البغضاء بمثل  
الكبر وما استنجحت الامور بمثل الصبر. وقال نهشل :

ويوما كائن المصطلين بحره وان لم تكن نار قيام على الجمر  
صبرنا له صبراً جميلاً وانما تفرج أبواب الكريهة بالصبر  
ويقال من تبصر تبصر ويقال نواب الدهر لا تدفع الا بمزائم الصبر  
وقال الشاعر :

وما مسني عسر فقوضت أمره الى الملك الجبار الا تيسرا

﴿ فمن لم يصبر على فعل التوحيد ﴾ أي على قوله واعتقاده فلم يقهر  
نفسه عليهما فبقي على شركه أو اسلم ولم يقهر نفسه على البقاء عليهما أو لم  
يصبر على ما هو شرك ﴿ أشرك ﴾ ودخل في ذلك أنواع الشرك مثل أن  
لا يوالى الجملة أو المنصوص عليه بعد عامه به انه منصوص عليه ومثل  
أن يترك ولايتهما بعد أن تولاهما وغير ذلك مما اختلف فيه انه توحيد  
أو اتفق عليه وكذا ما فعله شرك ان لم يصبر على تركه ﴿ و ﴾ من لم يصبر  
﴿ على ﴾ فعل ﴿ غيره من الفرائض ﴾ الموقفة أو عن ترك غير الشرك من  
الكبائر ﴿ نافق بخروج وقتها ﴾ أي وقت الفرائض ﴿ وقدرته ﴾ أي  
مع قدرته ﴿ عليها ﴾ أي على فعلها ﴿ وامكان عملها ﴾ فلم يعملها مع ذلك  
وجمع بين ذكر القوة والامكان لانه قد يقدر بماله أو بدنه أو بهما ولا يمكنه  
لعدو أو لجبار مانع ولو اقتصر على احدهما شمل ذلك كله وقيل نافق ببقاء  
مالا يتمها فيه كما مر ذلك وغيره من الاقوال وامامنا لم يوفق من الفرائض  
فكذلك بالفوت بموت أو جنون يعلم الله انه لا يصح منه أو نحو ذلك

فالعامل لبعض الطاعة بكره منه ومشقة عليه وضيق من نفسه أفضل من  
فعله بسرور من قلبه ونشاط من خاطره

من الفوت الذي لا يدارك أو يدارك وأصر على انه لا يعالج دراكه وقيل  
ينافق اذا بقي ما لا يتم فيه قبل الفوت وأما ترك غير الشرك من الكبائر  
فكذلك في التوقيت وغيره والكفر في ذلك كله مرة مثل أن لا يصبر  
على الصوم فيفطر فيكفر كفرًا واحداً مركباً من عدم صبره ومن  
افطاره ومثل أن لا يصبر عن الغيبة فيغتتاب فيكفر كفرًا واحداً مركباً  
من عدم صبره عنها ومن فعلها ويمكن أن يترك الفرض ولا يسمى تاركاً  
للصبر مثل أن يعتمد ترى الصلاة فاذا هو قد صلاها أو تركها فاذا هي  
قد حاضت أو تترك الصوم فاذا هي في السفر أو الوضوء فاذا فيها علة  
مانعة أو يترك الانسان الوضوء فاذا ماؤه ذهب أو الزكاة فاذا ماله مسروق  
قبل الوقت أو ماله مستحق وقيل يكفر ويعد تاركاً للصبر وكذا الفرائض  
الموسعة مثل هؤلاء الفرائض لكن بطريق آخر مثل أن يطلق زوجته  
أو يعتق عبده أو يفارق أصحابه أو جاره أو يموتوا فتزول عنه حقوقهم  
ومثل أن يترك له صاحب الدين دينه أو يموت والده أو من له حق الرحم  
أو الولاء ومثل أن تزول عنه القوة على استعمال الماء أو جلبيه أو على الصلاة  
قائماً ولا كفر بهذه الأنواع ولا عصيان الا ان عصى أولاً أو نوى وعزم  
ثم نجى ﴿ فالعامل لبعض الطاعة ﴾ أي لبعض أنواع الطاعات ﴿ بكره  
منه ﴾ اذ لم تطب نفسه بعمله ﴿ ومشقة عليه وضيق من نفسه أفضل  
عند الله من فاعله بسرور من قلبه ونشاط من خاطره ﴾ لان فيه زيادة  
وهو قهر النفس لوجه الله وقد مر عنه عليه السلام خير الاعمال ما كرهت  
عليه الانفس وقال عليه السلام « أفضل الايمان ما كرهت عليه النفوس »  
وقال عليه السلام « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » وكل ما ورد من  
الآيات والحديث والخبار في الامر بالصبر وفي ثوابه ادلة على ان



وقيل عكسه وكفر من لم يصبر على نزول البلاء والمصائب وان بلغ به الجزع الى تجوير فعل الله تعالى من قبل ما ينسب اليه أشرك ولا جزع في آت من قبل طبيعته مما لا فعل له فيه ولا يعذر فيما قام عن فعله هذا القول أصح ﴿وقيل عكسه﴾ لان الملائكة أفضل وهم يعملون بسرور ولقول ابن عباس وروي مرفوعا «اعبد الله على الرضى واليقين والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير» والكلام في ترك المعصية على كره أو بسرور كذلك وانا اجمع بين القولين بان الاول افضل من حيث الثواب والثاني افضل من حيث ان عمله يكون اصفى وأثبت وقد يدخل المكلف العمل بمشقة وتكليف ثم يعتاد فيصل الى النشاط ولا نسلم ان الملائكة افضل من بني آدم المسلمين وهب انهم افضل لكن قد علمت انهم لا يثابون بما يلتذون به اللهم الا ما قيل انهم يثابون بوصول الهدايا للمسلمين وقيل غير ذلك وذكر الغزالي ان مقام الرضى أعلى من مقام الصبر ومقام المحبة أعلى من مقام الرضى ﴿وكفر من لم يصبر على نزول البلاء والمصائب﴾ وهذا يفنى عنه قوله: وكفرتا ركه والصبر عليه ترك الجزع والجزع كراهة فعل الله تعالى وتسخطه واعاده ليبنى عليه قوله ﴿وان بلغ به الجزع الى تجوير فعل الله تعالى من قبل ما ينسب اليه أشرك﴾ وكل شيء ينسب الى الله تعالى من حيث انه خالقه ومقدره فاذا فعل الله فعلا بلا واسطة فنسبه الى الجور به أو بواسطة فنسبه الى الجور من حيث انه خلق ذلك الفعل وقدره فقد أشرك مثل أن يضربه أحد فينسب الله الى الجور من حيث انه خلقه وقدره عليه ﴿ولا جزع في آت من قبل طبيعته مما لا فعل له فيه﴾ اختيارى كالم وانين واصفرار بوجع وان قصد بانينه الشكوى فليس صابرا ﴿ولا يعذر فيما قام عن فعله﴾ باختياره ولو كان فعله اضطرارا اذ كان ما قام عنه اختياريا مثل أن يئن اضطرارا ويقصد بانينه الشكوى ويصفر وينحل اضطرارا ويقصد

ولا يلزمه حب معصية وبلاء ان نزل به قبل ولا الحمد والثناء عليه وانما يلزمه الرضاء بالقضاء والتسليم لمن له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين والصبر على المعاصي هو الامساك عنها وتركها مما يرغب فيه أو عنه ولا يحل أخذه أو تركه وعدم الصبر عن ذلك يكون شركا ونفاقا وصغيرا ثبات نحوه واصفراره بطريق الشكوى وكذا لو صرخ اضطرارا ففزع غيره فهلك أو أصابه ضرف هذا لا يعذر من حيث الضمان ﴿ولا يلزمه حب معصية وبلاء﴾ هما شيء واحد فمن حيث انه أصابه سمي معصية ومن حيث انه اختبار أو نعمة ان صبر سمي بلاء ﴿ان نزل به قبل﴾ أي ذكروا انه لا يلزمه حبه ﴿ولا الحمد والثناء عليه﴾ أي على ذلك البلاء أي لا يلزمه مدح البلاء من حيث انه يثاب عليه وعطف الثناء على الحمد ترادف هنا ﴿وانما يلزمه الرضاء بالقضاء والتسليم لمن له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين﴾ وان فرح بالمعصية فاولى قال الثوري: لم يفقه عندنا من لم يعد البلاء نعمة والرخاء معصية ﴿والصبر على المعاصي﴾ أي عن المعاصي ﴿هو الامساك عنها وتركها مما يرغب فيه﴾ وهو المعاصي التي تميل اليها النفس ﴿أو عنه﴾ وهو ما تنفر عنه كقتل الانسان والده أو صاحبه أو نفسه أو قطع جارحة لا بحق ﴿ولا يحل أخذه﴾ أي مقارفته من جميع ما حرم الله سبحانه وتعالى ﴿أو تركه﴾ وهو جميع الفرائض فان تركها معصية فيجب الامساك عن هذا الترك والامساك عنه صبر ﴿وعدم الصبر عن ذلك﴾ المذكور من انه يجب الصبر عنه من ترك فرض أو فعل معصية ﴿يكون شركا﴾ اذا كان الايقاع توحيدا فلم يوقع أو كان الترك شركا فترك ﴿و﴾ يكون ﴿نفاقا﴾ اذا كان الفعل كبيرة ففعل أو كان الترك كبيرة فترك ﴿و﴾ يكون ﴿صغيرا﴾ اذا كان الفعل ذنبا صغيرا ففعله أو الترك ذنبا صغيرا فترك وذلك عند الله لان الصغيرة لا تعلم وقيل تعلم والفرض الذي قالوا



لا يكفر بتركه يكون تارة غير صابر الا انه لا يكفر فلما ان يكون عصي عصياناً صغيراً عند مجيزي ظهور الصغيرة واما أن يكون عصي عصياناً لا يعلم أحد أنه صغير أو كبير الا الله قال الغزالي : الصبر على المحظورات فرض وعن المكارة نقل وعن الاذى المحظور محظور كمن يفعل به منكر أو بغيره فيصبر كقطع لحمه أو الزنى والصبر المكروه هو الصبر على اذى يناله بجهة مكروهة

### تنبيهات

الاول : في التسلي عن نوائب الدهر باستشمار ثوابها أو باستشمار أن الدنيا دار المصائب وان المصائب جالب لها بذنوبه وانها تنقطع وغير ذلك قيل الهموم التي تعرض للقلوب كفارات للذنوب وسمع حكيم رجلاً يقول لا خير لا أراك الله مكروها فقال كانك دعوت عليه بالموت فان صاحب الدنيا لا بد أن يرى مكروها وتعلم أن الله تعالى قد كفى عنك غير ما أصابك وأكبر منه والعرب تقول ويل خير من ويلين وقال ابن عيينة : الدنيا كلها غموم وما كان فيها من سرور فهو ربح وقال العتيبي : اذا تنهى الغم انقطع الدمع بدليل أنك لا ترى مضروباً بالسياط ولا مقدماً لضرب العنق يبكي وأخبرني بعض أنه رأى في تونس مقدماً لضرب العنق يبكي . قلت . هذا فيه بقية طمع في الحياة وانتصار ما أوبلغ به حب ما يخلفه من مال أو ولد أو غيرهما أنه ذهل عن نفسه فاشتغل به كأنه نفسه وقال وهب : اذا سلك بنا طريق البلاء سلك بنا طريق الانبياء وقال مطرف : ما نزل بي مكروه قط فاستعظمته الا ذكرت ذنوبي فاستصغرتة وعن جابر بن عبد الله عنه عليه السلام « يود أهل العافية يوم القيامة أن لحومهم كانت تقرض بالمقاريض لما يرون من ثواب الله تعالى لأهل البلاء » وروى أبو عتبة عنه عليه السلام « اذا أحب الله عبداً ابتلاه واذا أحبه الحب البالغ اقتناه »

قالوا وما اقتناهؤه قال - لا يترك له مالا ولا ولداً » ومر موسى عليه السلام برجل يعرفه مطيعاً لله عز وجل قد مزقت السباع لحمه وأضلعه وكبده ملقاة على الارض فوقف متعجباً فقال « أي ربي عبدك ابتليته بما أرى » فأوحى الله تعالى اليه « انه سأاني درجة لم يبلغها بعلمه فأحييت أن ابتليه لا بلغه تلك الدرجة » وخرج عروة بن الزبير الى الوليد فوطيء عظاماً فما بلغ دمشق حتى بلغ به كل مذهب فجمع له الوليد الاطباء فأجمع رأيهم على قطع رجله فقالوا له اشرب مرقدا فقال له ما أحب أن أغفل عن ذكر الله فاحضر له المنشار وقطعت رجله فقال صنعوها بين يدي ولم يتوجع ثم قال لئن ابتليت في عضو لقد عوفيت في أعضاء وبينما هو كذلك اذا أتاه خبر ولده أنه اطلع من سطح على دواب الوليد فسقط بينها فمات فقال : الحمد لله على كل حال لئن أخذت واحداً لقد أبقيت جماعة وقدم على الوليد وقد من عبس فيهم شيخ ضربه فسأله عن حاله وسبب ذهاب بصره فقال : خرجت مع رفقة مسافرين ومعهم مالى وعيالى ولا أعلم عيسى يزيد ماله على مالى فعرسنا في بطن واد فطرقنا سبيل فذهب ما كان لي من أهل ومال وولد غير صبي صغير وبغير فشرذم البعير فوضعت الصغير على الارض ومضيت لاخذ البعير فسمعت صيحة الصبي فرجعت اليه فاذا رأس الذئب في بطنه وهو يأكل فيه فرجعت الى البعير فخطم وجهي برجله فذهبت عيناى فأصبحت بلا عينين ولا ولد ولا مال ولا أهل فقال الوليد : اذهبوا به الى عروة ليعلم أن في الدنيا من هو أعظم مصيبة منه وقيل الحوادث الماضية مكسبة لحظوظ جارية إما ثواب مدخر أو تطهير من ذنب أو تنبيه من غفلة أو تعريف لقدر النعمة وسئل بزرجمهر عن حاله في نكبته فقال : عولت على أربعة أشياء : أولها أني قلت القضاء والقدر لا بد عن جريانهما . الثاني أني قلت ان لم أصبر فما أصنع . الثالث اني قلت كان يجوز أعظم من هذا . الرابع أني قلت لعل الفرج قريب



وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام « من صبر علينا وصل اليكنا » قال الشاعر :

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه      ويحمد منه الصبر فيما يصيبه  
فمن قل فيما يلتقيه اضطباره      فقد قل فيما يرتجيه نصيبه  
وعنه <sup>عليه</sup> الصبر ستر للكروب وعون على الخطوب » وعن علي  
الصبر مطية لا تدبر وسيف لا يكل وقال الشاعر :

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله      عند الإله وأنجاه من الجزع  
من شد بالصبر كفا عند مؤلمة      ألوت يدها بحبل غير منقطع  
وقال آخر :

أما والذي لا يعلم الغيب غيره      ومن ليس في كل الامور له كفو  
لئن كان بدء الصبر مرأ مذاقه      لقد يجتني من بعده الثمر الحلو

الثاني. اعلم ان الانسان مخلوق للصبر دون البهائم والملائكة فالبهائم سلطت عليها الشهوات وليس لها قوة تصادم تلك الشهوات فضلا عن أن يسمى ثبات تلك القوة في مقابلة الشهوات صبرا وأما الملائكة فجردوا للشوق الى القرب ولا شهوة تصرفهم عن ذلك فضلا عن أن يحتاجوا الى مصادمتها والصبي كالبهيمة حتى يقارب البلوغ فيوكل به ملك يهديه وآخر يقويه فيعرف أمر دينه كمعرفة الله والرسول وأمر دنياه وعواقب الامور بنور الهداية ويعرف أن للشهوة عاقبة كريهة بالملك الاول ويقويه الثاني بجنود على دفاعها وهذه الجنود تارة تقوى وتارة تضعف بحسب امداد الله تعالى وكذا نور الهداية مختلف قلة وكثرة والمكان هما اللذان أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فباعث الدين يقويه الملائكة وباعث الهوى يقويه الشيطان وهو باعث الشهوة فتارة يغلب باعث الدين وتارة يغلب باعث الشهوة والملك الهادي أعلى رتبة من الملك المقوي فهو ملك اليمين واعراضه عن صاحب اليمين بالغفلة موقع له في السيئة فتكتب عليه واقباله بالفكر

موقع له في الحسنة فتكتب له مع اضعاها واعراضه عن التقوي بصاحب اليسار موقع له في السيئة واقباله باستمداده من جنوده موقع له في الحسنة واعراضه عنهما اساءة بهما واقباله اليهما احسان اليهما . الثالث . الصبر اما بدني كتحمل المشاق بالبدن فعلا كتعاطي العبادة الشاقة أو احتمالا كالصبر على الضرب الشديد واما نفسي وهو أعظم كالصبر عن شهوة الفرج والبطن وغيرهما من مشتريات الطبع فمن شهوة البطن والفرج يسمى عفة وعن احتمال مكروهه يسمى صبرا فقط وضده الجزع أو في احتمال الغنى يسمى ضبط النفس وضده البطر أو في حرب يسمى شجاعة وضده الجبن وفي كظم الغيظ والغضب يسمى حاما وضده السفه وفي نائية مضجرة يسمى سعة الصدر وضده الضجر والتبرم وضيق الصدر وفي اخفاء كلام يسمى كتمان السر وعن فضول العيش يسمى زهدا وضده الحرص أو على قدر يسير من الحظوظ يسمى قناعة وضده الشره وأكثر أخلاق الايمان داخل في الصبر . الرابع . اما أن يقهر الصبر داعي الهوى فلا تبقى له قوة ولا منازعة ويتوصل الى ذلك بدوام الصبر فيقال من صبر ظفرو وهو الاقل وأصحابه قليل وهم الصديقون القربون الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا واطمأننت نفوسهم على باعث الدين وهم المقبول لهم « يأتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية » واما ان تقهر دواعي الهوى الصبر فلا تبقى قوة لداعي الصبر ولا منازعة فيسلم نفسه الى جنود الشيطان فهو كسليم أسير تستسهل خيره الكفار في دعي الخنازير وحفظ الخمر وحملها ومحلها عند الله محل من يقهر مساما الى الكفار اذ جنى على نفسه بالذنوب وترك الصبر واما أن يغلب داعي الصبر تارة وداعي الهوى تارة « خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا » ثم انه اما أن يغلب جميع الشهوات أو لا يغلب شيئا أو يغلب بعضها ثم انه اما أن يشق الصبر على النفس فلا يداوم عليه الا بتمب شديد فيسمى تصبرا واما أن يحصل بادني محاملة على النفس ويسمي صبرا واذا



دام التقوى وقوى التصديق تيسر الصبر قال الله تعالى « فاما من أعطى  
 واتقى » الآية ثم الصبر اما ترك الشهوة وهذه درجة التائبين واما الرضى  
 بالمقدور وهذه درجة الزاهدين واما المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة  
 الصديقين . الخامس . جميع ما يلقى العبد اما يوافق هواه أو يكرهه وهو  
 محتاج الى الصبر في كل منهما . فالاول كالصحة والسلامة والمال والجاه  
 وكثرة المشيرة والاتباع والانصار ونحو ذلك والصبر على ذلك أن لا يعصى  
 بهذه الاشياء وأن لا يركن اليها وينهمك في ملاذها المباحة « ان الانسان  
 ليطغى ان رآه استغنى » قال بعض العارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن  
 والموافي لا يصبر عليها الا الصديق قال سهل : الصبر على العافية  
 أشد من الصبر على البلاء ولما فتحت أموال الدنيا على الصحابة رضى الله  
 عنهم قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ولذلك  
 قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم » الآية وقال تعالى  
 « ان من أزواجكم وأولادكم » الآية . والثاني اما ان يرتبط باختيار العبد  
 كالطاعات والمعاصي أو لا يرتبط باختياره كالمصائب أو لا يرتبط به لكن  
 له اختيار في ازالته كالتشفي من المؤذى بالانتقام فيقهر نفسه عن الربوبية  
 فان النفس تمحبها فما من نفس الا مضمرة ما أظهره فرعون « انا ربكم  
 الاعلى » وتدعى ذلك على من دونها كعبدها فيدخل في عبادة الله ويترك  
 معاصيه ثم لا يغفل في داخل العمل عن الكسل والتقصير قال الله تعالى  
 « نعم أجر العاملين الذين صبروا » ولعله أراد صبرا واعيا تمامه ثم بعد الفراغ  
 يصبر عما يبطله كالثناء والسمة والمعجب وعن افشائه وتحتمله الآية  
 فاذا آذاه أحد فترك الانتقام واجب تارة ومنذوب اليه أخرى قال بعض  
 الصحابة : ما كنا نعد ايمان الرجل اذا لم يصبر على الاذى قال الله تعالى  
 « ولنصبرن على ما آذيتونا » الآية « ودع أذاكم وتوكل على الله - فاصبر  
 على ما يقولون - واقد نعلم أنك بضيق - الآية - ولتسمعن من الذين

اوتوا - الآية - وان عاقبتكم » الآية وقال عليه السلام « صل من قطعك ، واعط  
 من حرمك ، واعف عن ظلمك » وقسم عليه السلام مرة مالا فقال له اعرابي  
 هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فاخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمرت وجنتاه  
 ثم قال « يرحم الله أخى موسى لقد أودى باكثر من هذا فصبر » قال بعض  
 وفي الانجيل : قال عيسى بن مريم عليه السلام لقد قيل لكم من قبل  
 ان السن بالسن والانف بالانف وأنا أقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر  
 بل من ضرب خدك الايمن فحول اليه الخد الايسر ومن أخذ رداءك  
 فاعطه ازارك ومن سخرك لتسير معه ميلا فسر معه ميلين . وعن ابن  
 عباس رضى الله عنهما الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه : صبر على أداء  
 فرائض الله فله ثلاث مائة درجة وصبر على محارم الله تعالى فله ست  
 مائة درجة وصبر على المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسع مائة درجة  
 قيل أراد بهذا الاخير ان لا تصعب عليه المصيبة فهو نفل وما قبله فرض  
 وانما فضل لانه لا يقدر عليه الا الانبياء وهم بضاعة الصديقين وعنه عليه السلام  
 « اسألك من اليقين ما تهون به على مصائب الدنيا » فهذا صبر مستنده  
 اليقين قال أبو سليمان : والله ما نصبر على مانح فكيف نصبر على ما  
 مانكره وقال عليه السلام « قال الله عز وجل اذا وجهت الى عبد من عبيدي  
 مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت  
 منه يوم القيامة ان أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا » وقال عليه السلام « انتظر  
 الفرج بالصبر عبادة » وقال عليه السلام « ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال  
 كما أمره الله عز وجل انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني في مصيبتى  
 واعقبني خيرا منها الا فعل الله به ذلك » وقال أنس حدثني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال يا جبريل ماجزاء من سلمت كريمته قال سبحانه  
 لا علم لنا الا ما علمتنا قال جزاؤه الخلود في داري والنظر الى وجهي « وأراد  
 بالنظر الى وجهه انتظاره مزيد النعم أبدا مختصا انتظاره به تعالى والكريماتان



العيثان وقال عليه السلام « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر ولم أره يشكوني إلى عواده أبدله لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه فإذا أبرأته أبرأته ولا ذنب له وإن توفيته فإلى رحمتي » وقال داود عليه السلام « يارب ما جزاء الحزين الذي يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن ألبسه لباس الايمان فلا أنزع عنه أبدا » وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته : ما أنعم الله على عبد نعمة فأنزعها منه وعوضه منها الصبر الا كان ما عوضه خيرا منها وقرأ انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب » وسئل فضيل عن الصبر فقال : هو الرضى بقضاء الله قيل وكيف ذلك قال الرضى لا يتمنى فوق منزلته وحبس الشبلي فجاءه أصحابه يزورونه فقال من أنتم فقالوا احبابك يزورونك فاخذ يرميهم بحجارة فاخذوا يهربون فقال لو كنتم احبابي لصبرتم على بلأى وفي جيب بعض العارفين رقعة يخرجها كل ساعة يكابد بها الجوع ويطأها حتى مات جوعا ولم يستل أحدا وفيها « فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا » وقال داود لسليمان عليهما السلام « يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضا فيما قد نال وحسن الصبر فيما قد فات وقال عليه السلام « من اجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك » وانما تنال درجة الصبر في المصيبة مع انها ليست باختيار المصاب ببقائه على الحال السابق في لباسه ومطعمه ومشربه وترك الجزع والتغير فان زاد حسن لباس ومهيئة فاحسن كما روي ان الرميضاء أم سليم قالت : توفي ابن لي وزوجى أبو طلحة غائب ففقت فسجيت في ناحية البيت فقدم أبو طلحة ففقت فهيأت له افطاره فجعل ياكل فقال كيف الصبي فقلت باحسن حال بحمد الله فانه لم يكن منذ اشتكى خيرا منه الليلة ثم تصنعت له أحسن ما كنت أنصنع له قبل ذلك حتى أصاب منى حاجته ثم قلت الا تعجب من جيراننا قال ما لهم قلت أعيروا عارية فلما

طلبت منهم جزعوا فقال بئس ما صنعوا فقلت هذا ابنك كان عارية من الله قبضه اليه فحمد الله واسترجع ثم غدا على رسول الله عليه السلام فاخبره فقال « اللهم بارك لهما في ليلتهما » قال الراوى فلقد رأيت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرأوا القرآن وعنه عليه السلام « رأيتني دخلت الجنة فاذا أنا بالرميضاء امرأة أبي طلحة » وقد قيل الصبر الجميل ان لا تعرف من صاحب المصيبة انه أصيب وليس توجع القلب وفيض العين بالدمع رحمة مخرجا عن الصبر ولما مات ابراهيم ولد النبي عليه السلام فاضت عيناه فقيل له اما نهيتنا عن هذا فقال « ان هذه رحمة وانما يرحم الله من عباده الرحماء » وكتب أبو نجيم يعزى بعض الخلفاء : ان أحق من عرف حق الله فيما أخذه منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقا له واعلم ان الماضى قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو الماجور فيك واعلم ان أجر الصابرين فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يمافون منه . السادس يستعان على الصبر بتضعيف باعث الشهوة بقطع مادتها كالاطعمة الطيبة واللحم وكثرة الاكل أو بقطع أسبابه المهيجة له في الحال كالنظر والاستماع الى المشتهاة والتفكير فيعتزل عن ذلك أو بتسليمة النفس عن الحرام بمثله من الحلال كوطء زوجته المغنى عن النظر الى الحرام وأما الصوم فيكون تسديبا لقطع شهوة النفس كما في الحديث وقد لا يكون في حق بعض الناس فيما قيل وليس كذلك وانما المراد في الحديث الصوم المأمور به المنتفع به وأما الصوم مع اكل النهار أو أكثر والقصد الى الملاذ فذلك كلا صوم وبالأطعام في فوائد استيفاء المجاهدة بمطالعة الآيات والاخبار الواردة في فضل الصبر في الدنيا والآخرة وبالتمسك الى مغالبة باعث الهوى فان من يتفاعل تحضر له قوة لا تحضر لمن يفعل ويقطع علائق الدنيا فانها شاغلة للبدن والقلب وان تولاها بغير شغل قلبه والدنيا جاذبة والمجذوب الى أسفل السافلين لا ينجذب الى أعلى عليين فتى صفا وقته وتفكر أدرك في ساعته ما لا يدركه عمره



باب فرض الكف عن الذنوب مع البلوغ وازمت معرفة فرضيته  
ومن جهله أشرك كن جهل فرض الكف عن الشرك بقصد

مشغولا فينجذب الى أعلى عليين فيأنس بالله ويستوحش بغيره كما قيل  
سأل بعض العارفين الشبلي أي الصبر أشد قال : الصبر في الله تعالى فقال  
لا فقال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله قال لا قال فإيش قال الصبر عن الله  
فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه تذف وقد قيل في قوله تعالى « اصبروا  
وصابروا ورابطوا » اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وقيل  
الصبر لله غنى والصبر بالله بقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء  
وقال بعض العلماء :

الصبر عنك فذموم عواقبه والصبر في سائر الاشياء محمود  
وقال بعض  
الصبر يجر في المواطن كلها الاعليك فانه لا يجر  
والله اعلم

باب في الكف عن الذنوب والتوبة

﴿ فرض الكف عن الذنوب ﴾ هكذا اجمالا قبل الدخول  
فيها بعدم الدخول فيها وبعد الدخول فيها بقطعها والخروج منها ﴿ مع  
البلوغ ﴾ وصحة العقل ﴿ ولزمت معرفة فرضيته ﴾ أيضا أي فرضية  
الكف فلا يكفيه أن يكف عن الذنوب بدون أن يعلم أن الكف عن  
الذنوب هكذا فرض ﴿ ومن جهله ﴾ أي من جهل فرض الكف عن  
الذنوب هكذا اجمالا ﴿ اشرك كن جهل فرض الكف عن الشرك ﴾  
هكذا اجمالا أو جهل الكف عن قول الهين اثنين فان جهل فرض  
الكف عن الذنوب أو الشرك كأنه مبيح لذلك والصحيح انه لا كفر  
بذلك ولا نفاق حتى يأخذ أو يقارف ﴿ بقصد ﴾ الى خصلة من الشرك  
أو الى نوع من الذنوب وهو الشرك ولو اسقط قوله بقصد كان أولى

وينافق بغيره ولا يسمع جهل الكف عما دان به ناقض مادنا به ولا يسمع  
الشك في تخطئته وما دان به ولا في تصويب ديننا ولزم تكفير الناقض  
ولا جهل الكف عن كل ما قامت به الحجة من الذنوب وان صغيرة

اذ لا يحتاج اليه لان جهل فرض الكف عن الشرك اشراك اجمالا  
او بقصد ولعل الاجمال يدخل بالاولى ويدل على أنه قصد الخصلة  
الواحدة قوله ﴿ وينافق ﴾ ﴿ جهل فرض الكف عن ﴾ ﴿ غيره ﴾ أي عن  
غير الشرك عن خصلة متعينة فارفها أو خصلة شرك مما يلزم معرفتها  
بمعنوا كونها كفرا لا شركا ﴿ ولا يسمع جهل ﴾ ﴿ فرض ﴾ ﴿ الكف عما دان  
به ناقض مادنا به ﴾ وكذلك مثل ديانتنا بعدم رؤيه الله سبحانه وتعالى فلا  
يسمنا جهل فرض الكف عن ديانة غيرنا باثباتها ومثل ديانتنا بولاية  
ائمتنا فلا يسمنا جهل فرض الكف عن ديانة غيرنا بتخطئتهم وهكذا كل  
ما نتخذه ديانة ونقطع عذر من خالفه وذلك على الاجمال وعلى التخصيص  
فلا يلزمك تكفير من عمالها او اعتقدها حتى تأخذ ﴿ ولا يسمع الشك في  
تخطئته ﴾ أي تخطئة ناقض مادنا به ﴿ و ﴾ تخطئة ﴿ ما دان به ﴾ ذلك  
الناقض وان شك نافق ﴿ ولا ﴾ يسمع الشك ﴿ في تصويب ديننا ﴾  
ويسمع فيما هو مذهب وان شك نافق ﴿ ولزم تكفير الناقض ﴾ لما في  
أيدينا من أصول الديانة وهو أن نحكم بنفاق من خالفنا فيها وان  
كان توحيدا حكم بشرك من نقضه بلا تأويل ﴿ ولا ﴾ يسمع  
﴿ جهل ﴾ فرض ﴿ الكف عن كل ما قامت به الحجة من الذنوب ﴾  
انه ذنب ان قامت الحجة انه كفر هكذا أو انه شرك أو انه نفاق أو انه  
ذنب لم يسمه جهل فرض الكف عنه ﴿ وان صغيرة ﴾ قامت عليه الحجة  
ان هذا ذنب صغير على القول بانه تعلم الصغائر أو أن هذا ذنب ولا يدري  
هل هو صغير فانه لا يسمه جهل فرض الكف عنه ولو كان عند الله صغيرا



ورخص في أن لا يكفر جاهل الكف عن الصفات انه فرض ويكون كفاءها ولا يلزمه الكف عن ماض منقض بل التوبة منه ان كان ذنبا ولا عن آت اذ لم يكن ما يكف عنه بل في الحال الذي أمكنه فيه الفعل وتجب التوبة عن ذنب صدر ومضى لافي حال وقوعه بل لزم فيه الكف عنه

﴿ورخص في أن لا يكفر جاهل الكف عن الصفات انه فرض ويكون كفاءها﴾ غير كافر حتى يصر والاصرار هنا أن يخطيء القائل له انه لا يسع جهل فرض الكف عن الصغيرة أو قال لا اعتقد فرض الكف عنها بعد قيام الحجة وكذا الكبيرة اذا علم انها ذنب ولم يعلم انها كبيرة فالواجب العلم بأنه يجب الكف عنها فان لم يعلم كفر وقيل عصى ﴿ولا يلزمه الكف عن﴾ فعل أو ترك لشيء ﴿ماض منقض بل التوبة منه ان كان ذنبا﴾ بان يندم عنه ويتصل مما لزمه عليه من كفارة أو تباعة لخلق أو للخلق ويعزم أن لا يعود لمثله ﴿ولا عن﴾ ذنب ﴿آت اذ لم يكن ما يكف عنه﴾ في المسئلة الاولى وهي الماضي المنقضى ولا في الثانية وهو المستقبل بل يجب عليه العزم أن لا يذنب بعد والمراد انه لا يتصور الكف فيهما ﴿بل﴾ يتصور ويلزم ﴿في الحال الذي أمكنه فيه الفعل﴾ فان نوى فعله أو عزم أو توجه أو شرع فيه وجب قطع نواه وعزمه وتوجهه وشرعه والكف عنه حيث كان منه ﴿وتجب التوبة عن ذنب صدر ومضى لافي حال وقوعه﴾ فانه لا يتصور التوبة منه جميعا وهو لم يتم ﴿بل﴾ تجب عن الجزء الذي وقع منه و﴿لزم في﴾ باقيه الكف عنه ﴿والتوبة تحصل بسبب معرفة عظم ضرر الذنب وكونه حجابا بين العبد والمعبود فكيف عما هو فيه ويتخلص عما مضى ويعزم على الترك في المستقبل وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم فالترك والاصلاح ثمرة لهذا الندم قال عليه السلام «الندم توبة» اذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه

وعن عزم يتبعه ويتلوه وقيل التوبة ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ وذلك يعرض لمجرد الالم بالذنب ولذا قيل التوبة نار في القلب تلتهب وصدع في الكبد لا ينشعب وقيل خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء وقيل سهل التستري: التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة ولا يتم ذلك الا بالخلوة والصمت وأكل الحلال وقيل معنى التوبة الندم والاقلاع عن الذنب وعدم العود اليه وتوطين النفس على تركه ويجمعها ستة شروط كما روى عن ابن المبارك انه سمع رجلا يقول استغفر الله فقال له: اما علمت ان سرعة اللسان في الاستغفار توبة الكذابين قال له وكيف ذلك فقال ان للاستغفار ست علامات الندم على ماضى، واعتقاد عدم العود ابدا، وأداء الحقوق الى أهلها، وإعادة الفرائض المضيئة، وإذابة البدن المرئي بالسحت بالغموم والاحزان، وإذاقته ألم الطاعة كما اذيق لذة المعصية، فعند ذلك قل استغفر الله والندم توجع القلب على الذنب فكلما عظم حزنه عليه وطال كان له أظهر وعلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع وعنه عليه السلام «جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة» واذا صحح أورث ترك الذنب في الحال والعزم على تركه في المثال وهذا العزم واجب وهو أن يعتقد أن لا يعود الى ذلك الذنب ولا الى غيره كما لا يعود الابن الى الضرع وانما يكون تابا ان تأكد العزم والصدق وعلى الله التمام وانما يتم بالعزلة والصمت وقلة الاكل والنوم وقال بعض علماء السلف: من صدق في ترك شهوته وجاهد نفسه لله سبحانه وتعالى سبع مرات لم يبتل بها وقال بعضهم: من تاب من ذنب سبع سنين واستقام على ذلك لم يعد اليه أبدا وان عاد المذنب تاب أيضا قال عليه السلام «ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة» والندم عبارة عن الاستغفار بالقلب أعني تقبيح الذنب والتأسف على وقوعه قال أبو هريرة: قال رجل يا رسول الله اني اذنب ثم أتوب قال «اذا يتوب



الله عليك « قال ثم اذنب ثم اتوب قال « اذا يتوب الله عليك ولن يعمل الله حتى تملوا « وروى ذلك عن علي بن ابي طالب في آخره لقائل الى متى : حتى يكون الشيطان هو الخاسر وعن علي بن رسول الله ﷺ « خياركم كل مفتتن ثواب « أي كثير الابتلاء بالذنوب كثير التوبة قال الله تعالى « ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون « وقد عرف المصنف التوبة بعد اذ قال : ومعنى التوبة الانقلاع واعتقاد عدم العود للفعل والندامة عليه والاستغفار منه ووجوب التوبة ظاهر في الآيات والاخبار والاجماع وذلك ان الذنب موجب لعقاب دائم لا يطاق ومحرم لثواب دائم هو الجنة عائق عن المحبوب سبحانه وتعالى قال الله تعالى « وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون « وقال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا « أي عزيمة الخلوص من الشوائب وسئل عمر عن التوبة النصوح فقال : ان يتوب ولا يعود الى الذنب كما لا يعود الابن الى الضرع وكذا قال معاذ وأبي وائل ابن عباس فقال : ان يندم فيتوب ولا يحدث نفسه بالرجوع حتى يموت قال وان عاد تاب وعزم أن لا يعود وندم على ما فات ولو سبعين مرة في اليوم كما في الحديث انها تقبل وكذا عن أبي بكر رضي الله عنه ويقال ان العبد اذا تاب توبة نصوحا انسى الله حفظته وبقاع الارض ذنوبه وخطاياهم وقيل التوبة النصوح أن يتمكن من الذنب الذي تاب منه عشر مرات ولا يفعله ذكره في السؤالات قال : قيل قلة الكلام والطعام والنام وقال الله تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين « وقال ﷺ « التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له « وقال ﷺ « الله افرح بتوبة العبد المؤمن من رجل نزل في أرض مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه ونام فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اشتد عليه الحر والعطش وما شاء الله قال أرجع الى مكاني الذي كنت فيه فاضطجع حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لم يمت عليها

فاستيقظ فاذا راحلته عليها زاده وشرابه فالتى تعالى أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته فمن شدة فرحه قال غلطا « اللهم أنا ربك وأنت عبيدي « (١) وعن الحسن لما تاب الله على آدم عليه السلام هنته الملائكة وهبط جبريل وميكائيل ودردائيل عليهم السلام فقالوا « يا آدم قرت عينك بتوبة الله عليك - فقال آدم عليه السلام - فان كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامي « فوحي الله اليه « يا آدم ورت ذريتك التعب والنصب وأورثتهم التوبة فمن دعاني منهم لبيتهم كما لبيتك ومن سألني المغفرة لم أبخل عليه لاني قريب مجيب يا آدم واحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعائهم مستجاب « وعنه ﷺ « ما من شيء أحب الى الله تعالى من شاب تائب « وقال الله تعالى « غفر الذنب وقابل التوب « وقال الله تعالى « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويمحو عن السيئات « وقال ﷺ « ان الله عز وجل يبسط يده بالتوبة لمسيء الليل الى النهار ولمسيء النهار الى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها « وبسط اليد كناية عن طلب التوبة ورب قابل ليس بطالب ولا طالب الا قابل وقال ﷺ « لو عملتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم « وقال ﷺ « ان العبد ليذنب الذنب فيدخل الجنة « قيل له كيف ذلك يا رسول الله قال « يكون نصب عينيه تائبا قارحا حتى يدخل الجنة « وعن بعض السلف ان العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول ابليس ليتني لم أوقمه في الذنب وقال ﷺ « كفارة الذنب الندامة « وقال حبشي : يا رسول الله اني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال « نعم « فولي ثم رجع فقال يا رسول الله أكان يراني وانا أعملها قال « نعم « فصباح صبيحة خرجت فيها نفسه ويقال كل مذنب جاهل عند مقارفة الذنب وان كان عالما وكل من تاب قبل الموت فقد تاب

(١) هكذا بالنسختين ولم اقف على هذا المتن بهذه الزيادة مع طول البحث فليأمل



من قريب قال الله تعالى « انما التوبة على الله للذين يعملون » الآية ويروى ان الله عز وجل لما لعن ابليس سأل له النظره فانظره الى يوم الوقت المعلوم قال فوعزتك لا اخرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال الله تعالى « فوعزتي وجلالي لا احجب عنه التوبة مادامت فيه الروح » وعنه عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر بنفسه » وفي رواية « ما لم يغرغره الملك عند الموت » ويقال التوبة بسوطة ما لم يؤخذ بخطامه أي برسنه وكذا المجنون ما لم يتغير عقله من الجنون واجتمع أربعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الله يقبل التوبة عن عبده قبل أن يموت يوم » فقال أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وأنا سمعته يقول « ان الله تعالى يقبل توبته قبل أن يموت بنصف يوم » فقال الثالث أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وأنا سمعته يقول « ان الله يقبل توبة العبد قبل موته بضجعة - أو قال - بضجعة » فقال الرابع أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وأنا سمعته يقول « ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » وقال آدم « يارب انك سلطت على ابليس لعنه الله ولا استطيع امتنع منه الا بك » قال « لا يولد لك ولد الا واكلت به من يحفظه من مكر ابليس » قال « يارب زدني » قال « الحسنه بعشر أمثالها وأزيد والسيئة بمثلها واحده وأحوها » قال « يارب زدني » قال « ان التوبة معروضة مادام الروح في الجسد » قال « يارب زدني » قال « قل يا عبادي الذين أسرفوا - الي - الرحيم » <sup>(١)</sup> قال معاذ بن جبل بابي أنت وأمي يا رسول الله ما التوبة النصوح قل « ان يندم المذنب

(١) هكذا بالسجتين اللتين بيدهما المشهوران الحسنه بشعر أمثالها والسيئة بمثلها وكذا الى سبعمائة وبغير حساب من خصائص هذه الامة . ووردت بهذا آثار . والامم الماضية الحسنه بواحدة والسيئة بشعر أمثالها لهذا دلنا الله ان نقول في دعائنا « ولا تحمل علينا اصراركم حملته على الذين من قبلنا » وتوبة من قبلنا اما بقل نفسه أو بتردض من أعضائه أو رمى نفسه من ملو الى غير ذلك وتوبة هذه الامة الندم والاستغفار والاتلاع من الذنب وانظر هذه الرواية لمعها اخبار من الله لا آدم عليه السلام بخصائص بعض ذريته والله أعلم

على الذنب الذي أصاب فيمتدبر الى الله ثم لا يعود اليه » وقال تعالى « ان الحسنات يذهبن السيئات » وقال سميد بن جبير نزل « انه كان للوايين غفورا » في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وروى ذلك عن سميد بن المسيب وقال في آخره : ما أعرف الا من اخلاق المؤمنين وعن الفضيل انه عز وجل يقول « بشر المذنبين بأنهم ان تابوا قبلت توبتهم وحذر الصديقين اني ان وضعت عدلي عندتهم » وعن طلق بن حبيب حقوق الله اعظم من أن يقوم بها العبد لكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين وعن ابن عمر من ذكر خطيئة ألم بها فوجل من قلبه محيت عنه في أم الكتاب ويروى ان نبيا من بني اسرائيل أذنب فأوحى الله اليه « ان عدت لا عذبتك » قال « يارب أنت أنت وانا انا وعزتك لئن لم تعصمني لا اعودن » فعصمه وعن حبيب بن ثابت تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فيمر بالذنب فيقول اني كنت مشفقا منك فيغفر له وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه سأل له رجل عن ذنب ألم به هل له من توبة فأعرض عنه ثم التفت اليه فرأى عينيه تذرفان بالدموع فقال ان للجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتعلق الابواب التوبة فان عليه ملكا موكلا به لا يعلق فاعمل ولا تيسر وروى صفوان عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان من قبل المغرب بابا خلقه الله تعالى للتوبة عرضه مسيرة ستة وأربعين سنة لا يزال مفتوحا لا يعلق حتى تطلع الشمس من مغربها » وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم ذكر باب التوبة فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ما باب التوبة ؟ قال « باب التوبة خلف المغرب له مصراعان من ذهب مكالان بالدر والياقوت بينهما مسيرة أربعين عاما للراكب العجل » وعن عبد الرحمن بن القاسم تذاكرنا مع عبد الرحيم توبة الكافر وقول الله تعالى « ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف » فقال اني لارجوا أن يكون المسلم أحسن حالا منه ولقد بلغني أن توبة المسلم كسلام بعد اسلام وعن عبد الله ابن سلام لا أحدثكم الا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا



عمل ذنبا ثم ندم طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفة عين وعن عمر رضي  
الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفئدة قال بعض السلف : أنا أعلم  
متى يغفر الله لي قيل ومتى قال : اذا تاب علي بأن وفقني الى التوبة . وقال  
بعض : أنا من أن احرم التوبة أخوف من أن احرم المغفرة لأنها من  
لوازم التوبة وتوابعها لا محالة وعن الفضيل لما عاب قوم يونس العذاب  
قام رجل منهم فقال : اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها  
وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله فكشف الله عنهم  
العذاب ويروى أن شابا في بني إسرائيل عبد الله عشرين سنة ثم عصاه  
مثلها فنظرة يوما في المرأة فرأى الشيب في لحية فسأله ذلك فقال اللهم  
أطعتك كذا وكذا وعصيتك كذا وكذا فان رجعت اليك أتقبلني فسمع  
قائلا يقول ولا يرى شخصا أحببنا فأحببناك وتركنا فتركناك وعصيتنا  
فأهملناك فان رجعت الينا قبلناك وكان فيمن مضى رجل جريء على معصية  
الله ثم انه تعالى أراد به خيرا وتوبة فقال لزوجته اني ملتمس شفيعا الى  
الله تعالى لا توب اليه لعله يقبل توبتي فقالت له وكانت غير فقيهة لا تذكر  
ربك فانك ان ذكرته عذبتك عذابا لم يعذب به أحدا من خلقه فخرج الرجل  
الى الصحراء يصيح باسماء اشفعي لي يا جبال اشفعي لي يا أرض اشفعي لي  
يا ملائكة ربي اشفعوا لي فزال كذلك حتى أدركه الجهد فخر مغشيا عليه  
فبعث الله اليه ملكا فأجلسه ومسح وجهه فقال له ابشر فقد قبل الله  
توبتك فقال من كان شفيعي الى الله قال خشيتك شفعت لك وفي الضياع  
ومن امارات القيامة أن لا تقبل توبة كافر من كفره ولا صاحب كبيرة  
من كبيرته وعن ابن عباس رضي الله عنهما التوبة مقبولة من كل تائب  
الى يوم القيامة إلا من ثلاثة : إبليس رأس الكفار وقاييل بن آدم عليه  
السلام ومن قتل نبيكا وعن كعب أن الله عز وجل يقول أيها العبد الخاطيء  
تب قبل موتك وقل « لا إله إلا الله » أجعلها لك نورا أصلها في قبرك

وفرعها في باب الجنة يهديك أصلها الى فرعها وقيل لاعرابي ما أفضل  
ما يلقى الله عز وجل به قال : نصيحة من قلب وتوبة من ذنب . وقال  
الشاعر :

المرء يذنب والمولى يقومه      والعبد يجهل والمولى يعلمه  
اني ندمت على ما كان من زلل      وزلة المرء يحوها تندمه  
ويروى أن الله تعالى لما خاق القلم قل له اكتب قال وما أكتب  
قال اكتب « أنا التواب على من تاب » وقال بعض السلف : ان شابا كان  
قد تناسك ثم خرج الى الارض فواقع فيها معصية ثم ذكر نظر الله اليه  
فخر ساجدا وجعل يقول في سجوده لا أعود يا سيدي لا أعود يا سيدي  
فنودي في سجوده ارفع رأسك فانت أنت وأنا أنا أنت العبد وأنا  
السيد الرب تعود الى الذنب بالجهل وأعود الى المغفرة بالفضل وعنه عليه  
« يقول الله تعالى ما من صوت أحب الى الله تعالى من صوت عبد مذنب  
تائب اذا قل يارب قال الله عز وجل عبدي أنا بين يديك وعن يمينك وعن  
شمالك ومن خلفك سل تعطى أنت عبدي كعبض ملائكتي اشهدوا اني  
قد غفرت له » وعن بعض الصالحين أنه كان يطوف بالبيت ويقول اللهم  
اعصمني فنودي كل أحد يطلب من المعصية فلو أعطيتهم المعصية فلي  
من يكون تفضلنا ويروى أن نبيكا يسمى بورخ بن مارنا أذنب ذنبا  
فأتى بحارا فنادى : أيتها البحار البعيدة غورا الكثيرة أمواجي قد أذنبت  
لله ذنبا فهل أنت مغيبتي من الله ساعة فاوحى الله الى البحار ان تجيبه فقالت  
يا بورخ بن مارنا أنت نبي بني اسرائيل تقول هذا ما فينا موجه الا وعليها  
من الله حافظ ولا قطرة الا بعين الله فاين نغيبك فأتى جبالا فنادى ايها  
الجبال الكثيرة الاودية والشعاب اني أذنبت ذنبا فهل أنت مغيبتي  
عن الله ساعة فاوحى الله الى الجبال أن تجيبه فقالت يا بورخ بن مارنا  
أنت نبي بني اسرائيل تقول هذا ما فينا شجرة الا وعليها من الله حافظ



ولا تسقط من ورقة الا يعلمها فصرخ فقال « اللهم اقبض روحي في الارواح وجسدي في الاجساد واجعاني هملا لا أحضر الحساب » فوحي الله اليه « بل أتوفك يا حبيبني وأسكنك جنتي » وروى عن داود عليه السلام انه بكى على خطيئته بكاء شديدا فلم ينفعه ذلك شيئا فلما ضاق ذرعه واشتد غمه قال « يارب اما ترحم بكائي » فوحي الله اليه « يا داود نسيت ذنبك وذكرت بكائك » فقال الهي وسيدي كيف أنسى ذنبي وكنت اذا تلوت الزبور كف الماء الجاري عن جريه والريح عن هبوبه وأظلمتني الطير على رأسي وأنست الوحوش الى محرابي الهي وسيدي ما هذه الوحشة التي بيني وبينك فوحي الله اليه « يا داود ذلك أنس الطاعة وهذه وحشه المعصية يا داود آدم خاق من خلقي خلقتة بيدي ونفخت فيه من روحي وأسجدت له ملائكتي والبسته ثوب كرامتي وتوجته بتاج وقاري فشكا الي الوحدة فزوجته حواء أمي وأسكنته جنتي فطردته من جواردي عريانا ذليلا يا داود اسمع مني والحق أقول أطعنا فأحببناك وسألتنا فأعطيناك وعصيتنا فامهلتناك وان عدت الينا عما كان منك قبلناك » وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ « كان فيمن قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب فأتاه فقال انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة قال لا فقتله وكل به الماية ثم سأل من أعلم أهل الارض فدل على عالم فأتاه وقال انه قد قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى أرض كذا وكذا فان بها ناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله تعالى معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى كان في نصف الطريق أدركه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة المذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة المذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة آدمي فحكموه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى

أيهما كان أدنى فهو أقرب لها فقاموه فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة » وفي رواية « فكان أدنى الى أرض التوبة الصالحة بشبر فجعل من أهلها » وفي رواية « فوحي الله تعالى الى هذه أن تباعدني والى هذه أن تقربني وقال قيسوا ما بينهما فوجدوه الى هذه أقرب بشبر فغفر له » وأنت امرأة من جهنمة رسول الله ﷺ وهي حبيلى من الزنى فقالت يا رسول الله أصبحت حدا فاقه علي فدعا نبي الله فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها فقال عمر : يا رسول الله تصلى عليها وقد زنت قال « لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت افضل مما جادت بنفسها لله عز وجل » وفي رواية الحسن « لو فعلت ذلك سبعين مرة تاب الله عليها » وعن أبي نصره قال : لقيت مولى لابي بكر رضى الله عنه فقلت له أسمع من أبي بكر شيئا قال نعم سمعته يقول قال رسول الله ﷺ « ما أصر من استغفر ولو عاد الى الذنب في اليوم سبعين مرة » وحكي أن نبيهان التمار وكنيته أبو مقبل أخته امرأة حسناء تشتري تمرا فقال لها هذا التمر ليس بحيد وفي البيت أجود منه فذهب بها الى بيته وضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم على ذلك فاتى النبي ﷺ فذكر له ذلك فانزل الله تعالى « والذين اذا فعلوا فاحشة » الآية وعن أبي الحكم الفزارى سمعت عليا يقول : اني كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثا ينفعني الله منه بما شاء ينفعني واذا حدثني أحد من أصحابه استخلفته فاذا حلف لي صدقته وانه حدثني أبو بكر وصدق أبو بكر انه سمع رسول الله ﷺ يقول « مامن عبد يذنب ذنبا فيحسن الظهور ويصلي ثم يستغفر الله الا غفر له » ثم تلا « ومن يعمل سوءا ويظلم نفسه » الآية وعن أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا اذنب العبد ذنبا فقال يارب اذنبت ذنبا فاغفره لي قال الله عز وجل علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به فغفر له ثم اذا مكث ما شاء الله واصاب ذنبا



آخر فقال يا رب اذنبت ذنبا فاغفره لي قال ربه علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي فليعمل ما شاء<sup>(١)</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان وحشيا قاتل حمزة عم النبي ﷺ قال اني اريد ان اسلم لكن منعتني آية من القرآن نزلت عليك وهي قوله تعالى « والذين لا يدعون مع الله الاية وانا قد فعلت هذه الاشياء الثلاثة فهل لي من توبة فنزل « الا من تاب » الاية فكتب بها اليه فكتب اليه وحشى ان في الاية شرط العمل الصالح ولا ادري هل اقدر عليه فنزل قوله تعالى « ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » اي لا يغفر الاثراك ان يشاء وهو من خذله بان لا يوفقه الى التوحيد ويغفر ما دون الشرك لمن يشاء وهو الموحد التائب من ذنبه بان يوفقه الى التوبة وقد امكن ان لا يعمل الموحد الا الاعمال الصالحات الا انه يتوب قبل الفرغ فيغفر له فكتب له ان في الاية شرط المشيئة فنزل قوله تعالى « قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم » الاية فكتب بها الى وحشى فلم يجد شرطاً فاسلم وانما أشار له بكتب هذا اطماعاً له بان يكون ممن شاء الله ولان المشرك يغفر له ما سبق في شركه اذا وحد ولو مات شقياً وعن مكحول ان ابراهيم عليه السلام لما عرج به الى ملكوت السموات ابصر عبداً يزني

(١) والمعنى والله اعلم فليعمل ما شاء من صالح العمل فانه مقبول لانه سبحانه متى قبل من عبده شيئاً من العمل كان ما بعده مقبولا اذ صار من اهل السعادة الابدية وكذا اذا غفر له بقوله توبته وليس قوله عليه الصلاة والسلام « فليعمل ما شاء » اباحة لفعل السوء مما ذل الله فان الله تعالى لا يبيح لاحد معصية ولو كان من السعداء « ان الله لا يأمر بالفحشاء » . او لا يرى الى مؤاخذه الانبياء وهم اهل السعادة والمعصية باقل ذنب وبحمل هذا الحديث واضرابه على غير الحقيقة مثل اولئك الذين يزعمون انهم اذا وصلوا مرتبة خصوصية سقط عنهم التكليف وكان ما يرتكبونه من الكبائر لا اثم لديهم به فكانوا بهذا اباحين كافرين وفيهم قاله الغزالي : يقتلون قبل الشركين . لما كان منهم من تعطيل احكام الشريعة ومروقهم من حظيرتها . وقد مر للشارح رحمه الله شيء من الكلام في هذا فتدبر الحق ولا يترك تأويل الزائدة فان الماقل لا يسقط عنه التكليف مادام في عالم الاحياء المقلا ولو بلغ بالقوى والصالح الى درجة الولاية . وتلك الاشارات التي يزعمها المتصوفة كلها ضلال وظلال فالشرعية الاسلامية لا باطن لها يعلمه احد دون آخر . والله ولي التوفيق

فدعا عليه فاهلكه الله ثم رأى عبداً يسرق فدعا عليه فاهلكه الله فنودي « يا ابراهيم دع عنك عبادي فان عبدي بين ثلاث خلال : بين ان يتوب فاتوب عليه ، وبين ان استخرج منه ذرية فتعبدني ، وبين ان يغلب عليه الشقاء فمن ورائه جهنم » وعنه ﷺ « يا أيها الناس توبوا الى الله فاني اتوب الى الله في يومى مائة مرة - ويروى - وسبعين » فثارة مائة وثارة سبعين او كان يتوب سبعين ثم كان ينتقل الى المائة زيادة في الشكر ومراعاة النفس او السبعون كناية عن كثرة العدد وليس يقول ذلك بمره بل يعرض له شيء فيتوب ثم يعرض له آخر فيتوب وهكذا وليس ذلك بصغائر ولا كبائر وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه دخل على رسول الله ﷺ وهو يبكي فقال « ما يبكيك يا عمر » فقال يا رسول الله بالباب شاب قد احرق فؤادي وهو يبكي فقال رسول الله ﷺ « ادخله يا عمر علي » فدخل وهو يبكي فقال له رسول الله ﷺ « ما يبكيك يا شاب » فقال يا رسول الله ابكتني ذنوب كثيرة وخفت من جبار غضبان علي فقال له رسول الله ﷺ « أأشركت بالله شيئاً » فقال لا قال « اقتلت نفساً بغير حق » قال لا قال « فان الله يغفر ذنوبك ولو كانت مثل السموات السبع والجبال الرواسي » فقال يا رسول الله ذنب من ذنوبي اعظم من سبع سموات وسبع ارضين والجبال الرواسي فقال له رسول الله ﷺ « ذنبك اعظم أم الكرسي » قال ذنبي اعظم قال « ذنبك اعظم أم العرش » قال ذنبي اعظم « قال ذنبك اعظم أم الله » يعني عفو الله قال بل الله اعظم واجل فانه لا يغفر الذنب العظيم الا الله العظيم قال « اخبرني عن ذنبك » قال يا رسول الله اني كنت رجلاً نباشا للقبور منذ سبع سنين حتى مانت جارية من بنات الانصار فنبشت قبرها واخرجتها من قبرها فضيت غير بعيد اذ غلبني الشيطان على نفسي فرجمت بجامعتها فضيت اذ قامت الجارية فقالت يا شاب اما تخاف من ديان يوم الدين يوم يوضع كرسيه



لفصل القضاء وبأخذ الظالم للمظلوم تركتني عريانة في عسكر الموتى وأوقفني جنباً بين يدي الله تعالى فوثب رسول الله ﷺ يدفعني في قفاه ويقول «يا فاسق ما أجراك على الله أن يخرج عني أخرج عني» فخرج تائباً إلى ربه أربعين يوماً فلما تمت له أربعون يوماً رفع رأسه إلى السماء فقال: يا الله محمد وآدم وحواء إن كنت قد غفرت لي فاعلم محمد ﷺ وأصحابه والآن أرسل على ناراً من السماء فأحرقني بها ونجني من عذاب الآخرة فجاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال «السلام يقرئك السلام قال هو السلام ومنه السلام واليه يعود السلام قال يقول الله أنت الذي خلقت خلقي قال بل هو الذي خلقتني وخلقهم قال أنت تزقهم قال بل هو الذي يرزقني ويرزقهم قال أنت تتوب عليهم قال بل هو الذي يتوب علي وعليهم قال يقول الله تب علي عبدي فأني قد تببت عليه» فدعا النبي ﷺ الشاب فتأب عليه ولم يجده لأن الله تعالى لم ينزل حينئذ الجلد وقيل لأن الزنى مع الميت وهو دون الزنى مع الحي وذكر أبو بكر الواسطي أن التائب في كل شيء حسن إلا في ثلاث وقت الصلاة ودفن الميت والتوبة من المصيبة قال بعض الحكماء: تعرف توبة المرء في أربعة أشياء يملك نفسه عن الفضول والكذب والغيبة وأن لا يرى لاحد في قلبه حسداً ولا عداوة وأن يفارق أصحاب السوء ويستعد للموت نادماً مستغفراً لما سلف من ذنبه مجتهداً في طاعة ربه وقيل لبعض الحكماء هل للتائب علامة يعرف بها أنه قبلت توبته قال نعم أربعة أشياء يقطع أصحاب السوء وبرهم هيبه من نفسه ويخاطب الصالحين وينقطع من كل ذنب ويقبل على جميع الطاعات ويذهب عن نفسه فرح الدنيا كلها ويخرجها من قلبه ويلزم حزن الآخرة دائماً في قلبه الرابع أن يرى نفسه فارغاً عما ضمن له من الرزق ومشتغلاً بما أمره به فإذا وجدت فيه هذه العلامات فهو من الذين قال الله فيهم إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويجب له على الناس

أربعة أشياء أولها أن يحبوه فإن الله أحبه الثاني أن يحفظوه بالدعاء أن يثبتته الله على التوبة الثالث أن لا يعبروه بما سلف من ذنوبه الرابع أن يجالسوه ويذاكروه ويعينوه ويكرمونه ويكرمه الله تعالى بأربعة أشياء يخرجهم من الذنوب ويحبهم الثالث أن لا يسلط عليه الشيطان ويحفظه منه الرابع أن يؤمنه من الخوف قبل أن يخرج من الدنيا لأنه تعالى قال «تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا» وعن النبي ﷺ أنه قال «من غير مؤمناً بفاحشة فهو كفاعلها وكان حقاً على الله أن يوقعه فيها ومن غير مؤمننا بحريرة لم يخرج من الدنيا حتى يرتكبها أو يمتحن بها» وعن ابن عباس رضي الله عنهما إذا تاب العبد فتأب الله عليه أنسى الحفظ ما كانوا قد علموا من مساويه وأنسى جوارحه ما عملت من الخطايا وأنسى مقامه من الأرض ومن السماء فينجي يوم القيامة ولا شيء يشهد عليه وعن علي عن رسول الله ﷺ أنه قال «مكتوب حول العرش من قبل أن يخلق آدم عليه السلام بأربعة آلاف عام واني اغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى» وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ «التوبة مخلوقة معلقة في الهواء تنادي في الليل والنهار لا تفتر من يقبلني قبل أن يعذب فهي كذلك الدهر كله حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها رفعت» وعن ابن عباس في قوله تعالى «بل يريد الإنسان ليفجر أمامه» يقدم ذنوبه ويؤخر توبته ويقول سوف أتوب حتى يأتيه الموت على شر ما كان عليه وعن النبي ﷺ «هلك المسوفون» وعن ابن مسعود رضي الله عنه من قال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعن مجاهد من لم يتب إذا أصبح وإذا أمسى فهو من الظالمين وعن ابن مسعود عنه ﷺ جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال اني رأيت امرأة في بستان فضممتها وقبعتها وباشرتها وفعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها فسكت رسول الله ﷺ فنزل قوله تعالى «وأتم الصلاة طرفي



النهار - الى - لذا كرين ، فدعا رسول الله ﷺ الرجل فقرأ عليه الآية فقال عمر يا رسول الله الخاصة أم للناس عامة قال « بل للناس عامة » وعن أبي هريرة خرجت ذات ليلة بعد ما صليت العشاء الاخيرة مع رسول الله ﷺ فاذا أنا بامرأة متنقبة قائمة على قارعة الطريق فقالت : يا أبا هريرة اني ارتكبت ذنبا عظيما فهل لي من توبة قال وما ذنبك قالت اني زنيته وقتلت ولدي من الزنى فقلت لها هلكت وأهلكك والله مالك توبة فشهقت شهقة خفرت مغشيا عليها ومضيت فقلت في نفسي افتي ورسول الله ﷺ بين اظهرنا فلما أصبحت غدوت الى رسول الله ﷺ وأخبرته خبرها وأعلمته بما افتيتها به فقال رسول الله ﷺ « أنا لله وأنا اليه راجعون » بل أنت والله يا أبا هريرة هلكت وأهلكك أين كنت من هذه الآية معمرضا «والذين لا يدعون مع الله - الى قوله - وكان الله غفورا رحيمًا» فخرجت من عند رسول الله ﷺ وأنا أعدو في سكك المدينة وأقول من يداني على امرأة استفتتني البارحة في كذا وكذا والصبيان يقولون قد جن أبو هريرة فلما كان الليل لقيتها في ذلك المكان فاعلمتها بقول رسول الله ﷺ ان لها توبة فشبهت شهقة من السرور وقالت يا أبا هريرة ان لي حديقة وهي صدقة للمساكين بذني وقرأ لها الآية وروى أبو ذر الغفاري عن النبي ﷺ « ان العبد اذا تاب صارت سيئاته حسنات » وكذا قال ابن مسعود وصرح بذلك بعض العلماء وحمل عليه قول ابن مسعود : ينظر الانسان يوم القيامة في كتابه فيرى في أوله المعاصي وفي آخره الحسنات وهذا ظاهر في انه عمل سيئات وحسنات وقيل معنى التبديل في قوله تعالى « فاوئلك يبدل الله سيئاتهم حسنات » وخطب أبو هريرة على منبر رسول الله ﷺ فقال في خطبته : سمعت رسول الله ﷺ يقول « آدم أبو البشر أكرم على الله يمتدح الله اليه يوم القيامة ثلاث معاذير يقول يا آدم لولا اني لعنت الكذابين وأبغضت الكذب وأوعدت عليه وقد حق القول

منى لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين لرحمت ذريتك اليوم أجمعين ويقول يا آدم لا ادخل من ذريتك أحدا في النار الا من علمت بعلمي اني لو رددته الى الدنيا لعاد الى شر ما كان فيه ولم يرجع ولم يتب ويقول يا آدم جعلتك حاكما بيني وبينك وذريتك قم الى الميزان وانظر ما رفع اليك من أعمالهم فمن رجح به خيره مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم اني لا ادخل النار الا ظالما » ومر ابن مسعود في الكوفة بفساق يشربون الخمر وفيهم منغن بصوت حسن ويضرب بالعود يقال له زادان فقال ما أحسن هذا الصوت لو كان يقرأ كتاب الله تعالى وجعل الرداء على رأسه ومضى وسمع زادان قوله فقال من كان هنا قالوا عبد الله بن مسعود صاحب رسول الله ﷺ قال وأي شيء قل قالوا قل ما أحسن هذا الصوت لو كان يقرأ كتاب الله تعالى قد خلت الهيبة في قلبه فقام وضرب عود غنائه على الارض وكسره وأسرع حتى أدركه وجعل المنديل في عنقه نفسه وجعل يبكي بين يدي عبد الله بن مسعود فاعتنقه عبد الله وجعل يبكي كل واحد منهما ثم قال عبد الله : كيف لأحب من أحبه الله فتاب من ذنوبه ولازم عبد الله حتى تعلم القرآن والعلم وجاء في الاخبار روى زادات عن عبد الله بن مسعود روى عن سلمان الفارسي وكانت امرأة جميلة في بني اسرائيل تقعد في دارها بمحذا الباب على سريرها ولا يمر أحد الا افتن بها ولها وكيلة على بابها لا تترك أحدا يدخل الا ان أحضر نحو عشرة دنانير فربها عابدها من بني اسرائيل فافتن بها وجاهد نفسه ودعا الله ليزيل ذلك عنه ولم يملك نفسه فباع كما شاء وجمع الدنانير فجاءها وقد تزينت على سريرها فلما مد يده اليها تداركه الله برحمته وبركات عبادته المتقدمة فوقع في قلبه ان الله يراني على هذه الحالة فيحبط عملي فارتمس وتغير فقالت له المرأة أي شيء أصابك فقال أخاف الله ربي فايدني لي في الخروج فقالت له ويحك ان كثيرا من الناس يتمنون الذي وجدته



ولزم المكلف حال بلوغه ان يستغفر لنفسه والمؤمنين والمؤمنات ولم  
يكن للكل ذنب وان يواليه وجاز سؤال الغفران

فأى شيء هذا الذي أنت فيه قال اني أخاف الله والمال الذي دفعت لك  
حلال فايدنى لى فى الخروج قالت له كأنك لم تعمل هذا العمل قط فقال  
لا فقالت له من أين أنت وما اسمك فاخبرها انه من قرية كذا واسمه كذا  
فاذنت له تخرج يدعو بالويل ويبكي فوقعت الهيبة فى قلبها بير كته فقالت  
انه دخله هذا الخوف العظيم فى أول ذنب وانى قد أذنبت منذ كذا سنة وان  
ربه الذى يخاف هو ربي فتركت ذلك وتابت وقالت انى أولى بالخوف منه  
وأقبلت على العبادة ثم قالت لى اذهب اليه وأتزوجه فيه انى أمر ديني  
ويكون لى عوناً على العبادة فذهبت اليه بأموال وخدم فدخلت قريته  
فسألت عنه فاخبروه ان امرأة تسئل عنه فخرج اليها فكشفت وجهها  
ليعرفها فتذكر ما كان فصاح فأت خزنت فقالت خرجت لاجله وقد  
مات فهل له قريب يحتاج الى امرأة فقالوا ان له أخاً صالحاً لكنه معسر  
فقالت لا بأس به لى من المال ما فيه غناؤه فولدت له سبعة أبناء ولزم  
المكلف حال بلوغه أن يستغفر لنفسه والمؤمنين والمؤمنات ولو لم يكن  
للكل ذنب أي وان لم يعلم لنفسه ذنباً اذ يمكن أن يكون ولا يمامه  
اذ أول البلوغ على الحقيقة لا يمامه الا الله فلم له قد بلغ قبل ذلك وكذلك  
المؤمنون والمؤمنات لا ذنب لهم لان ذنوبهم مغفورة عند الله وبعض  
لا ذنب له أصلاً وذلك ان المراد جملة المؤمنين والمؤمنات وكذلك المغين  
تواليه واستغفر له ولو لم تعلم له ذنباً وان يواليه أي يوالي الكل  
نفسه وجملة المؤمنين ومعنى موالاة نفسه الدعاء لنفسه بالجنة والغفران  
ولو كان ذا كباثر على رسم الاقلاع عنها وعندى انه يجزى فى ولاية نفسه  
والمؤمنين الاستغفار أو الدعاء بالجنة مع الحب وجاز سؤال الغفران

من الله تعالى عما كان من الذنوب وما يكون ظاهراً أو باطناً معلوماً أو  
مجهولاً

من الله تعالى عما كان من الذنوب عبر بالجواز نظراً الى المجموع  
لان الاستغفار لما سيكون انما يجب أن يستغفر له اذا كان لا قبل  
ولو استغفر له قبل أن يكون لم يجزه عما اذا كان (وما يكون) حال كونه  
(ظاهراً) للخلق (أو باطناً) عنهم (معلوماً) له (أو مجهولاً)  
له عنده أو عند غيره أو عندهما وكانت فتادة يقول القرآن يدلكم على  
دائكم ودوائكم أما دوائكم فالذنوب وأما دوائكم فالاستغفار وكان على  
يقول : العجب لمن يهلك ومعه كلمة النجاة قيل وما هي قال الاستغفار قال  
رسول الله ﷺ من قال عشرين مرة حين يصبح وحين يمسي استغفر الله العظيم  
الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه وأسئله التوبة والمغفرة من جميع  
الذنوب عفرت ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج، ومن قال رب سبحانك  
ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت  
غفرت ذنوبه ولو كانت مثل دب النمل وقال ابو عبد الله الوراق : لو  
كان عليك من الذنوب مثل عدد القطر وزبد البحر محيت عنك اذا  
استغفرت بهذا الاستغفار اللهم انى أسألك واستغفرك من كل ذنب  
تبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك من نفسي ثم  
لم أوف لك به واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك نخالطه غيرك  
واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستعنت بها على معصيتك يقول الله  
للملائكة ورح ابن آدم يذنب الذنب ثم يستغفرني فاغفر له ثم يذنب الذنب  
فيستغفرني فاغفر له لا هو يترك الذنب من مخافتى ولا يأمن من مغفرتى  
اشهدكم يا ملائكتي انى قد غفرت له وقال بشر الحافي : بلغنى ان العبد اذا  
عمل الخطيئة أوحى الله تعالى الى الملائكة الموكلين ترفقوا به سبع ساعات  
فان استغفرني فلا تكتبوها وان لم يستغفرني فاكتبوها ورواه ابو امامة



الباهلي عن النبي ﷺ وأوحى الله إلى داود عليه السلام « يا داود لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم وورفتي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم لما تروا شوقا إلي وتقطعت أوصالهم من محبتي ، يا داود هذه ارادتي في المدبرين عني فكيف ارادتي في المقبلين علي » قال عالم :

أسيء فيجزى بالاساءة فضلا وأعصي فيوليني صبرا وامهالا  
فحتى متى أجفوه وهو يبرني وأبعد عنه وهو يبذل ايصالا  
وكم مرة قد زغت عن نهج طاعة ولا حال عن ستر القبيح ولا زالا

وحكى انه انقطع الغيث حتى احترق النبات وهلك الحيوان فخرج موسى عليه السلام في سبعين رجلا من نسل الانبياء مستغيثين إلى الله

تعالى قد بسطوا أيدي صدقهم وخضوعهم باكين ثلاثة أيام وقال موسى « اللهم أنت القائل ادعوني أستجب لكم وقد دعوناك بذل وحاجة » فأوحى الله تعالى إليه « يا موسى ان فيكم من غداؤه حرام وفيكم من يبسط لسانه بالغيبة والنميمة وهؤلاء استحقوا أن اتزل عليهم غضبي وأنت تطلب لهم الرحمة كيف يجتمع موضع الرحمة وموضع العذاب » فقال موسى « بينهم يارب حتى نخرجهم من بيننا » فقال الله تعالى « يا موسى لست بهناك للاستار ولا نمام ولكن يا موسى توبوا كلكم بقلوب خالصة فمعسام يتوبون معكم فاجود بالنعاي عليكم » فنادى منادي موسى في بني اسرائيل أن اجتمعوا فاجتمعوا فاعلمهم موسى بما أوحى الله تعالى إليه والعصاة يسمعون فذرفت دموعهم ورفعوا أيديهم إلى الله عز وجل قالوا الهنا جثناك من أوزارنا هاربين ورجعنا إلى بابك طالين فارحننا يا أرحم الراحمين فما زالوا كذلك حتى سقوا بتوبتهم إلى الله تعالى وعن رابعة البصرية ان استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير تعني انه يستغفر باللسان فلا ينتهي أن يعود إلى الذنب فهذا لا يكون توبة والتوبة أن يستغفر باللسان وينوي أن لا يعود إليه أبدا فاذا فعل ذلك غفر الله ذنبه وان كان عظيما لان الله

ومعناه السيرة والنجاة ولزم الذنب أن يتوب ويستغفر وان لم يعلم أن فعله ذنب ولا تلزمه معرفته بفعله كما لا يحط عنه التوبة منه جهله ان فعله

تعالى ذو تجاوز رحيم وكان في بني اسرائيل ملك فوصف له رجل من العباد فدعا وراوده على محبته ولزوم بابه فقال العابد حسن ما ترى ولكن ما تقول لو دخلت يوما في بيتك فوجدتني العبد مع جاريتك فغضب الملك فقال يا فاجر تجترى علي بمثل هذا فقال له العابد ان لي ربا كريما لو رأى مني سبعين ذنبا ما غضب علي ولا طردني من بابه ولا حرمني رزقه فكيف افارق بابه وألزم بابك وباب من يغضب علي قبل أن أعصيه فكيف لو رأي في المعصية ثم خرج

وحقيقة الاستغفار طلب العبد ربه أن لا يعاقبه بذنوبه في الآخرة أو فيها وفي الدنيا فاذا لم يعاقبه بها فانها مغفورة أي مستورة اذ لم ير عليه أثرها وهو العقاب ومعناه أي الحاصل منه (الستر) أي كون فاعلمها مستورا لم ير عليه أثر الذنب (والنجاة) التنجية من النار وان طلب أن لا يظهر عليه في الدنيا فذلك استغفار لغوي (ولزم الذنب أن يتوب ويستغفر وان لم يعلم أن فعله ذنب) لانه مما يدرك بالعلم وان لم يكن مما يدرك به فليس ذنبا فلا توبة عليه منه (و) الذنب الذي لا يدرك بالعلم انه ذنب (لا تلزمه) عند صاحب الاصل (معرفة) أي معرفة انه ذنب (بفعله) اياه وأما ما لا يدرك بالعلم فانه في حقه غير ذنب لانه ليس يدرك بالعلم ولم يدركه هو من غير العلم مثل أن يشتري مالا مغصوبا ولا يدري انه مغصوب (كما لا يحط عنه التوبة منه) أي من الذنب اذا كان مما يدرك بالعلم (جهله ان فعله) فانه قد أذنب حين فعله بحسب ما هو من أنه صغير أو كبير ولا تلزمه معرفة الذنب الذي يدرك بالعلم انه ذنب بل تلزمه التوبة فهو معاقب عند الله بفعله وعدم التوبة منه ولا تقوم عليه الحجة بفعله اياه في معرفة انه ذنب فلا يهلك بجعله بعد ذلك حتى يفارقه فيهلك



ومن أقدم على فعل وان مباحاً أو صغيراً أو تطوعاً لا فرضاً لزمته التوبة من إقدامه ان لم يعلم ما يبلغ به فعله ولكن لا يلزمه علم الفعل ما هو الا ان كان مما لا يلزم جعله من المعاصي أو مما قامت به الحجة

بالمقارفة ولا تلزمه معرفة انه ذنب بذلك وهكذا والحاصل انه هلك بالجهل مع المقارفة وحجة العلم بانه ذنب لم تقم عليه والتخطئة والتصويب في ذلك كالفعل والمشهور انه يلزمه بالمقارفة معرفة انه ذنب وقد مر ذلك في آخر باب : حرم الشك في الدين وكذا في قوله ﴿ ومن أقدم على فعل وان مباحاً ﴾ أو مكروهاً ﴿ أو صغيراً أو تطوعاً لا فرضاً لزمته التوبة من إقدامه ان لم يعلم ما يبلغ به فعله ﴾ من أنه لا عقاب ولا ثواب أو ان فيه عقاباً أو ثواباً أو عتاباً ﴿ ولكن لا يلزمه علم الفعل ما هو ﴾ أمباح أو مكروه أو صغير أو كبير أو طاعة ﴿ الا ان كان مما لا يلزم جهله من المعاصي ﴾ كمعرفة أنواع الشرك انها كفر فانه قد لزمه معرفة انها كفر قبل أن يفعلها وبعد فعلها وفي حال الفعل الا قول الهين اثنين فان الواجب معرفة انه كفر وانه شرك وكلما ذكرنا قول الهين اثنين فالتما أردنا تعدد الالهة مطلقاً اثنين أو ثلاثة فصاعداً ومعرفة كفر النافضين لما في أيدينا ﴿ أو مما قامت به الحجة ﴾ عليه أنه معصية أو مباح أو مكروه أو تطوع فيلزمه أن لا يترك ما علمه واحتراز بقوله ان لم يعلم ما يبلغ به فعله عما اذا علم ما بلغ به فان فيه حينئذ تفصيلاً فما علم أنه لا ذنب فيه أو ان عليه ثواباً فلا توبة عليه ولو لم يعلمه باسم المباح أو المكروه أو الطاعة وما علم أن فيه عقاباً لزمته التوبة منه ولو لم يعلمه باسم المعصية أو باسم الصغيرة والكبيرة أو نحو ذلك وقوله لا فرضاً عطف على تطوعاً بمنزلة التمتع لا كاشف أي تطوعاً غير الفريضة والتطوع أبدأ غير الفريضة فلا مفهوم لذلك فهو كقولك هذا الجسم الطويل العريض العميق فان الجسم أبداً كذلك فلا مفهوم لنعته وانما قلت ذلك لان من أقدم على

ومعنى التوبة الانقلاع واعتقاد عدم العود للفعل والندامة عليه والاستغفار منه فان كان فيه تباعة مال أو نفس وجب الغرم وان حال بين الفاعل والغرم والقود حائل عذر وأوصى بذلك اذا احتضر

فعل فرض من غير معرفة أنه فرض تلزمه التوبة أيضاً من إقدامه بلا علم ولم يجزه عمله لانه لم يعلم أنه فرض على ما مر في مثل هذا ﴿ ومعنى التوبة الانقلاع ﴾ عن الذنب أي زجر نفسه عن تحسين ما فعل وتقبيح ما اعتقاد عدم العود للفعل أي للذنب الذي هو ترك فعل أو فعل معصية ﴿ والندامة عليه والاستغفار منه فان كان فيه تباعة مال أو نفس ﴾ دماً أو عرضاً ﴿ وجب الغرم ﴾ أو الاستحلال وان لزمته كفارة أو زكاة أو نحوها أداها ﴿ وان حال بين الفاعل والغرم والقود حائل عذر وأوصى بذلك اذا احتضر ﴾ حضر ملائكة النزع أو الناس ليوصي ويوصيهم ولا يوصي بالقود ولكن يوصي بالدية وأجيز ان لم يعرف صاحب الحق أو أيس منه أو يتفقه على الفقراء والاجر لصاحبه وان حضر بعد ذلك أو أمكنه الاتصال لنفسه وقبل الاجر فله وان لم يقبله غرم له وكان الاجر للجاني وان لم يكن له مال عقد نية على الغرم وان احتضر أوصى لعله يوجد له مال بعد موته أو يقضى عنه أحد وان أبي صاحب الحق من قبوله أو من الافتصاص أو لم يجده فليعتقد التوبة ويوصي بالدية وقيل تجزي الندامة اذا تسر ذلك لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « الغدوم توبة » وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال « الدواوين ثلاثة : ديوان يغفره الله ، وديوان لا يغفره الله ، وديوان لا يترك منه شيء ، فأما الديوان الذي يغفره الله فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله ، وأما الديوان الذي لا يغفره الله فالشرك بالله قال الله تعالى « انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » وأما الديوان الذي لا يترك منه شيء فظلم العباد بعضهم بعضاً ، والتوبة واجبة على الفور لان معرفة كون المعاصي مهابكات من نفس الايمان والايمان



واجب على الفور والمصر خارج عن الايمان بهذا الجزء فان ايمانه غير كامل  
فليس بمؤمن ولا مشرك كما قال <sup>عليه السلام</sup> « لا يزني الزاني حين يزني وهو  
مؤمن » فاحفظه وافهمه ولو كننا نقول الايمان لا يتجزى ولكن بهذه  
الطريقة يتجزى ألا ترى أنهم يقولون كذا وكذا ايمان مع أن جاهله غير  
مشرك وقد ورد أن « الايمان نيف وسبعون باباً أعلاها شهادة أن لا إله إلا  
الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » وهذا كما يقال ليس الإنسان موجوداً  
واحداً بل نيف وسبعون جزءاً أعلاها القلب والروح وأدناها إمطة  
الأذى من البشارة كقطع الشارب والتنقية من الأوساخ والأنجاس فوحد  
بكلمة الإخلاص متلطخ بالذنوب كمن فقد روحه أو قطعت أطرافه  
وكشجرة بلا ثمار ووجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك  
المكاف عنه البتة لأن الشهوات والشياطين ملازمة لا تنقطع وتكون فيه  
الشهوات عند سبع سنين وقبلها وبعدها ومن لا شهوة له ولا شيطان  
كالملائكة فليتب لعله قصر وليس في الوجود إنسان إلا وشهوته سابقة  
على عقله وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة  
الملائكة وهي العقل ولا يكمل إلا بعد مقاربة الأربعين والرجوع كما  
سبق فرض على كل أحد لا يختص بآدم عليه السلام وقد قيل :

فلا تحسبن هندا لها الغدر وحدها سجيبة نفس كل غانية هند

فأنت ترى الأنبياء يبيكون من ذنوبهم وهي أمور عدت عليهم  
ذنوباً فالإنسان لا يخلو عن الهم بالذنوب وإن خلا فلا يخلو عن إيراد  
الشيطان الخواطر المذهلة عن ذكر الله وإن خلا فلا يخلو عن غفلة وقصور  
في العلم بصفات الله وأفعاله واعلم أنه قد تقدم أن الإنسان لا يخلو  
مبدأ خلقه من اتباع الشهوات أصلاً وليس معنى التوبة تركها فقط بل  
تمام التوبة بتدارك ماضى والمعصية والشهوة ظامة على القلب كالبخار  
على المرأة المعقولة وجلأؤها بالتوبة ولذلك بالغ [بعض] الأنبياء في ترك حظوظ

النفس توسد حجراً في نومه فقال له الشيطان أما كنت تركت الدنيا  
للاخرة فقال نعم وما الذى حدث فقال توسدك لهذا الحجر تنعم في  
الدنيا فلم لاتضع رأسك على الأرض فرمى الحجر ووضع رأسه على  
الأرض وفعل ذلك توبة عن ذلك التمتع وهو عالم بأن رمية غير واجب  
وشغل علم الثوب رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> في صلاته فنزع ذلك الثوب وجدد  
شراك نعل فشغله وبذله بيال ولما شرب أبو بكر لبناً أتاه به عبده اجرة  
له في كهانة تكهنها في الجاهلية بلا علم منه ثم علم ادخل أصبعه في حلقة  
ليخرجه حتى كادت روحه تخرج قال أبو سليمان الداراني : لو لم يمك العاقل  
فيما بقي من عمره إلا على تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقاً  
أن يحزنه إلى الممات فكيف من يستقبل مابقى من عمره بثقل ماضى  
من جهله وكل ساعة بل نفس جوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن دخول  
الجنة والنجاة من النار بها والعاقل إذا ملك جوهرة وضاعت بكى عليها  
لا محالة وإن كان ضيعتها سبب هلاكه كان بكاءه أشد وأعظم ما يشتهي  
المذنب تأخير ساعة يستدرك فيها وإني له ذلك قال الله تعالى « وحيل  
بينهم وبين ما يشتهون » وقال الله تعالى « من قبل أن يأتي أحدكم الموت  
فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين  
ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها » قيل يقول يأم لك الموت أخرني  
يوماً أتوب فيه إلى ربي واتزود صالحاً فيقول فنيت الأيام فلا يوم وبقول  
فاخرني ساعة فيقول فنيت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة  
فيتفرغ بروحه والمسوف بين خطرين أن يتراكم ظلمة الذنب فتصير  
طبعاً فلا تقبل المحو أو يعاجله العرض والموت فلا يشتغل وأكثر  
صياح أهل النار من التسويف قيل يسر الله تعالى إلى عبده سرين إذا  
خرج من البطن يقول له عبدي قد أخرجتك إلى الدنيا طاهراً  
واستودعتك عمرك فأتمنتك عليه فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر إلى



كيف تلقاني واذا خرجت روحه يقول عبدي ماذا صنعت في أماني عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد والفاك على الوفاء أو اضعتها فالتاك بالمطالبة والعقاب قال الله تعالى « وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم - والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون » واعلم أن التوبة إذا استجمعت شروطها مقبولة لا محالة لأن الله تعالى وعد بقبولها ولا يخلف الميعاد ولا طاقة لظلمة المعاصي مع نور الحسنات كما لا طاقة لليل مع النهار والتوبة كالصابون وكل نظيف من الثياب مقبول وقد تراكم الذنوب فتمنع صاحبها من التوبة كالوسخ انترام الداخل في تجاويف الثوب اللازق لا يغسله الصابون فكما أنه لا بد من زوال الوسخ بالصابون كذلك قبول التوبة واجب أعني أنها تقبل لا محالة بفضل الله ولا واجب على الله وليس كما قيل عن المنزلة أنها واجبة على الله (١) بل كما تقول إذا شرب العطشان وجب الري وإذا غسل بالصابون وجبت النظافة ولكن الري والنظافة يتيقنهما الشارب والناظر للثوب والتوبة لا يتيقن قبولها التائب ولا غيره للشك في وجود شرائطه واعلم أن الوسائل حكم المقاصد وما لا يتم الواجب إلا به فواجب مثله والتوبة مقصد واجب ولا يتوصل إليها إلا بمعرفة الذنب ومعرفة الذنب واجبة فللإنسان أوصاف الأول ينزع إلى الوصف الرباني كالسكر والفخر والجبروت وحب المدح والثناء والعز والغناء والبقاء والعلو

(١) مسألة الوجوب على الله من المسائل التي اختلفت بالمعتزلة وهي على ما اشتهر في كتب الكلام أصل من أصولهم غير أنه لم تنف على شيء من كتبهم حتى تتعرف الحقيقة من قولهم وقد ذكر بعض العلماء أن المعتزلة لم يريدوا بقولهم هذا الوجوب على الله بالمعنى المصطلح عليه وإنما أرادوا الوجوب له يعني أن قبول توبة التائب للمستكملة للشروط واجب لله فيكون من الكلام في حقه تعالى وهذا ما قاله القطب رحمه الله من أنه تقبل لا محالة بفضل الله تعالى لوعده بذلك وهو لا يخلف الوعد وهذا الوجه المحتمل في قول المعتزلة هو الداعي لاقطب بالضمير بقبول في حقهم ولا يبعد بل الأقرب أن حل هذه المسألة على غير وجهها من إخصام المعتزلة إثارة للخلاف ضدهم شأن أرباب المذاهب ضد مخالفيهم والتاريخ حانظ لشيء كثير من ذلك بين فرق المسلمين إذ كانت الأمة تحارب بعضها بواسطة الدين وقد كثر في ذلك السياحات الملكية واهواء الرياسة حتى كانت المماثلة وقوع الأمة في شرك التفرق وراشخ الدواوة والانهراف عن الحق واهله ما كان سببا لازدراءها وتحكم الشركين في رقابها وصرفها عن الإسلام . والامر لله

حتى كانه يريد أن يقول أنا ربكم الأعلى ويقول من ذلك ذنوب مهلكة الثاني وصف شيطاني يتشعب منه الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة إلى البدع والضلال . الثالث : وصف بهمي منه يتشعب الشره والسكران والحرص على شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنى واللاواط والسرقة وأكل مال الايتام وجمع الحرام . الرابع : وصف سبمي منه يتشعب الغضب والحقد والتمهيم على الناس بالضرب والشتيم والقتل والوصف البهيمي هو الغالب أولاً ثم السبمي فإذا اجتمعا استعمل العقل على الخداع والمكر وهو الوصف الشيطاني ثم يغلب الوصف المنتزع إلى الوصف الرباني فهذه امهات الذنوب ومنها تنفجر الذنوب وبعضها في القلب وبعضها في الجوارح ثم الذنب اما فيما بينه وبين الله كترك الصلاة والصوم والحج والدعاء إلى الضلالة في الدين وتغليب جانب الرجاء تعليمياً يؤدي إلى التقصير واما فيما بينه وبين الخلق كترك الزكاة وأنواع الكفارات وقتل النفس وغصب المال وشتيم الاعراض والفتوى والقضاة في الاموال والدماء بغير حق ثم الذنب اما صغير او كبير وقال بعض لاصغيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة وبرده قوله تعالى « ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه » الآية وقوله تعالى « الا اللهم » وقوله <sup>تعالى</sup> « الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة تكفر ما بينهن ان اجتمعت الكبائر » وفي رواية « كفارات ما بينهن الا الكبائر » وفي رواية « الا من ثلاث : اشراك بالله وترك السنة ونكث الصفة » قيل ما ترك السنة قال « الخروج عن الجماعة » ونكث الصفة أن يبايع رجلاً ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس وعن ابن مسعود هن أربع وقال ابن عمر سبع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص تسع وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر سبع قال هن الى سبعين أقرب منهم الى سبع وعن ابن



عباس كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وعنه ليس فيما يهوى الله به صغير وقيل كل ما أوعده الله عليه العقاب بالنار فكبيرة وقال بعض السلف كل ما وجب عليه الحد في الدنيا فهو كبيرة وقيل إنها مبهمة لا يعرفها كليلة القدر وساعة يوم الجمعة وقال ابن مسعود لما سئل عنها : اقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله تعالى «ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه» فكل ما نهى الله عنه في ذلك كبيرة وقال أبو طالب مكى : سبع عشرة من جملة الاخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم أربع في القاب : الشرك والاصرار والقنوط والامن وأربع في اللسان : الزور والقذف واليمين الغموس وهي التي يحق بها باطلا أو يبطل بها حقا وقيل التي يقطع بها مال المسلم ولو سوا كما من أراك نتميت لأنها تنمى صاحبها في النار والسحر وهو كل كلام يغير الانسان وسائر الاجسام عن موضوعات الخلقة وثلاث في البطن : شرب الخمر والمسكر وأكل مال اليتيم وغيره ظلما وأكل الربا واثنان في الفرج : الزنى واللواط واثنان في اليدين : القتل والقطع والتعذيب والجرح والمثلة والثانية السرفة وواحدة في الرجلين الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين وواحدة في البدن وهي العقوق مثل أن يسئله ابواه حاجة فلا يطعمهما أو يحلفا ويحنثهما أو يجوعا فلا يطعمهما وعنه عليه السلام « من الكبائر السب » ومنها « استطالة الرجل على عرض أخيه المسلم » وعن أبي سعيد وغيره من الصحابة انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وعبارة بعض كل عمد كبيرة وكل ما نهى الله عنه كبيرة على أنه لا يخفى ان الكبر والصغر نسبيان فالذنب الواحد كبيرة بالنسبة لما دونه صغير بالنسبة لما فوقه فمضاجعة الاجنبية كبيرة بالنسبة الى النظر صغيرة بالنسبة الى الوقاع ونهى بانه كبير انه أعظم مما تحته من المعاصي وبانه صغير انه دون ما فوقه منها أو

نهى عظم العقوبة بالنار أو نهى عظم الله وصغر الشيطان وقد يعتبر ان ما فيه الحد في الدنيا عظيم حيث عجلت العقوبة وقد يعتبر ان ما نص الله عليه في القرآن تخصيصه بالذكر يدل على عظمه ثم ان منصوصات القرآن تتفاوت ولا يبعد حمل أقوال السحابة على هذه الاحتمالات وبعض الذنوب معلوم انه كبير وبعض معلوم انه صغير وبعض غير معلوم الحال وهذا على القول بظهور الصغائر ووردت الكبائر في الاحاديث اثنان في حديث وثلاث في حديث وسبع في حديث فظهر انه ليس المراد الحصر فلا يجمعها حد وربما كان الشرع قاصدا لا بهماهما لتجنب الذنوب كلها ونعلم أن كبر الكبائر ولا نعلم أصغر الصغائر فشكل ما يسد باب معرفة الله فهو أكبر الكبائر، ويليه ما يسد باب حياة النفس، ويليه ما يسد باب المعاش، وبعثت الانبياء عليهم على تلك الثلاثة معرفة الله وحسن النفوس والمعاش فما يمنع معرفة الله ورسوله كفر فالحجاب جهلها والوسيلة العلم ويتلو ذلك الجهل الامن والاياس فن عرف الله لم يتصور امنه ولا اياسه ويتلو هذا البعد في صفات الله والذي يسد باب الحياة القتل فأمرنا بحفظ النفوس وبالحياة تعرف الله لان الحياة الدنيا لم يخلقها الله الا لمعرفة ويتلو ما يفضى الى الهلاك كالضرب والقطع وفي هذه الرتبة اللواط فلو اكتفى به الناس لانقطع النسل وكذا ادبار النساء وأما الزنى فيورث تشويش الانساب ويبطل التوارث والتناصر لانهم اذ ذاك كالبهايم لا يعرف الوالد ولده ويفضى الى القتال وفيه الرجم أو الجلد وأما المعاش فان القوت بالمال والمال شقيق الروح لكنه دون ذلك لانه يمكن استرداده ان وجد وتقويمه ان تلف فالمال جدير بأن يكون أمره كبيرا لكثرة الوعيد فيه وعظم مصالح الدنيا لاسيما مال يتيم اذ لا يقوم به وأما الربا فليس فيه الاكل مال الغير بالتراضي لكن لم يرز التنازع والخيانة بالدائق أو ما قل أو الغصب قيل ليس بكبيرة وكذا تمرة وحب



فما قيل مع أنه قد ورد أن مثل ما يلصق بالاصبع من تراب وليست  
الاصبع أو التراب مبلولا يورث النار وأمل ذلك فيما ترضى النفس به  
والقليل يورثها إذا لم ترض به كما قالوا يؤذى في الطريق ما يؤذى في العين  
فاذا اتقى في الطريق مقدار ما يؤذى العين فإن آذى به أحدا فهو مؤذى  
وأما المسكر فلأن العقل محفوظ كالنفس وقد جعل فيه الحد لعظمه وليس  
كبيرة عند بعض شرب ماء فيه قطرة والقذف فيه تناول الاعراض لكن  
عظم أمره في الزنا جعل في القذف بالزنى الحد وعند قومنا من الصغائر  
سرقة نحو التمرة مما هو قليل ولبس الحرير وسماع الملامى ومجالسة الشارب  
حال الشرب والخلوة بالاجنبات . وأعلم أن الصغيرة تكبر بالاصرار  
عليها ويقال لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار والكبيرة  
الواحدة تنصرم ولا يتبعها مثله لو تصور ذلك كان العفو عنها اقرب  
من صغيرة يواظب عليها مثال ذلك قطرات تتوالى على شيء تؤثر فيه ما لا  
يؤثر فيه قدرهن لو صب بمرة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « خير الاعمال  
أدومها وإن قل » فكذلك الخير الكثير المنصرم قليل النفع والقليل  
الدائم أنفع منه وقلمما توجد كبيرة من غير أن تتقدمها صغائر ولو وجدت  
فالعفو عنها اقرب من الصغائر المواظب عليها وتكبر الصغيرة أيضا  
باستمرارها فإن الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله تعالى وكما  
استصغره كبير عند الله لأن استعظامه يصدر عن نفور القاب عنه فلا  
يتمكن فيه واشتصغاره يصدر عن الالفة به فيتمكن فيه بها وعنه <sup>عليه</sup> <sup>سبحانه</sup>  
« المؤمن يرى ذنبه كالجبل يخاف أن يقع عليه ، والمنافق يرى ذنبه ابتر  
كذباب مر على أنفه فاطاره » وعن بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد  
ليت كل ذنب عملته مثل هذا وإنما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال  
الله فاذا نظر الى عظم من عصي به رأى الصغير كبيرا وأوحى الله الى  
بعض الانبياء عليهم السلام « لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم

مهديتها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها » وأعلم  
أنه كلما غلبت حلالة الصغيرة كبرت الصغيرة وعظم سواد القلب بها حتى  
أن فاعلمها يتمدح بها فيقول اما رأيت كيف مزقت عرضه ويقول المناظر  
اما رأيتني كيف فضحتته وكيف اخجلته بمساويه كيف لبست عليه والتاجر  
يقول اما رأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وكيف  
عينته في ماله وتكبر الصغيرة بالتهاون بستر الله اياها يظن أن ستره لها  
عناية منه به فيكون سببا للامن من مكر الله بل ذلك ليزداد انما كما قال  
الله تعالى « ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول » الآية وتكبر  
الصغيرة باظهارها وقد سترها الله تعالى وذلك جنابة على ستر الله تعالى وفي  
إظهارها ترغيب سامعها وناظرها وقد يرغب فيها ترغيبا فذلك ذنوب  
مجتمعة وفي الخبر « كل الناس معافى الا المجاهرين يبيت أحدهم على ذنب  
قد ستره الله فيصبح فيكشف ستر الله ويتحدث به وذلك كفران لنعمة  
الستر » قال بعضهم : لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه  
فتذهب بذنبين قال الله تعالى « المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض »  
الآية وقال بعض السلف : ما اتتهك امرؤ من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده  
على معصية ثم يهونها عليه ومما تكبر به الصغيرة أن يكون المذنب عالما  
بقتدي به كلبس العالم الابريس وركوبه مراكب الذهب وأخذه  
مال الشبهة من أموال السلطان ودخوله على السلاطين وتودده عليهم  
ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم وإطلاق اللسان في الاعراض وتعمديه  
باللسان في المناظرة وقصد الاستخفاف والاستغال بعلوم لا يقصد بها إلا  
الدنيا فيموت العالم وتبقى ذنوبه متطاولة بمره في العالم فطوبى لمن اذا مات  
مات مع ذنوبه وفي الخبر « من سن سنة سيئة فعلية وزرها وورثها من  
عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا » وقال الله تعالى « ونكتب ما قدموا  
وآثارهم » قيل الآثار ما يلحق من العمل بعد انقضاء العمل والعامل وعن



وتصح توبة عبد من ذنب ولو بعد تقضها أو مع اصراره على آخر غير  
شرك وتكون باللسان والقلب وبغيره

ابن عباس : ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس  
ويذهبون بها في الآفاق وقال بعضهم : مثل زلة العالم مثل انكسار  
السفينة تفرق ويفرق أهلها وكان في بني اسرائيل عالم يضل الناس بالبدع  
ثم تاب فعمل في الإصلاح دهرًا فأوحى الله تعالى إلى نبيهم « ان قل له  
ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن أضللت من  
عبادي فادخلتهم النار » فالعالم يتضاعف وزره كما يتضاعف أجره وذلك  
بالاتباع وتصح توبة عبد من ذنب ولو بعد تقضها وذلك بأن تاب  
ثم أفسد توبته برجوع فيما تاب عنه أو بنية العود إليه أو العزم على العود أو  
بالندم على توبته ثم تاب من ذلك الفساد أو النية أو العزم أو الندم وكذا  
ان تاب من شيء وقال لغیره لا تذب منه ثم تاب من قوله وما أشبه ذلك  
﴿ أو مع اصراره على آخر غير شرك ﴾ مثل أن يتوب من سرقة ويصر  
على الربا أو من سرقة الطعام ويصر على سرقة الدراهم أو يتوب على السرقة  
من زيد ويصر على السرقة من غيره أو يتوب من سرقة شيء من زيد  
ويصر على سرقة منه شيء آخر ولو كان من جنس الاول فالذنب الذي  
تاب منه يمكن ان يكون مغفورًا له ويغذب على الذنب الآخر الذي  
اصر عليه وقيل يؤخذ على ما تاب وما لم يتب لان توبته من ذنب مع  
الاصرار على الآخر كلا توبة واما ان يكون فيه شرك فلا يقبل عنه  
توبته من ذنب مع الاصرار على الآخر كلا توبة وأما أن يكون فيه  
شرك فلا يقبل عنه توبته من ذنب غير شرك ولا من خصلة من الشرك  
أخرى لانه ولو تخلص من تباعة مخلوق تائبًا لكن اعتقاد قلبه في الاشراك  
ينافض توبته فهو معاقب لما في قلبه لا بما تخلص منه إذ في قلبه رقة ناقصة  
غير توحيدية ﴿ وتكون ﴾ التوبة ﴿ باللسان والقلب وبغيره ﴾ من الجوارح

فيما بينه وبين الله تعالى وأما في الحكم ان استتيب وان من غير  
الشرك فلا يجزيه الا ان يظهرها ويحكم بها وتجب له الحقوق

باستعمالها فيما تقتضيه التوبة ﴿ فيما بينه وبين الله تعالى ﴾ اما معا واما بالقلب  
وحده وذلك نافع واما باللسان مع الاصرار بالقلب أو بالجوارح أو الغفلة فلا  
تنفعه إلا ان شغل اللسان بالتوبة أولى وربما سرى الاستغفار به إلى  
القلب والجوارح وعلى كل حال ففي شغل اللسان به دلالة على أن في القلب  
طرفا من التوبة وقد يستدرجه الشيطان على المعاصي بتوبة اللسان يظن  
انها توبة واما بالقلب واللسان دون الجوارح أو بالقلب دون الجوارح  
أو بها دون القلب فلا تنفعه أيضا وكذلك بان يكفها عن المعصية وفي  
قلبه العود إليها وفي هذا دليل ان توبة قلبه غير خالصة اذ كان يجد فيه  
العود ﴿ وأما في الحكم ان استتيب ﴾ أو لم يستتب ﴿ وان من غير الشرك  
فلا يجزيه الا أن يظهرها ﴾ بلسانه وان منعه جبار من النطق بها أو خرس  
فليكتبها أو يشير بها وان كتبها متكلم قادر بلا نطق ففي الاجزاء قولان  
وانما اقتصر على الاستتابة لانها واجبة في حق من تتولاه وأما غيره فالواجب  
نهيها ولان غيره لا تفيد التوبة شيئًا إذ لا يتولاه بها حتى يرى منه وفاء ولا يرد  
المتبرأ منه بها في الوقوف على ما قالوا والاولى ترك ذلك الشرط لانه قد  
يتولى ولا يستتاب جهلا من متوليه أو غفلة أو لمانع ولان المتبرأ منه  
الذي كان في الوقوف قبل قد تفيد تلك التوبة اذا رأى بعدها وفاء فلو  
رأى منه وفاء ولم ير منه توبة عما رأى فيه لم يتوله ﴿ ويحكم بها ﴾ أي التوبة  
﴿ وتجب له الحقوق ﴾ التي كانت عنه ممنوعة بما تاب عنه ومن توبة

الجوارح رد الاموال إلى أصحابها والقود

تذبيها

اول التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدًا والندم أورثه  
العلم بكون المعاني حائلة بينه وبين محبوبه أو ما تشتمل العقاب والندم



توجع القلب عند شعوره بفوت المحبوب أو باستيجاب المكروه ومن علامته طول الحسرة والحزن واسكاب الدمع وطول البكاء والشكر فمن استشعر مصيبة نازلة بمن يحبه طال بكأوه وحزنه ولا أعز عليه من نفسه ولا أشد من غضب الله وعذابه والمعصية دليل عليهما ومن علامته تمكن مرارة الذنب في القلب والنفار عنه بدل حلاوته والرغبة فيه وسأل نبي قبول توبة عبد اجتهد سنين ولم ير أثر قبول توبته فآوحى الله عز وجل اليه «وعزني وجلالي لو شفع فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته» وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه وإن قلت يجد مرارة الذنب وهو مشتهى بالطبع. قلت: يجدها بما يتوقع من غضب الله تعالى وعذابه كمن أكل عسلا فيه سم فاشرف على الموت فقدم اليه عسل فيه سم فانه ينفر منه ولو كان في غاية الجوع بل قد ينفر أيضا عن عسل علم أنه لا سم فيه كما أنه يذبحي أن يجد هذه المرارة في جميع الذنوب وأن لم يكن قد ارتكبها من قبل لأن فيها المخالفة لله تعالى كما في الذنب الذي تاب منه. الثاني: يجب على التائب تدارك ما مضى بأن يفتش عما مضى من ذنوبه ولو صغائر ولو يوما يوما بحسب طاقته من حين كلف فيه: يصل ويقضى حق الله والعباد ويتابع السيئات الحسنات المطابقات لتلك السيئات أو غير المطابقات كسماع الملامى بسماع القرآن ومس المصحف جنباً بكرامه بمسه طاهراً أو بتقبيله قال عليه السلام «اتق الله حيث ما كنت وأنبع السيئة الحسنة تمحها» وتمحى أيضاً بالهم وهو من غير جنبها قال عليه السلام «إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الهموم» وفي رواية «إلا الهم يطلب المعيشة» وفي حديث عائشة رضي الله عنها إذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له أعمال تكفرها أدخل الله عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه ويقال إن الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها شعور القلب بوقفة الحساب وحب المال

والولد والمباحات خطيئة والحرمان في ذلك كفارة ودخل جبريل عليه السلام على يوسف عليه السلام في السجن فقال له «كيف تركت الشيخ الكتيب فقال قد حزن عليك حزن مائة نسكي قال فما له عند الله قال أجر مائة شهيد» وإن ستر عليه ذنبه لم يلزمه تداركه بإظهاره لأقامة الحد عليه فإن أظهره حد عليه روي أن ماعز بن مالك أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أني قد ظلمت نفسي وزيت واني أريد أن تطهرني فردته فلما كان من الغد أتاه فقال يا رسول الله أني قد زيت فردته الثانيه فلما كان في الثالثة أمر به فخفر له حفرة ثم أمر به فرجم فكان الناس فيه فريقين فقائل يقول لقد هلك فقد أحاطت به خطيئته وقائل يقول ما توبة أصدق من توبته فقال رسول الله ﷺ «لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم» وجاءت امرأة فقالت يا رسول الله أني قد زيت فطهرني فردها فلما كان الغد قالت يا رسول الله لم تردني لعلك إن تردني كما رددت ما عزا فوالله أني لحبلى فقال «أما الآن فاذهي حتى تضمي» فلما ولدت أتت بالصبي في خرقة فقالت هذا قد ولدته قال اذهبي فارضيه حتى تظطفيه فلما فطمته أتت بالصبي وفي يده كسرة فقالت هذا يا نبي الله قد فطمته وقد أكل الطعام فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر بها فخفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها فاقبل خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فتنضح الدم على وجهها فسبها فسمع رسول الله ﷺ سبه إياها فقال «مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له» ثم أمر بها فصلي عليها فدفنت

الثالث قال الغزالي: من مهمات التائب إذا لم يكن عالماً أن يتعلم ما يجب عليه أو يحرم ليستقيم بعد وإن لم يؤثر العزلة لم تنم له الاستقامة المطلقة إلا أن يتوب عن بعض الذنوب كالذي يتوب عن الشرب والزنى والغصب مثلاً وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس إن هذه



التوبة لا تصح وقال قائلون تصح وافظ الصحة في هذا المقام بحمل بل  
نقول لمن قال لا تصح ان عنيبت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً  
بل وجوده كمدمة فما أعظم خطأك فانا نعلم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة  
العقاب وقتلها سبب لقتله ونقول لمن قال تصح ان أردت به أن التوبة  
عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا  
أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر وليسنا نكلم  
في خفايا أسرار عفو الله وذلك أن المعصية مطلقة تبعده عن الله وتقرب  
الى عقابه فكيف يفوز وينجو من فيه موجب ذلك وقاب عن موجب  
آخر فكما تتوهم بقتل من تحب بسيف تتوهم بقتله بغيره وكما تتوهم  
بذهاب مال بفرق تتوهم بذهابه بغيره والا لجاز أن يتوب من الشرب  
من هذا الدن دون الآخر أو في وقت كذا دون وقت كذا أو من الزنى  
بهذه دون هذه ثم ان التوبة عن الكبائر دون الصغائر أمر ممكن لأنه  
يعلم أن الكبيرة أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقتته والصغائر أقرب  
الى طرق العفو اليها وقد يتوب عن بعض الكبائر دون بعض اعتقاداً  
منه أن بعضاً أعظم عند الله مثل أن يتوب من المظالم التي عليه للعباد  
ويتساهل بالتأخير لذنوب بينه وبين الله ويقول هي ديوان يغفر ومثل  
أن يتوب عن الخمر لأنها أم الشرور دون غيرها وقد يتوب من صغيرة أو  
صغائر وهو مصر على كبيرة اذا ما من مؤمن الا هو خائف على معاصيه  
ونادم على فعله ندماً اما ضميماً أو قوياً لكن تكون لذة نفسه في تلك  
المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لاسباب توجب ضعف الخوف  
كالجهل والغفلة أو توجب قوة الشهوة ولا يفيد ذلك توبة كافية فان من  
تقرب الى الله بعبادة أو بترك معصية وأصر على صغيرة أو كبيرة هو بعيد  
بما أصر عليه

الرابع من عصى معصية وكان بعدها لا يقدر على فعلها كمن زنى

ثم كان لا يشتهي الزنى ولا يطيقه لعنة فيه عارضة مثلاً فليتب بمعنى يندم  
على فعله السابق ويستشعر العقاب عليه ويخافه والا فالتوبة بمعنى الندم  
الذي يبعث العزم على الترك لا تتصور منه لأنه لم يقدر بعد لكن يتصور  
حاصلها بأن يشتد تحسره بحيث لو كان مطيقاً لغلبت قوة التحسّر قوة  
الشهوة وقمتها

الخامس قال أحمد بن أبي الحوري وأصحاب أبي سليمان الداراني :  
ان التائب الذي يبقى في نفسه نزوع الى الذنب وهو يجاهد نفسه عنه  
أفضل لان له مع التوبة فضل الجهاد وقال أهل البصرة التائب الذي  
سكنت نفسه عن النزوع الى الذنب أفضل لأنه لو فتن في توبته كان  
أقرب الى السلامة والاول لو فتن لوقع فيما ناب عنه لأنه يليه قال الغزالي :  
والحق أن الذي انقطع نزوع نفسه على حالتين : الاولى أن يكون انقطاع  
نزوع النفس الى الذنب بفنور الشهوة فقط فالمجاهد أفضل لان تركها  
بالمجاهدة لقوة يقينه واستيلاء دينه على شهوته وهو دليل على قوة اليقين  
وقوة الدين وهي قوة الارادة المنبئة بأشارة اليقين القائمة للشهوة  
المنبئة بأشارة الشياطين وتقول هذا أسلم اذ لو فتن لم يعد الى الذنب  
لكن ما هذا إلا كقولك العنبر أفضل من الفحل لأنه في امن من خطر  
الشهوة والصبي أفضل من البالغ لأنه أسلم . الثانية أن يبطل النزوع بسبب  
قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة فهذا أفضل من المجاهد المقاسي  
ثم التائب الجاعل لذنبه نصب عينيه يتفكر فيه ويحترق ندماً عليه  
أفضل من التائب الناسي لذنبه حقيقة التوبة ان تنصب ذنبك نصب  
عينيك وقيل الناسي أفضل لحقيقة التوبة أن تنسى ذنبك فهذا  
قولان للمتصوفة وكلامهم دائماً ابداً كالغز إذا ينظرون الى ظهر لهم من  
احوال انفسهم اهتماماً بانفسهم فهذا كمال لكنه نقصان بالنسبة الى درجة  
العلم الذي هو معرفة الشيء كما هو فالاول انما يتم في المبتدي المرید فانه



إذا نسيه لم يقو احتراقه ولا اعراضه عن امثاله من المعاصي والثاني في السالك فانه اذا انكشفت له الانوار فالام له الرغبة في السلوك فيها حتى تستغرقه فلا يبقى له التفات الى غيرها فينبغي للمعلم ان يبين القولين طريقين ولا يقتصر على الاخبار عما هو حال نفسه فانه لا يتم به الارشاد فقد روى ان رسول الله ﷺ قال للحسن « كخ كخ » حين اخذ تمر من الصدقة ووضعها في فيه يشير له الى صوت يرمي به التمر اذا صات به ولم يعتبر فصاحة نفسه فيقول ارمها فانها حرام لان الحسن اذ ذاك لا يفهم بهذا والله اعلم

الخامس التائبون اربعة : الاول ان يدوم عليها الى آخر عمره الا فرطات لا يخلو البشر عنها وهو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات وتوبته النصوح ونفسه مطمئنة التي ترجع الى ربها راضية مرضية و اشار اليه رسول الله ﷺ « سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكر عنهم اوزارهم فوردوا القيامة خفافا » فهو اما تائب سكنت شهوته قهرامته لها واما تائب تنازعه وبجاءها والنزاع اما كثير او قليل وتختلف المدة ايضا والانواع وهو ايضا مختلط مغتبط لسلامته ومهمل طالت مقاساته وكثرت حسناته وهذا اعلى قيل انما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي عشر مرات ان يتمكن منه عشر مرات ويتركه خوفا من الله تعالى ولا يتصدى لهذا من هو مبتديء لعله يعود للذنب بل يسد عن نفسه طرق الذنب من ابتداء اسبابه الميسرة له . الثاني تائب سلك طريق الاستقامة في امهات الطاعات وترك كبائر الفواحش كلها الا انه لا ينفك عن ذنوب تعتبره في مجاري احواله من غير تجديد قصد اليها وغير عزم للاقدام عليها ولكن كما اقدم لام نفسه ونجدد عزمه على الاحتراز عنها ونفسه اللوامة قال الله تعالى « والذين يجتنبون كبائر الاثم » الآية « والذين اذا فعلوا فاحشة » الآية وعنه

ﷺ « خياركم كل مفتن تواب » وفي خبر آخر « المؤمن كالسنبلة يفيء احيانا ويميل احيانا » وفي الخبر « لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة » أي الحين بعد الحين وقال ﷺ « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون » وقال ﷺ « المؤمن واهر قاع خير من مات على رقبته » اي واه بالذنوب راقع بالتوبة قال الله تعالى « اولئك يؤتون اجرهم » الآية ومن آيس ذلك من التوبة فكن آيس الصحيح عن دوام الصحة بما يتناول من الفواكه والاطعمة الحارة تارات بلا مداومة ولكن يؤيس المجتهد في طلب العلم عن ادراكه بما يراه من الفتور عن التكرير تارات . الثالث ان يستمر على التوبة ثم تغلبه الشهوة ويتعمدها لمعجزه عن قهره ويواظب على الطاعات وترك جملة من الذنوب واذا فرغ منها ندم وتني انه لم يفعلها ويقول سأ توب قال الله تعالى « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم » . الرابع ان يستقيم على التوبة ثم يعود الى الذنوب من غير ان يحدث نفسه بالتوبة فهذه النفس الامارة بالسوء ويخاف عليه من سوء الخاتمة وقد يختم له بالسعادة

التنبيه السادس يجب المبادرة الى التوبة من الذنب المعزوم عليه والمشروع فيه والمفروغ منه فان لم تساعد نفسه على هذا الواجب لم يسقط عليه الواجب الآخر وهو فعل الحسنات لتكون كفارات واسبابا لترك الذنوب كالاستغفار رب اني عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي وقراءة القرآن والاذكار والعلم والتفكير بالقلب في عاقبة الذنب والصلاة والصدقة والحج والصوم وغير ذلك واذا اتبع الذنب بشمانية اعمال فالعفو عنه مرجو : اربعة في القلب ، التوبة ، والاقلع ، وتخوف العقاب ، ورجاء الثواب واربعة من الجوارح ، ان يصلي عقب الذنب ركعتين ، ويستغفر بعدها سبعين مرة ويقول



سبحان الله وبحمده، مائة مرة ويتصدق بصدقة، ويصوم يوما وفي بعض الآثار يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلي ركعتين وفي بعض الاخبار يصلي أربع ركعات وفي الخبر « اذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية » ولذلك قيل صدقة السر تكفر ذنوب الليل وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار وجاء رجل الى رسول الله ﷺ وقال: اني عاجلت امرأة فاصبت منها كل شيء الا المس فافض علي بحكم الله تعالى فقال ﷺ « أوما صليت معنا الغداة » قال بلى قال ﷺ « فان الحسنات يذهبن السيئات » رواه قومنا واستدلوا به على أن مادون الزني من معالجات النساء صغيرة لانه جعل الصلاة كفارة له

السابع في الخبر المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزىء بآيات الله تعالى وكان بعض يقول استغفر الله من قولي استغفر الله كما قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير ويقال الاستغفار باللسان توبة الكذابين قال الله تعالى « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » قال بعض الصحابة لما أمانان ذهب احدهما وهو كوث الرسول فينا وبقي الاستغفار فان ذهب هلكنا والاستغفار المحتاج للاستغفار الذي هو توبة الكذابين ما كان منه في اللسان وأما ما يتأثر به القلب بتضرع فهو المراد في قوله ﷺ « ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة » قال سهل: لا بد للعبد في كل حال من مولاه فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء ان عصى قال يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي واذا تاب قال يارب ارزقني المعصية واذا عمل قال يارب تقبل مني وسئل عن الاستغفار الذي يكفر الذنب قال: أول الاستغفار الاجابة ثم الانابة ثم التوبة فالاستغفار أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقبال على مولاه بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه من الجهل

بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم التنقل الى الافراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلوة ولا يستقر هذا في قلب العبد حتى يكون العلم غداؤه والذكر قوامه والرضى رداؤه والتوكل صاحبه ثم ينظر الله اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش وسئل عن قوله ﷺ « التائب حبيب الله » فقال انما يكون حبيب الله اذا كان فيه ما ذكر الله تعالى في قوله « التائبون العابدون » الآية والحبيب لا يدخل في مكروه حبيبه وثمرة التوبة تكفر السيئات حتى يصير كن لا ذنب له وتنزل الدرجات حتى يصير حبيباً والتكفير اما نحو لا صل الذنب واما تخفيف له وذلك بحسب قوة التوبة والاستغفار قال بعض لشيخه أبي عثمان المغربي: لسانني في بعض الاحوال يجري بالذكر والقرآن وقلبي غافل فقال: أشكر الله اذ استعمل جارحة منك في الخير وعودها الذكرك ولم يستعملها في الشر ولم يعودها الفضول وذلك حق فان من كان كذلك اذا سمع كذبا سبق لسانه الاستغفار ومن تعود شيئا سبق لسانه اليه فن تعود الاستغادة يسبق لسانه الى أن يقول نعوذ بالله ومن تعود الفضول سبق لسانه الى اللعنة والشتيم ولو حيث لا يجبان أو يجبان ولا نية له

الثامن الناس قسمان: اما شاب لا صبوة له انشأه الله على الخير واجتناب الشر وهو الذي في قوله ﷺ « يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة » وهذا نادر وأما مقارف تائب أو مصر والاصرار انما هو بالغفلة والشهوة فيداويه بالعلم والفكر وبالصبر عن الشهوة مداراة للشيء بضده ويستعان على ترك الاصرار بتخويف القرآن والاخبار وحكايات الانبياء والسلف وعقاب الدنيا على الذنوب فانه ﷺ « ما من يوم يطلع فجره ولا ليلة غاب شفقها الا وملاكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهم يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا ويقول الآخر يا ليتهم اذ خلقوا علموا



لماذا خلفوا فيقول الآخر ياليتهم اذ علموا عملوا - وفي رواية -  
تجالسوا وتذاكروا ويقول الآخر ياليتهم اذ لم يعملوا تابوا « قال بعض  
السلف: ما من عبد يعصى الا يستأذن مكانه من الارض أن يخسف  
به واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا فيقول الله كفا  
عن عبدي فانك لم تخلقه ولو خلقتاه لرحمتاه وامله يتوب الي فاغفر له  
لعله يستبدل صالحا فبدل له حسنات قيل ذاك معني قوله تعالى  
« ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا » الآية وعن عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات  
واستحلت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها وفي حديث  
مجاهد القلب مثل السكف المفتوحة كلما اذنب ذنبا انقبضت اصبع حتى  
تنقبض الاصابع كلها فيفسد فذلك الغفل وعن الحسن ان بين العبد وبين  
الله حدا في المعاصي اذا بلغه العبد طبع الله على قلبه فلم يرفعه بعد ولما عصى  
آدم بالاكل من الشجرة تطايرت حلاله فانكشف وأخذ عنه جبريل التاج  
والاكليل ونودي من فوق العرش « اهبط من جواردي فانه لا يجاورني  
من عصائي » فالتفت الى حواء با كيا قال « هذا أول شؤم المعصية أخرجنا  
من جوار الحبيب » وروي أن سليمان عليه السلام عُبِدَ التمثال في داره  
أربعين يوما ، أو سأله المرأة أن يحكم لابيها فقال نعم ولم يفعل ، أو أحب  
بقلبه أن يكون الحكم لابيها أقوال فسأب ملكه أربعين يوما فهرب  
تائبا على وجهه يسئل بكفه فلا يطعم واذا قال اني سليمان شج وطرد  
وضرب واستطعم من بيت لامرأة فطرده وبصقت في وجهه وفي رواية  
أن عجوزا صبت جرة بول على رأسه وكان على ذلك أربعين يوما عددا أيام  
العقوبة خرج خائمه من بطن الحوت فلبسه فمكفت الطير على رأسه  
ورجعت اليه أحواله كلها فاعتذر اليه بعض من جنى عليه فقال « لا ألومكم  
فيما فعلتم من قبل ولا أحمدكم الآن هذا كان من السماء ولا بد منه »

وتزوج رجل امرأة من بلد آخر فارسل عبده ليأتيه بها فراودته نفسه بها  
فجاهدها الله فنبأه الله وقيل للخضر بهم أطلعك الله على الغيب قال بتركي المعاصي  
لاجل الله تعالى وروي أن سليمان عليه السلام نظر الى قبيعه وكان جديدا  
وأعجبه فوضعتة الرج فقال له فقالت انما نطيمك اذا أطمت الله وأوحى  
الله تعالى الي يعقوب عليه السلام « اتدري لم فرقت بينك وبين ولدك  
يوسف » قال لا قال « لقولك لاخوته أخاف أن يأكله الذئب خفت عليه  
الذئب ولم ترجني ونظرت الي غفلة اخوته ولم تنظر الي حفظي » ولما قال  
يوسف اذ كرني عند ربك ليث في السجن بضع سنين ومن أسباب  
المصائب الذنوب كضيق القلب والرزق واستيلاء الاعداء وعنه عليه السلام « ان  
العبد ليحرم الرزق بالذنوب بصيبه » وقال عليه السلام « من قارف ذنبا فارقه عقل  
لا يعود اليه أبدا » وقال بعض السلف : ليست اللعنة سوادا في الوجه  
ونقصانا في المال انما اللعنة أن لا تخرج من ذنب الا وقعت في مثله أو  
أشرم منه وذلك ان الممن الابعاد وكان بعض العارفين يمشي في الوحل جامعا  
ثيابه محترزا حتى زلقت رجله وسقط فقام يمشي في وسط الوحل ويبكي  
ويقول هذا مثل العبد لا يزال يتوقى الذنوب ويجانبها حتى يقع في ذنب  
وذنبين فيمدهما يخوض في الذنوب خوفا وقال الفضيل : ما انكرت  
من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنوبك أورتك ذلك وقال بعض : اني  
لا عرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري قال آخر : أعرف العقوبة حتى في  
فاربتي وقال بعض الصوفية بالشام : نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه  
فرقفت أنظر اليه فر بي ابن الجلاء الدمشقي فأخذ بيدي فاستحييت منه  
فقلت يا عبد الله سبحان الله تعجبت من هذه الصورة الحسنة وهذه  
الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمر يدي وقال لتجدن عقوبتها بمدحني  
وموقيت بذلك ثلاثين سنة وعن أبي سليمان الداراني الاحتلام عقوبة  
وقال : لا يفوت أحدا صلاة جماعة الا بذنبا اذنبه وفي الخبر ما أنكرتم من



من فعل ذنبا كبيرا ثم طاعة بلا قصد توبة منه او ابتلى وان من قبل عبد  
بظلم فهل يكفره بذلك او لا حتى يقصده بالتوبة منه قولان وان عمله ولم  
يصر عليه ولم يتب

زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم وفي الخبر يقول الله «ان أدنى ما أصنع بالعبد  
إذا أثر شهوته على طاعتي ان أحرمه لذته مناجاتي» وعن أبي عمرو بن  
علوان كنت قائما ذات يوم اصلى فخامر قاي هوى طاولته بفكرتي حتى  
تولد منه شهوة الرجال فوقعت الى الارض فاسود جسدي كله فاستترت  
في البيت ثلاثة أيام أعالج غسله بالصابون فلا يزداد الاسودا فانكشف  
بعد ثلاث فلقيت الجنيد وقد وجه شخصا أشخصني من الرقة فقال أما  
استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه فسامرتك نفسك بشهوة  
حتى استولت عليك وأخرجتك من بين يدي الله تعالى فلو لا اني دعوت  
الله لك وتبت اليه عنك للقيت الله بذلك اللون فمعجبت من ذلك اذ عرف  
ذلك في بغداد وانا بالركة

## فصل

﴿من فعل ذنبا كبيرا ثم طاعة﴾ فلا من صدقة او صلاة او صوم  
او حج او قراءة او اعانة او اغانة او غير ذلك ﴿بلا قصد توبة منه﴾  
وتكفير له بتلك الطاعة اذا لم يصر بقصد ان لا يتوب منه او ان يعود  
اليه ﴿او ابتلى وان من قبل عبد بظلم فهل يكفره﴾ اي ذلك الذنب  
وضعه صاحب الاصل ﴿بذلك﴾ الفعل الذي هو طاعة ان نوى ان  
يتوب او غفل او نسي ولم يعتقد ان يعود ولا ان لا يتوب ﴿اولا﴾  
تكفره تلك الطاعة حتى يقصده بالتوبة منه ﴿بان ينوى ان يفعل  
الطاعة لتكفر عنه ذلك الذنب او ان يصر على ما ابتلى به ليكفر عنه  
الذنب﴾ قولان وان فعله ولم يصر عليه ولم يتب ﴿منه بل غفل او نسي

ودان بفرض التوبة من الذنوب فهل يكفيه عن التوبة منه او لا حتى  
يقصده بالتوبة خلاف ايضا

﴿ودان بفرض التوبة من الذنوب﴾ وتاب منها اجمالا او استغفر منها  
اجمالا ﴿فهل يكفيه﴾ هذا التوب او الاستغفار جملة المدلول عليهما  
في الكل وصاحب الاصل يقول: انه يكفيه ان دان ويجوز حمل كلام  
المصنف عليه ﴿عن التوبة﴾ او الاستغفار ﴿منه﴾ مخصوصا مقصودا  
اليه لدخوله في العموم ﴿اولا﴾ يحزبه ذلك ﴿حتى يقصده بالتوبة﴾ او  
الاستغفار منه خصوصا فيمد مصرا حتى يقصده بالتوبة ﴿خلاف ايضا﴾  
ولم يذكر صاحب الاصل انه استغفر جملة او تاب جملة بل اقتصر على انه  
دان بفرض التوبة وفي التاج: اختلاف اهل صحار فيمن يعمل الحسنات  
والسيئات فقييل تحصى عليه فاذا مات نظر ايهما اكثر فيجازى به وقيل  
اذا عمل حسنة ثم سيئة محت السيئة الحسنة ثم سأل بعضهم هاشما عن ذلك  
فقال له كفرو عن هذا فقد وقع بصحار وكتبوا اليها ولم نجيبهم وعن هذا  
ومثله تقع الفرقة وسئل الفضل عن مصرمات هل تثبت له حسناته  
حال اصراره قال سألت عن ذلك سميد بن محرز فقال نظرت انا وابو  
عبد الله فيمن يعمل الحسنات ثم يكفر ثم يتوب فافترقنا واجتمعنا على  
ان لا يضيع له ذلك عند الله فقييل للفضل فاعمله من حسنات حال  
اصراره فقال «انما يتقبل الله من المتقين» والله اعلم ابن محبوب اذا تاب رد  
الله اليه صالح عمله. ابو الموتر انما يتولى على الخواتم فن ختم عمله بخير  
وتوبة توليناه ولا يضره ما سبق من كثرة الذنوب ومن ختمه بالنكث  
والاصرار وانتحال الباطل دينا خامناه ولا ينتفع بماضي حسناته لان  
الحسنات يذهب السيئات وبالعكس وعنه عليه السلام «اتبع السيئة الحسنة  
تمحها» والمتبادر انه اتبعها بقصد المحو لكن لا يتعين بل يحتمل ان يريد  
ان الانسان لا يخلو من السيئات فليكثر الحسنات لعلها تصادفها والاول



اظهر وكذا يدل على الغفران بالحسنات بلا قصد المحو بها كل حديث ورد فيه من فعل كذا رفع له كذا وكذا درجة وحط عنه كذا او كذا سيئة وصحح قومنا ان الكبيرة لا يحوها الا الاستغفار منها او قصدها بالحسنة مع خلاص ما لزم عليها من حق وقال عليه السلام لما ذ « ان احذت ذنبا فاحدث عنده توبة ان سرافمرا وان علانية فعلاية » والصحيح انه يقطع بان التوبة النصوح تكفر الذنب قطعا كاسلام الكافر وظاهر ابن عبد البر الاجماع على ذلك والارجح ان التكفير وانع ظما والاعمال الصالحة لا تكفر الكبائر على الاصح وقال ابن عبد البر : اجماعا بل لا بد لها من التوبة ويدل لها حديث « الصلوات الخمس - الى قوله - مكفرات لما بينهن ما اجتنب الكبائر » وقال بعض : انها تكفر الصغائر ان لم يصر عليها ولو لم يجتنب الكبائر ويرده الحديث وقوله تعالى « ان تجتنبوا كبائر » الآية ورواية « ما من امرء مسلم يحضر صلاة مكتوبة يحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة » وذلك ايضا رد على ابن حزم في قوله : ان الاعمال الصالحة تكفر الكبائر نعم بعض الاحاديث يصرح بانه تقابل يوم القيامة ذنوبه كلها بحسناته فيحكم بالاعلى وظاهر قوله « تمحها » المحو من الصحيفة وكذا في قوله « يذهب السيئات » واختاره بعض والصحيح ان ذلك عبارة عن ترك المؤاخذة بها واعتراض بأنه تجوز يحتاج لدليل والحد كفارة لذات الذنب لا لترك التوبة منه لانه ذنب آخر ويحمل عليه قول بعض أن اقامته ليس كفارة بل لا بد معها من التوبة واختلفوا اذا زادت حسناته على سيئاته فقليل يثاب بما زاد فقط وقليل بكاه وأما الصغيرة فتتمحى ويثاب معها بحسناته كاهها والمغفرة والتكفير متقاربان لان المغفرة ستر الذنب ووقاية شره والتكفير الستر أيضا وقل هو محو أثر الذنب حتى كانه لم يفعل والمغفرة ذلك مع اكرام العبد والتفضل عليه وقل مغفرته

ومن اذنب عالما بذنبه أو شاهد فاعله أو خطر بباله ان فاعل ذلك مذنب فلا يسمعه الشك في فرض التوبة منه

قلبه حسنة وتكفيره محوه فقط وقل المغفرة وقاية شر الذنب فلا مؤاخذة ولا عقوبة والتكفير قد يقع بمد العقوبة وان المصائب الدنيوية مكفرات وهي عقوبات وكذا العفو والرحمة يقمان مع العقوبة وعدمها وقل المسكفر من العمل ما يعنى به الذنب فلا ثواب له غير ذلك كاجتناب الكبائر والعمل الذي يغفر به ما فيه ثواب ومغفرة كالذكر وقال كثير من الصحابة وغيرهم لا ثواب في المصائب الدنيوية غير تكفير الذنوب وفسروا المكفر بالوضوء المسبغ في المكاره ونقل الاقدام الى الصلاة فهذا ونحوه يكفر الذنب من حيث انه مشقة وايلا للنفوس ويرفع الدرجات من حيث انه تعاطى عبادة وقل لا بد ايضا في غفران الصغيرة من التوبة منها وصححه ابن حجر وقال بعض المعتزلة : لا تجب وقال بعض المتأخرين : لا بد من التوبة او بعض المكفرات وجاء ان احدى خطوتي الماشي الى المسجد ترفع له درجة والاخرى تحط عنه خطيئة \* ومن اذنب عالما بذنبه او شاهد فاعله \* اي فاعل الذنب اي شاهد فعله الذنب عالما بانه ذنب \* او خطر بباله ان فاعل ذلك مذنب \* او سمع ذلك \* فلا يسمعه الشك \* فوجب عليه السؤال فقد هلك قبل السؤال جعلوا ذلك نظير خطور صفة لله في قلبه وليس كذلك فالصحيح انه لا عصيان في الشك فيما خطر هل هو ذنب حتى يقارف \* في فرض التوبة منه \* لان عليه من اول البلوغ ان يعلم أن الكف عن الذنوب واجب على العقلاء صغيرها وكبيرها الا انه قيل له جهل فرض التوبة عن الصغيرة هكذا او التي فعلها او فعلها من شاهد او خطر بباله ان فاعلها مذنب فقل عصي وقل كفر والصغيرة تكفر باجتناب الكبائر ومثل في التاج للصغيرة بالدعة لا بعنف والركضة والكذبة والنظرة الاولى والهم بالمعصية والرضى بها والامر بها ما لم تفعل



وانما تصح من الشرك باظهار جملة التوحيد عند من علم بشركه وقيل  
باكثرها وجوز بقوله ثبت منه او رجعت أو تركته ان لم يدن به  
وتجب استتابة متولى لا غيره

قيل واخذ حبة او حطبة أو خلال او نباتة من مال الغير وليس ثوبه  
وركوب دابته واستعمال خادمه يسيرا واستعمال معمار بغير ما استعير له  
ووطء في حرثه وقعود على سريره او حصيره وكتابة من دواته وبقلمه  
وقطعة قرطاس له وسقى بدلوه وزجر على دابته وشرب من انائه بلا اذن  
قال ابن محبوب: وكالغزاة واللمزة والنظرة ومادين بالتوبة منه قبل ودخول  
الحمام بلا ازار ولم ينظر اليه احد والعراء في خلوة ﴿ وانما تصح ﴾ التوبة  
﴿ من الشرك باظهار جملة التوحيد ﴾ وهي لا اله الا الله محمد رسول الله  
وما جاء به حق من عند الله وهو المعمول به المتداول عند اصحابنا ﴿ عند  
من علم بشركه ﴾ وتصح عند الله اذا نطق بها ولو لم يسمها منه من علم  
بشركه وسواء في ذلك المشرك والمراد اذا تابا ﴿ وقيل ﴾ يصح ﴿ باظهار  
﴿ اكترها ﴾ وهو لا اله الا الله محمد رسول الله ولو لم يقل وما جاء به حق  
لانه اذا كان رسول الله لم ان كل ما جاء به حق من عند الله ﴿ وجوز ﴾  
ان يجزيه اظهارها ﴿ بقوله ثبت منه ﴾ اي من الشرك ﴿ او رجعت ﴾  
منه ﴿ او تركته ﴾ او خرجت منه ﴿ ان لم يدن به ﴾ بل اشرك بشيء  
جهلا او زلة واما ان كان متدينا بالشرك او ارتد اليه والعياذ بالله فلا  
يجزيه هذا بل ينطق بها كلها او باكثرها ﴿ وتجب استتابة متولى ﴾  
مثل ان يتبرأ منه فان لم يتب تبرأ منه بعد ذلك وقيل يبرأ منه ثم  
يستتبه وهذه الاستتابة فرض كفاية ويجب نهيه ايضا اذا رآه يفعل  
المعصية وان كان ذنبه بشهادة الشهود فالقولان وقيل لا يبرأ منه حتى  
يحضر ويتكلم عن نفسه او يقر وقيل هذا في نحو الامام والحاكم ﴿ لا غيره ﴾  
أما غيره وهو الموقوف فيه والمتبرأ منه ولو عن شرك ففي استتابته

ولزم نهيه وهو أعم منها وتجزي عنه بلا عكس وعصى تاركهما حيث لزما  
ثواب لانها دعاء الى الله تعالى لكنها غير واجبة فان تاب الموقوف  
فيه فقليل يترك في البراءة وقيل يرد الى الوقوف وبسطت ذلك في  
« مختصر القواعد والالحاشية » ﴿ ولزم نهيه ﴾ أي نهى غير المتولى  
﴿ والنهي ﴾ هو اعم منها ﴿ أي من الاستتابة لانها طلب التوبة  
من المعصية والنهي الزجر عن المعصية أو عن المكروه سواء قيل له  
تب عما فعلت أو قيل له لا تفعل وكل استتابة نهى وليس كل نهى  
استتابة وقد يقال بعدم العموم لانها يكونان في المحرم وفي المكروه  
وفيما لا ينبغي ولما كانت الاستتابة أبدأ نهيا قال ﴿ وتجزي ﴾ أي الاستتابة  
﴿ عنه ﴾ أي عن النهي ﴿ بلا عكس ﴾ فاذا قال له لا تفعل أولا تعد  
لم يجز عن أن يقول له تب لان ذلك يقال في المعصية والمكروه وليس  
نصا في الاستتابة فلم يكف عنها وقد يقال وكذلك اذا قال لا تعد لم يلزم  
انه نهاه عن كبيرة لان النهي يكون عما لا ينبغي أيضا قال أبو خزر  
رحمه الله : ثلاث جمل لا يستغنى بعضها عن بعض : لا اله الا الله ؛ ومحمد  
رسول الله ، وما جاء به حق من عند الله كل جملة غير الاخرى ويدخلان  
في قوله وما جاء به حق ولا يدخل فيهما ويدخل قوله « ليس كمثل  
شيء » في قوله « لا اله الا الله » ويدخل « لا اله الا الله » في قوله  
« ليس كمثل شيء » والمعنى في ذلك مانفاه احدهما نفاه الآخر ويدخل  
النهي في الاستتابة ولا تدخل الاستتابة في النهي ومعنى ذلك اذا فعل  
المتولى كبيرة فاستتبه فقد اجزاك ذلك وأما اذا نهيته فلا يجزئك عن  
استتابة حكاة في السؤالات ﴿ وعصى تاركهما ﴾ أي تارك النهي  
والاستتابة ﴿ حيث لزما ﴾ عصيان نفاق وقيل صغيرة وسواء في القولين  
كانت المعصية شركا أو نفاقا أو صغيرة وقيل ان كانت شركا أو نفاقا  
فترك النهي أو الاستتابة نفاق وان كانت صغيرة فصغيرة ووجه القول



ولا يعصى قيل مضيق لهما عن صغير ومن رأى متولى يعصى فتأب بنفسه  
أو بغيره أو حكى توبته أمينان سقطت عنه استنابته وجوز واحد ولا  
يلزمه إعادة استنابته له إن أصر ولو قبل استنابته هو أو غيره وإن أتى  
متولى كبيراً

بأن تركهما عن الصغيرة نفاق إن تركهما إصرار لأنه إبقاء للمعاصي على  
عصيانته وأما حيث لا يلزم النهي أو الاستنابة فلا عصيان كما إذا لا يطيق  
أن ينهي أو يستناب قيل أو كان لا يقبل عنه النهي أو الاستنابة  
ولا يعصى قيل مضيق لهما عن صغير لأنه معفو عنه باجتناب  
الكبائر وهو مشكل لأن الصغيرة منهية عنها ولأن هذا يقتضي أنه  
إن علم أنه كبيرة عصى بترك نهيه عن الصغيرة ومن رأى متولى  
يعصى أو صح عنه العصيان بالشهود أو باقراره فتأب بنفسه  
بلا استنابة أو بغيره أي باستنابة مستتبيه أو حكى توبته  
أمينان سقطت عنه استنابته لأنها فرض كفاية وقد تأب بنفسه  
أو باستنابة مستناب وجوز أمين واحد في أن تكفي  
حكايته التوبة عن الاستنابة وهو قول من قال يتولى بأمين واحد  
وبعض مؤخر استنابة متولاه بعد الامكان أما بالمشي إليه أو برسول  
أو بكتاب أو إرسال إليه ليجيء فيستتبهه إن لم يمكنه أن يكون رسوله  
يحكى عنه الاستنابة ولا يلزمه إعادة استنابته له إن أصر بأن قال  
لا أتوب أو قال إني عاقد نيتي على معاودة الذنب ولو قبل استنابته  
هو أو غيره أراد بإعادة الاستنابة مطلق إيقاعها ليصدق الكلام على  
صورة إصراره قبل أن يستناب فذلك مجاز مرسل علاقته الاطلاق  
أو التقييد أو هما وفي السؤالات: وسئل هل يكون الإصرار بالحديث  
أو بالاشتغال بغير التوبة قال لا حتى يقول لا أتوب قال والإصرار  
الإقامة على الذنب والاعتقاد للمودة إليه وإن أتى متولى كبيراً

فقيل يستناب ويترك في ولايته إن تأب ويستغفر له وإن لم يفعل  
فلا يعد تضيقاً لولايته وإن أصر بريء منه وقيل يبرأ منه في حين فعله  
الكبيرة ثم يستناب فإن تأب جددت له الولاية والاستغفار وهلك  
من لم يجدد له الولاية والاستغفار وإن لم يمكن له إيصال لاستنابته عذر  
ولكن لا ينتظر براءته وإن وصله بعد وضيع فهو مثله ولا يشرك  
استنابة من شرك أو نهياً عنه أو دعاء

أو أتى صغيراً أو أصر عليه بمداومته ﴿فقيل﴾ يبقى على ولايته  
و﴿يستناب ويترك في ولايته إن تأب ويستغفر له﴾ قبل الاستنابة  
وبعدها وفي حالها وإنما لم يخصه بما بعد التوبة لما ذكرنا أنه يبقى على  
ولايته ﴿وإن لم يفعل﴾ ما ذكرنا من الاستغفار له بعد توبته أو قبلها  
﴿فلا يعد﴾ عدم فعله ﴿تضييقاً لولايته﴾ لأنه لم يزل عنها لأنه  
إبقاء فيها واستنابه وتأب ﴿وإن أصر﴾ بأن قال لا أتوب بعد ما استنابه  
﴿بريء منه وقيل يبرأ منه في حين فعله الكبيرة ثم يستناب فإن  
تأب جددت له الولاية والاستغفار﴾ وجوباً ﴿وهلك من لم يجدد  
له الولاية والاستغفار﴾ لأن الولاية السابقة قد زالت ببراءته  
بفعل الكبير ثم رجع إليها بتوبته فمن أخرها عنه بعد وجوبها فقد  
هلك ﴿وإن لم يمكن له إيصال لاستنابته﴾ برسول أو كتاب أو باحضاره  
أو بالمشي إليه أو رفع الصوت لبعده أو عدو أو مانع ما عذر ولكن  
لا ينتظر براءته حتى يستتبهه ولو على القول الأول بل يبرأ منه ويعتقد  
أنه إذا لقيه أو أمكنه إيصال الاستنابة بوجه فانه يستتبهه ﴿وإن وصله  
بعد﴾ أو أمكنه وصوله ولو بكتاب أو رسول ﴿وضيع﴾ استنابته  
﴿فهو مثله﴾ فإن كان المعصيان كبيراً فتضييع الاستنابة نفاق أو صغيراً  
فتضييعها صغير ولا يشرك مضييع استنابة من شرك حادث  
من متولاه جهلاً أو زلة أو ارتداداً أو نهياً عنه أو دعاء لمتولاه



للتوحيد ولو اماما وينافق بتضييعه وان لم يرد ولا يعذر ناس استتابة  
متولى أو نهيا حيث لزمه أو ذنباً شاهده منه أو براءة من لزمته براءته  
أو انه تولاه بعد ان شاهد منه الذنب فلم يستتبه وقيل يعذر وتجب  
وان على مكروه

﴿للتوحيد﴾ أي الى التوحيد بعد ان خرج عنه لجهل أو زلة أو ردة  
وهذا يكفي عنه قوله استتابة من شرك لكن ذكره ليعلم ان  
الاستتابة من الشرك تجزى والدعاء الى التوحيد يجزى لان معناه واحد  
ولو كان الدعاء اليه في غير المسئلة شاملاً لدعاء من لم يكن موحداً قبل  
﴿ولو﴾ كان المضيع ﴿اماماً﴾ فانه ان ضيع دعاء الشر كين الى التوحيد  
ونهيهم عن الشرك أو من رجع الى الشرك تولاه قبل أو لا فانه لا يشرك  
﴿و﴾ لكن ﴿ينافق بتضييعه﴾ للاستتابة من الشرك أو نهى المشر كين  
عن الشرك ﴿وان لم يرد﴾ أي لا يشرك ولو ضيع استتابة المرتد قال  
الشيخ أبو الربيع سليمان بن يخلف ﴿ولا يعذر﴾ في النسيان ﴿ناس﴾  
استتابة متولى ﴿حيث لزمه لمدة بعد ذنبه يمكن أن يستتبه فيها فلم يفعل حتى﴾  
نسي ﴿أو نهيا حيث لزمه أو ذنباً شاهده منه أو براءة من لزمته براءته أو﴾  
نسي ﴿انه تولاه بعد ان شاهد منه الذنب فلم يستتبه﴾ لانه ظن انه في  
غير الولاية لا يعذر في ترك استتابة وان تاب بدون استتابة بل باستتابة غيره  
أو بدون استتابة أو استتابة هو فتولاه لتوبته فتذكر ذنبه فتبرأ منه  
ونسى انه قد تاب وانه رده في الولاية فلا يعذر ﴿وقيل يعذر﴾ وهو  
قول من يعذر في النسيان وتقدم الكلام فيه وفي السؤالات : ان فعل  
المتولى كبيرة فبرى منه من تولاه ثم استتابة فتاب فردده الى الولاية فجاء  
من تبرأ منه على ذلك الفعل فليس عليه شيء الا ان رماه بالشرك أو بالزنى  
﴿وتجب﴾ الاستتابة أي تنأكد لان فاعل المكروه لا يمصى فكيف يمصى  
تارك نهيه ﴿وان على مكروه﴾ أي من فعل أو ترك مكروه تكرهه

ينهى عنه فاعله وان غير ذنب ويؤدب بهجر وفراق ان لم ينته وعصى  
مضيع نهيا عن مؤد لفساد مال أو نفس أو فرج \* فصل من شأن  
العبد ان يهفو ومن الرب أن يعفو ويتجاوز ولا يؤاخذة وقد يستتر عنه  
ذنباً مرة ويؤاخذة أخرى وأخرى وقد يؤاخذة فيهما أو في

نفوس المسلمين مما كره في العلم كالصلاة فوق المسجد وأكل لحم الذئب  
في قول كراهته أو مما كره في سيرتهم ورحمهم الله ولا ينهى ومرجعه أيضاً  
الى العلم كراهة أن يتجرد الرجل من فوق سرته الى صدره وكسرتهم  
في مشى ولباس ﴿ينهى عنه فاعله وان غير ذنب﴾ أي والحال انه غير  
ذنب ولا سيما ما كره كراهة شديدة ﴿ويؤدب بهجر﴾ في حضرة  
بالاعراض عنه بالبدن وترك جوابه وترك اللقاء الكلام اليه ﴿وفراق ان﴾  
لم ينته ﴿عن ذلك المكروه بعد الاستتابة لان من حقوق المسلم النصيحة﴾  
للدن والدنيا وتقويمه وكذا من تعلق به الانسان كالرعية للامام وكالعبيد  
والعمال وان ضيع ذلك فقد قصر في حقوقهم وان ضيع ذلك في حق غير  
المتولى وحق من لم يتعلق به فلا عليه ﴿وعصى مضيع نهيا عن مؤد﴾  
لفساد ﴿أي الى فساد﴾ مال أو نفس ﴿أو عرض﴾ أو فرج ﴿والله أعلم﴾

### فصل

﴿من شأن العبد أن يهفو﴾ أي يزل بالذنب ﴿ومن﴾ شأن ﴿الرب﴾  
أن يعفو عنه وفقر العفو بقوله ﴿ويتجاوز﴾ أي لا يحبس في ذلك  
الذنب ويقبضه فيه ﴿ولا يؤاخذة﴾ أي لا يماقيه قال الشيخ أحمد :  
العفو معناه التجاوز وترك المؤاخذة ﴿وقد يستتر عنه﴾ الذنب أي عليه  
أوله أو عداه بمن لمعنى التجاوز ﴿ذنباً مرة ويؤاخذة﴾ بذنب آخر فيهما  
مرة ﴿أخرى و﴾ يستتر ذنوبه ﴿أخرى﴾ أي في الآخرة ﴿وقد﴾  
يؤاخذة ﴿بذنوبه أو ذنبه﴾ فيهما ﴿أي في الدنيا والآخرة﴾ أو في



احداهما ويغفر له ذنبا ويؤاخذ به الآخر ومنع هذا ويرد عليه فعلا ويقبل منه آخر وان قبل منه فعلا زالت مؤاخذته وآخر وله الحمد والشكر ومعنى القبول وجوب الثواب

احداهما ويؤاخذ به في الاخرى ويغفر له ذنبا فيهما ويؤاخذ به ذنب آخر فيهما ومنع هذا في الآخرة ويناسب هذا رد قوله ويغفر له ذنبا ويؤاخذ به آخر الى الآخرة اي ومنع بعضهم ان يغفر له ذنبا في الآخرة ويعاقبه فيها بالآخر والظاهر بلا مؤاخذة في تلك المسائل كلها كالمؤاخذة ووجه ذلك القول بالمنع انه ولو تاب من ذنب او عمل ما يعصوه لا يمحى له لانه شقي عند الله فيوافي القيامة بذنوبه كلها وقد جوزى في الدنيا بما عمل من صالح ووجه القول بالجواز ان الله حكم عدل والميزان موضوع لذلك وكذا تفاوت الدرجات وكما تنقص سيئات السعيد ولذاته من درجته كذلك تنقص حسنات الشقي من درجته وذلك ستة عشر قسما : الاول ان يعفو فيهما . والثاني ان يؤاخذ فيهما . والثالث ان يعفو في الدنيا فقط . والرابع ان يعفو في الآخرة فقط فاضرب في الاربعة اثنين كون ذلك بالكل من الذنوب وكونه بالبعض فذلك ثمانية اضرب فيها اثنين كون ذلك مع الاظهار او مع الاخفاء فذلك ستة عشر ويؤاخذ به فعلا للطاعة او تركا للمعصية في الدنيا وفي الآخرة او في احداهما فلا يجازيه به ويقبل منه آخر او تركا آخر بان يجازيه فيهما او في احداهما وكذا افعاله وتركه كلها يرد هاتفيهما او في احداهما وقيل اذا قبل منه فعلا او تركا في الآخرة قبل افعاله وتركه كلها فيها وان قبل منه فعلا او تركا في الآخرة زالت مؤاخذته بالآخر بخلافه بالآخر ولو آخذه بغيرها تمحيصا له وترك فرض او فعل بمعصية آخر فيها والمصنف يدخل الشرك في الفعل لانه من كسبه وله الحمد والشكر الحقيقية لانفسه ومعنى القبول وجوب أي ثبوت الثواب

بمقتضى حكمته

بمقتضى حكمته واما يتقبل الله من المتقين فلا يقبل في الآخرة فعل أو ترك من مات مصرا اذ لا يكون الواحد كافرا مسلما عند الله تعالى وقبول الدعاء بمعنى اجابته لا امر دنيوي أو أخروي غير مفيد للآخرة يكون للكافر والمسلم أن يدعو الكافر أن يرزقه الله مالا أو ان يسهل له أمر الصوم فيرزقه المال أو ييسر له الصوم لكن لا ينفعه لانه غير موف وكذا أن يدعو له في جميع الطاعات فيجاب فيها في الدنيا الا واحدة يدخل بها النار أو في الكل ويدخلها بمعصية كزنى ويقال الله كثير العفو والمغفرة وأوسعهما ولا يقال الله قليل ولا كثير اذ ليست القلة والكثرة من صفات الله جل وعلا وفي خبر مسندان رجلا يؤمر به الى النار فاذا بلغ ثلث الطريق التفت واذا بلغ نصف الطريق التفت واذا بلغ ثلث الطريق التفت فيقول الله نعم الى رده ثم يسئله وهو عالم به ويقول لم التفت فيقول يارب لما بلغت ثلث الطريق تذكرت قولك « وربك الغفور ذو الرحمة » قلت لملك تغفر لي ولما بلغت نصف الطريق تذكرت قولك « ومن يغفر الذنوب الا الله » فقلت لملك تغفر لي ولما بلغت ثلث الطريق تذكرت قولك « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله » فازددت طمعا فيقول الله تعالى « اذهب فقد غفرت لك » وقيل ان رجلا كان يقول الهي ابطات فهتف به هاتف لم تبطى وانما أبطأ من مات ولم يتب والعفو من اسماء الله تعالى ورد به النص مبالغة من العافي والعفو له معنيان : الاول الفضل ومنه قوله تعالى « ويستلوثك ماذا ينفقون قل العفو » يعني ما فضل من أموالهم ومنه اعفاء اللحية وعفا مال فلان اذا كفر فالعفو على هذا الاشتقاق الذي يعطي الكثير ويهب الفضل الجزيل . والثاني المحو والازالة يقال عفت الريح الآثار اذا ازالها فالعفو في وصفه تعالى على هذا ازالة آثار الاجرام بحميل المغفرة



احداهما ويغفر له ذنبا ويؤاخذ به الآخر ومنع هذا ويرد عليه فعلا ويقبل منه آخر وان قبل منه فعلا زالت مؤاخذته وآخر وله الحمد والشكر ومعنى القبول وجوب الثواب

احداهما ﴿ ويؤاخذ في الاخرى ﴾ ويغفر له ذنبا ﴿ فيهما ﴾ ويؤاخذ به ﴿ ذنب ﴾ آخر ﴿ فيهما ﴾ ومنع هذا ﴿ في الآخرة ﴾ ويناسب هذا رد قوله ويغفر له ذنبا ويؤاخذ به آخر الى الآخرة اي ومنع بعضهم ان يغفر له ذنبا في الآخرة ويعاقبه فيها بالآخر والظاهر بلا مؤاخذة في تلك المسائل كلها كالمؤاخذة ووجه ذلك القول بالمنع انه ولو تاب من ذنب او عمل ما يحويه لا يحى له لانه شقي عند الله فيواني القيامة بذنوبه كلها وقد جوزى في الدنيا بما عمل من صالح ووجه القول بالجواز ان الله حكم عدل والميزان موضوع لذلك وكذا تفاوت الدرجات وكما تنقص سيئات السعيد ولذاته من درجاته كذلك تنقص حسنات الشقي من درجاته وذلك ستة عشر قسما : الاول أن يعفو فيهما . والثاني أن يؤاخذ فيهما . والثالث أن يعفو في الدنيا فقط . والرابع أن يعفو في الآخرة فقط فاضرب في الاربعة اثنين كون ذلك بالكل من الذنوب وكونه ببعض فذلك ثمانية اضرب فيها اثنين كون ذلك مع الاظهار أو مع الاخفاء فذلك ستة عشر ﴿ ويرد عليه فعلا ﴾ الطاعة أو تركا للمعصية في الدنيا وفي الآخرة أو في احداهما فلا يجازيه به ﴿ ويقبل منه آخر ﴾ أو تركا آخر بان يجازيه فيهما أو في احداهما وكذا افعاله وتركه كلها يردا فيهما أو في احداهما وقيل اذا قبل منه فعلا أو تركا في الآخرة قبل افعاله وتركه كلها فيها ﴿ وان قبل منه فعلا ﴾ أو تركا في الآخرة ﴿ زالت مؤاخذته ﴾ لا يؤاخذ به بالنار ولو آخذه بغيرها تمحيصا له ﴿ وترك فرض أو فعل معصية ﴾ آخر ﴿ فيها والمصنف يدخل الشرك في الفعل لانه من كسبه ﴾ وله الحمد والشكر ﴿ الحقيقيان لا يغفرون ﴾ ومعنى القبول وجوب ﴿ أي ثبوت ﴾ الثواب

بمقتضى حكمته

بمقتضى حكمته ﴿ واما يتقبل الله من المتقين ﴾ فلا يقبل في الآخرة فعل أو ترك من مات مصرا اذ لا يكون الواحد كافرا مسلما عند الله تعالى وقبول الدعاء بمعنى اجابته لا امر دنيوي أو أخروي غير مفيد للآخرة يكون للكافر والمسلم أن يدعو الكافر أن يرزقه الله مالا أو ان يسهل له أمر الصوم فيرزقه المال أو ييسر له الصوم لكن لا ينفعه لانه غير موف وكذا أن يدعو له في جميع الطاعات فيجيب فيها في الدنيا الا واحدة يدخل بها النار أو في الكل ويدخلها بمعصية كزنى ويقال الله كثير العفو والمغفرة وأوسعهما ولا يقال الله قليل ولا كثير اذ ليست القلة والكثرة من صفات الله جل وعلا وفي خبر مسندان رجلا يؤمر به الى النار فاذا بلغ ثلث الطريق التفت واذا بلغ نصف الطريق التفت واذا بلغ ثلث الطريق التفت فيقول الله تعالى ردوه ثم يسئله وهو عالم به ويقول لم التفت فيقول يارب لما بلغت ثلث الطريق تذكرت قولك « وربك الغفور ذو الرحمة » قلت لملك تغفر لي ولما بلغت نصف الطريق تذكرت قولك « ومن يغفر الذنوب الا الله » فقلت لملك تغفر لي ولما بلغت ثلث الطريق تذكرت قولك « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله » فازددت طمعا فيقول الله تعالى « اذهب فقد غفرت لك » وقيل ان رجلا كان يقول الهي ابطات فهتف به هانف لم تبطل وانما أبطأ من مات ولم يتب والعفو من اسماء الله تعالى ورد به النص مبالغة من العاني والعفو له معنيان : الاول الفضل ومنه قوله تعالى « ويستثلونك ماذا ينفقون قل العفو » يعني ما فضل من أموالهم ومنه اعفاء اللحية وعفا مال فلان اذا كفر فالعفو على هذا الاشتقاق الذي يعطي الكثير ويهب الفضل الجزيل . والثاني المحو والازالة يقال عفت الريح الآثار اذا ازالها فالعفو في وصفه تعالى على هذا ازالة الآثار الاجرام بحميل المغفرة



باب وجب على المكلف تصويب الحق وتخطئة الباطل اقراراً  
وتصديقاً بقلبه فأوله

فإنه سبحانه وتعالى يعفو عن العباد اجرامهم فيزيل أحكامها ويروى  
ان بعض العلماء قال في آخر مجلسه : اللهم اغفر لأقسانا قلباً وأجندنا عينا  
وأقرنا بالمصيبة عهداً وكان في بلده مخنث معروف وقف على خلفته  
فقال أعد هذا الدعاء ثانياً فانا أقسام قلباً وأجندكم عينا وأقر بكم بالمعاصي  
عهداً فادع الله لي أن يتوب علي فقال الله لي في المنام سرني حيث أوقعت  
الصالح بيني وبين عبيدي قد غفرت له ولك ولاهل مجلسك وروى كعب  
ابن عجرة ان رسول الله ﷺ خرج على أصحابه يوماً فقال « مات قولون في  
رجل قتل في سبيل الله » قالوا الله ورسوله أعلم فقال « ذلك في الجنة -  
قال - فما تقولون في رجل مات » فقام رجلان ذوا عدل فقالا لا نعلم فيه  
الا خيراً فقالوا الله ورسوله أعلم قال « ذلك في الجنة قال - فما تقولون في  
رجل مات » فقام رجلان ذوا عدل فقالا لا نعلم فيه خيراً فقالوا ذلك في النار  
فقال « بئسما قاتم عبيد مذبذب ورب غفور » والله أعلم

### باب

في تصويب الحق وتخطئة الباطل

« وجب على المكلف تصويب الحق وتخطئة الباطل » مما هو  
مذهب أو دين « اقراراً » بلسانه « وتصديقاً بقلبه » وذلك في جملة  
الحق وجملة الباطل هكذا اجمالاً ثم فيما قامت به الحجة تفصيلاً الا أن  
المقلد انما يجب عليه ذلك في الجملة وفيما هو دين بخلاف المجتهد ففي ذلك  
وفيما رآه برأيه مذهباته انه يدخل في تصويب الحق هكذا خصوص  
مذهب كائن عند الله حقاً وفي تخطئة الباطل هكذا خصوص مذهب  
كان عند الله خطأ وإذا كان تصويب الحق واجباً فأوله « أي أول

الجملة لان أول الواجبات معرفة وحدانية الله تعالى ورسالة محمد ﷺ  
وتحقيق ما جاء به من عند الله

الحق وجوباً « الجملة » لا اله الا الله محمد رسول الله ﷺ وما جاء به حق  
« لان أول الواجبات معرفة وحدانية الله تعالى » في ذاته بمعنى انه لا يوصف  
بالتجزى كما لا يوصف بالسكينة وفي الألوهية بمعنى انه لا اله معه وفي العبادة  
وفي أفعاله وأقواله وصفاته بمعنى انه لا يشاركه غيره في معنى فعله وقوله  
وصفته ولو اتفق اللفظ « ورسالة محمد ﷺ » وتحقيق ما جاء به من عند  
الله « أي اعتقاد كونه حقاً والافرار بذلك كله وتقديم الكلام على أنه هل  
ينبغي الاقرار برسالة سيدنا محمد ﷺ عن الاقرار بحقيقة ما جاء به لانه اذا كان  
رسولاً فكل ما جاء به حق وفي السؤالات : فان قال ما أول العلم فقل التوحيد  
وسبيل المعرفة هو التعلم وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم  
العمل ثم النشر قال ﷺ « العلم خليل المؤمن والعقل دليله والحلم وزيره  
والعمل قيمه والدين والده والبر أخوه والصبر أمير جنوده » قال فان قال  
ما أول السؤال فقل سؤال عن التوحيد والبحث عن التوحيد وان قال  
ما نصح السؤال فقل لطفه قال ابن السبكي والمحلي أول الواجبات معرفة  
الله تعالى لانها مبني سائر الواجبات اذ لا يصح بدونها واجب ولا مندوب  
وقال الاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني النظر المؤدي اليها لانه مقدمها وقال  
القاضي أبو بكر الباقلاني أول النظر لتوقف النظر على أول اجزائه وابن  
فورك وامام الحرمين القصد الى النظر لتوقف النظر على قصده اه  
ومعنى معرفة الله معرفة وجوده وما يجب له وما يمتنع عليه لا ادراكه  
والاحاطة به « لا تدركه الابصار - ولا يحيطون به علماء » وما لا يتم الواجب  
الا به فواجب والاثبات بالمأمور امثالاً والانكشاف عن المنهي عنه انجاراً  
لا يمكن الا بعد معرفة الأمر والنهي والذي في المواقف ان القاضي قائل  
بان أول الواجبات القصد الى النظر كما بن فورك وامام الحرمين وقال



الرازي ان اريد أول الواجبات المقصودة بالتصديق فهو المعرفة عند من يحملها مقدورة والنظر عند من يحملها غير مقدورة وان اريد أول الواجبات كيف كانت فهو القصد وما ذكره المصنف من ان أول الواجبات معرفة الله هو مذهبنا ومذهب جمهور الاشعرية وتقدم الكلام في ان الجمهور منا على ان التوحيد بالاعتقاد والاقرار لا باحدهما فقط قال ابن السبكي والمحلي والايان تصديق القلب بما علم مجيء الرسول به من عند الله ضرورة وهو الاذعان والقبول له والتكليف بذلك وان كان من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية بالتكليف باسبابه كالقاء الذهن وصرف النظر وتوجيه الحواس ورفع اللوانع ولا يعتبر التصديق المذكور في الخروج به عن عهدة التكليف بالايان الا مع التلفظ بالشهادتين من القادر عليه الذي جعله الشارع علامة لنا على التصديق الخفي عنا حتى يكون الذي أسر الشرك مؤمنا فيما بيننا مشركا عند الله قال وهل التلفظ المذكور شرط للايمان او شرط منه فيه تردد للملأء اه والتكليف مبتدا خبره بالتكليف وذلك جواب عما يقال التصديق الذي هو احد قسمي العلم من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فكيف يكاف تحصيله وتقريب الجواب ان تحصيل تلك الكيفية اختيارا يكون باختيار مباشرة الاسباب المذكورة والتكليف به تكليف بذلك فالتكليف بالايان تكليف باسبابه وان قلت هو تكليف لانه اذعان وقبول وهما فعلان قلت صرح السعد بأنهما كيفيتان لا فعلان وعلى ان الاقرار شرط ونسب لجمهور المحققين فالمراد انه شرط لاجراء احكام المؤمنين في الدنيا على القادر على الاقرار من توارث ومنا كحة وغيرها والزم القائلون بهذا القائلين بالثاني ان من صدق بقلبه فوات قبل اتساع وقت الاقرار يكون مشركا وهو مخالف للاجماع على ما نقله الرازي وغيره ويجب بأن هذا الالتزام انما يتم على من أطلق الشرطية دون من قيدها

بالقادر وتظهر ثمرة الخلاف فيمن صدق بقلبه ولم يتلفظ بالشهادتين مع تمكنه من الاقرار بهما أو مع عدم مطالبته به فانه مؤمن عند الله على الأول دون الثاني وان كان مشركا عندنا هذا كلام زكرياء الشافعي وفي السؤالات : ان قل يصح التوحيد بالنطق دون الضمير أو بالضمير دون النطق فقد كفر وقيل انه مشرك عند الشيخ عيسى بن الشيخ يوسف والشيخ أبي زكرياء يحيى بن أبي بكر أجابا بذلك واذا اجتمع أعمال الشرك أو أقواله مع أعمال التوحيد وأقواله فذلك ارتداد فلو صدق بجميع ما جاء به <sup>عليه</sup> وأقر وعمل ومع ذلك شد الزنار وسجد للصنم اختيارا لكان مشركا لان الشارع جعل ذلك شركا وانكارا قال الشنواني التلفظ بكلماتي الشهادة مع القدرة عليه شرط فنأخذ به فهو مشرك فان من المشركين من يعرف الحق يقينا وأنكره عنادا قال الله تعالى « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا » واستدل على أن التلفظ غير شرط بل شرط خارج بقوله تعالى « أولئك كتب في قلوبهم الايمان » وقوله <sup>عليه</sup> « اللهم ثبت قلبي على دينك » والنطق باللسان عمل والاعمال جزء من حقيقة الايمان داخله في قوامه ونسب الممتزلة وهو مذهبنا لانه لا ينتفع بالايان دون العمل وقيل الاعمال أجزاء عرفية للايمان ولا يلزم من عدمها عدمه كشمع وظفر لا يلزم من عدمهما عدم الانسان وهما جزآن منه ونسب للسلف وفي الحديث « الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله الا الله وأدناها امانة الأذى عن الطريق » وقيل الاعمال آثار خارجة عن الايمان مبينة له ويطلق عليها لفظ الايمان مجازا والفرق بينه وبين الذي قبله لفظي وهو اطلاق لفظ عليها مجازا فيه وحقيقة في الذي قبله وقيل الاعمال خارجة عنه بالحكمة وهو قول من يقول لا يضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الشرك طاعة ثم اشترط الاقرار صادق بما لو كان لاحد نطق من غير لسانه فيمكنه اقراره بتلك الجارحة التي خلق فيها النطق وزعم بعض ان



كسائر الفرائض وتلزم بحلول أوقاتها وقيام الحجة بها - ومعرفة تصويب  
فاعلها على ما أمر بها

المنقول عن الشافعي انه لا يكفي وأما الكتابة أو الإشارة فلا تكفي من  
القادر على النطق ونسب الشنواني الى أبي حنيفة القول بان الايمان  
التصديق والاقرار والى أبي الفضل عبد الله بن عبدان فمن أقر ولم يصدق  
مشارك عند الله مؤمن عندنا ومن صدق ولم يقر على عكس ذلك ﴿كسائر  
الفرائض﴾ الفورية كالايان بالملائكة والانباء والرسول وكتب الله  
والبعث والحساب والعقاب والجنة والنار والقضاء والقدر وولاية الجملة  
وبرائة الجملة ومعرفة الملل وأحكامها وغير ذلك مما يقال انه فوري وقيل  
لا فور في ذلك بل حتى تقوم الحجة والكاف لمجرد التنظير وهو من تنظير  
الشيء بما دونه لان المشتركين في أمر كل واحد منهما نظير الآخر الاعلى  
نظير الاسفل والاسفل نظير الاعلى في ذلك ويجوز ان تكون الكاف  
تمثيلا لقوله تصويب الحق ﴿وتلزم﴾ الفرائض المؤقتة غير الفورية  
﴿بحلول أوقاتها﴾ لكن لا كفر حتى يخرج الوقت أو يبقى مالا يدرك  
أو يخطيء الحق أو يفارق مالا يحل كاصباحه مفطرا فتجب نية الصوم  
في الليلة الاولى ولا يكفر بتركها حتى يصبح ولم ينو ﴿و﴾ تلزم أيضا  
﴿قيام الحجة بها﴾ فيما هو موسع غير مؤقت كاشياء يسع جهلها ما لم  
يقارف كالربا والزني فاذا علم بحرمتها لزمه اعتقادها والا فلا لكن ان فعل  
أو صوب كفر ولم يعذر بجهل وفيما هو موسع لكنه مؤقت كمعرفة وجوب  
صوم رمضان لمن بلغ أو أسلم أو الصلاة المكتوبة لمن بلغ أو أسلم قبل وقتها  
لا تلزمه معرفة وجوب ذلك الا ان علم فانه يلزمه اعتقاد وجوبه ولو قبل  
الوقت وان قارف بتحريم أو اباحة أو تخطئة كفر ولم يعذر بجهل ﴿ومعرفة﴾  
تصويبها و ﴿تصويب فاعلها﴾ في فعلها ﴿على ما أمر بها﴾ بالبناء للمفعول  
وما المصدرية أي على طريق أمر الله إياه باداء تلك الفرائض أو ما اسم

وتخطئة مجوره أو مجورها وتصويب ديننا ولا يسع الشك فيه

وعاد اليها الضمير في بها باعتبار معناها وهي على هذا الوجه واقعة على  
الفرائض وعلى متعلق بتصويب على هذا الوجه وأما على الوجه الاول  
فيتعلق به أو بقوله فاعلها والمراد انه يجب تصويبها وتصويب فاعلها ويجب  
معرفة ان التصويبين واجبان أو المعنى على الكيفية التي أمر بها ﴿و﴾  
معرفة ﴿تخطئة مجوره﴾ أي مجور فاعلها ﴿أو مجورها﴾ والمراد انه  
يجب ان يعرف ان مجوره أو مجورها مخطيء وان يعرف ان تخطئته واجبة  
ولو كان ممن يجوره أو يجورها من المخالفين ﴿و﴾ يجب معرفة ﴿تصويب  
ديننا﴾ والمراد انه يجب ان يصوبه وان يعلم ان تصويبه فرض على من هو  
من المخالفين ﴿ولا يسع﴾ من هو من أهل ديننا ولا من هو من المخالفين  
﴿الشك فيه﴾ أي في ديننا انه صواب فيجزم ان من كان على ديننا هو  
من أهله وعلى من هو من أهل الجنة هكذا اجمالا وأما ان يعين أحدا من  
أهل ديننا أو نفسه وهو من أهله أو متعددا فلا يجوز الا أن يقول ان شاء  
الله لا مكان ان يختم له بغيره أو ان يكون في حينه لم يف به وأما ان يقول  
من هو من أهله أنا مؤمن أو فلان مؤمن مشيراً الى من هو من أهله فيجوز  
بحسب ما يظهر له فليس في ذلك زيادة على الولاية وهي واجبة وأما ان يعني  
بقوله أنا أو هو مؤمن انه سعيد عند الله فلا الا أن يقول ان شاء الله قال  
ابن السبكي والمحلي والاصح ان المرء يقول أنا مؤمن ويقول ان شاء الله  
كما يروي عن ابن مسعود رضي الله عنه خوفا من سوء الخاتمة المجهولة وهو  
الموت على الكفر والعياذ بالله تعالى لا شك في الحال في الايمان فانه في الايمان  
فانه في الحال متحقق له عاقد نيته ان يستمر عليه مادام حيا ومنع أبو حنيفة  
وغيره ان يقول ذلك لايهامه الشك في الحال في الايمان اه والاول مذهب  
أبي الحسن الاشعري فانه يعتبر ايمان الموافاة وأما غيره فان أراد بالنظر  
الى الخاتمة فسلم وان أراد بالنظر الى الحال فلا وكما يقال ان شاء الله خوفا من



سوء الخاتمة يقال أيضاً للتبرك بذكر الله سبحانه وتعالى ودفع تزكية النفس وما ذكر من إيهام الشك قد يرد بان إيهامه لا يقتضي منع ذلك وإنما يقتضي أنه خلاف الأولى وهو كذلك إذ الأولى الجزم كما صرخ به السعد وأما إذا قاله شكاً في إيمانه فهو كافر قطعاً قال السعد لا خلاف بين الفريقين في المعنى لانه ان أريد بالإيمان مجرد حصول المعنى في الحال فهو حاصل في الحال وان أريد ما يترتب عليه من النجاة والثرات فهو في مشيئة الله تعالى ولا قطع بحصوله في الحال فمن قطع بالحصول أراد الأول ومن علق أراد الثاني قال في الدليل والبرهان : مسألة وأما المسئلة التي جرت بين عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس رحمه الله هل يجوز ان يقول الرجل أنا مسلم عند الله حقاً أم لا يجوز له ذلك قال ابن عباس لا يقول ذلك وقال ابن مسعود بل يقول ذلك فكتب اليه ابن عباس ان زعمت انك مسلم عند الله حقاً فانت اذا داخل في الجنة وبساتينها وقصورها فرد له ابن مسعود ان لم تقل ذلك فانت شاك في دينك وقلت ما معنى قول ابن مسعود وهل يجوز للرجل ان يقول أنا مسلم عند الله حقاً ولم ينزل فيه خبر فاعلم ان هذه الرواية ما وقفنا عليها في كتاب ابن بركة الغماني الا ان طرأ له من الدراوين ما لم نقف عليه والذي صح عندنا وثبت عكس هذا عن ابن مسعود في كتاب الايمان لابي عبيد القاسم بن سلام أمين الحديث انه قال رجل يوماً من الايام بين يدي ابن مسعود أنا مؤمن فقال له ابن مسعود فانت اذا في الجنة فقال له الرجل ان شاء الله فقال له ابن مسعود افلا أكدت في الأولى كما أكدت في الثانية وأهل الدعوة اثبتوا التسمية بالمعاقبة والمآل وقال غيرهم بالحين والحال وكلا الامرين سائغ في لسان العرب في حقنا ومذهبنا ظاهر في حق الباري سبحانه واسم الفاعل صالح للزمنة في لغة العرب تقول رجل حاج لمن أراد السفر للحج واشتغل في حوائجه ولو كان في وطنه وحاج لمن سافر للحج وحاج لمن كان في مناسك الحج وحاج لمن فرغ منه

وحاج لمن مات وقد حج وحاج لمن في الرحم اذا قضى الله ان يحج فتقول مسلم لمن أخذ في شرائع الاسلام ولو لم يكن الا الشهادة وتقول لمن في الاسلام بالقول والعمل ولمن مات أو جن وقد كان مسلماً في حياته أو صحوه ولمن لم يخلق كما قال الله تعالى « هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا » ويحكم على الصبي أنه مسلم ان كان أبوه مسلماً وذلك بجر الالفاظ وأما بحر المعاني فمن خاتمة الجنة فهو مسلم مؤمن ولو كان مشركاً في حاله ومن عاقبته النار فكافر ولو كان موفياً في حاله ولو قبل ان يخلقاً قال <sup>بطلان</sup> « لا تقوم الساعة الا على كافر » وتري العرب اماره السبق في مهر فيسمونه سابقاً ولو علمنا بخاتمة المشرك الذي قضى له بالموت على الوفاء لسميناه مسلماً وبالعكس وزعمت فرقة انه لا يسمى أحداً باسم حتى يفعل ما يسمي به لقوله تعالى « ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله » الآية « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة » الآية فانه ان خص الاسم خرج غيره من هذه التسمية فالخطاب خاص لمن علم الله انه مؤمن وان كان للجميع دخل المسلم والكافر والجواب ان المراد مؤمن وكافر بحسب ما يظهر لكم واذا قيل مؤمن أنت فالمعنى هل ادعيت الايمان والجواب انا مؤمن وقوله فانت في شك من دينك معناه ان سئلت مثلاً عن الحركة وقد تحركت قلت تحركت عند الله فلو شك في حركته مع انه عالم بتحركه لكان منكراً لما ثبت قال ابن حجر : منع جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه انا مؤمن ان شاء الله تعالى وإنما يقول أنا مؤمن حقاً وأجازه آخرون قال السبكي : وم أكثر السلف من الصحابة والتابعين ومن بعدهم والشافعية والمالكية والحنابلة ومن المتكلمين الاشعرية والكلاية وهو قول سفيان الثوري وفي شرح مسلم عن أكثر أصحابنا المتكلمين لا يقال أنا مؤمن مقتصر على بل يضم اليه ان شاء الله وعن الاوزاعي وغيره التخيير وهو حسن صحيح اذ من أطلقه نظر الى انه جازم في حال ومن قال ان شاء الله اما للتبرك أو للجهل بالخاتمة



والكافر في التقييد بان شاء الله كالمسلم قال ابن حجر: وليس الخلاف فيمن يأتي بان شاء الله في ثبوت الايمان له حالا لانه كافر بل فيمن هو جازم به حالا اذ بقاؤه عليه الى الموت غير معلوم له ووجه جوازه انه ليس المقصد بالاستثناء فيه الا التبرك اتباعا لقوله تعالى «ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله» فانه يعم طلب الاستثناء في قطعي الحصول وقد صرح به فيه في «لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله» مع ان خبره تعالى قطعي الصدق تعلما وتاديبا لعباده في صرف الامور كلها الى مشيئته ووجه ربطه بالمشيئة ان الاعتبار في النجاة هو الموت على الايمان وهو غير معلوم وهو أمر مستقبل فصح ربطه بها لا تعليقا بل تبركا واتباعا وخوفا من سوء الخاتمة وأما توجيهه منعه فان تركه أبعد عن التهمة بعد الجزم في الحال الذي هو كفر وبتقدير انه قصد غير التعليق فربما اعتادت نفسه التردد في الايمان لكثرة استعمار النفس بواسطة الاستثناء بتردها في ثبوت الايمان واستمراره فجوابه انه لا تهمة مع القرائن القطعية بانتفاءها وأيضا اشمار النفس بما مر انما هو بالنظر للتعليق وليس الكلام فيه اذ الفرض انما هو قصد التبرك لما مر على انه لو فرض انه اطلق فلم يقصد تعليقا ولا تبركا فالذي يظهر انه لا اثم عليه أيضا لان الفرض انه جازم بالايمان في الحال وايهام لفظه تدفعه قرائن أحواله قال الاجهوري من المالكية:

من قال أنا مؤمن بمنع من	مقالة ان شاء ربي يافطن
وذا للمالك وبعض تابعيه	يوجب ان يقول هذا يانبيه
ومثل ما للمالك للحنفي	والشافعي جوز هذا فاعرف
وامنعه اجماعا اذا اراد به	الشك في ايمانه يامنتبه
كعدم المنع اذا به يراد	تبرك بذكر خالق العباد
فالخلف حيث لم يردشكا ولا	تبركا فكنت بذنا محتفلا

قال الغزالي: مسألة ما وجه قول السلف أنا مؤمن ان شاء الله والاستثناء شك والشك في الايمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحترزون منه فقال سفيان الثوري: من قال انا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا وهو يعلم انه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله تعالى كما ان من كان طويلا أو شيخا في نفسه وعلم ذلك كان عند الله كذلك وكذا من كان مسرورا أو حزيناً أو سميماً أو بصيراً ولو قيل للانسان هل أنت حيوان لم يحسن ان يقول أنا حيوان ان شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فماذا تقول قال «قولوا آمنا بالله وما انزل اليه» وأي فرق بين ان يقولوا آمنا وبين ان يقولوا أنا مؤمن وقيل للحسن مؤمن أنت فقال ان شاء الله فقيل له تستثنى يا أبا سعيد في الايمان فقال: أخاف ان أقول نعم فيقول الله كذبت يا حسن فتحق على السكامة وقال ابراهيم: اذا قيل لك مؤمن أنت فقل «لا اله الا الله» وقال مرة قل لا أشك في الايمان وسؤالك اياي بدعة وقيل لعقمة مؤمن أنت فقال أرجو ان شاء الله وقال الثوري: نحن مؤمنون بالله وملائكته ورسوله وما ندرى ما نحن عند الله فما معنى هذا الاستثناء. فالجواب ان هذا الاستثناء صحيح وفيه أربعة أوجه: الاول ان يقول ان شاء الله خوفا من تركية النفس وترذيلاً لنفسه وتضعيفا عن اخباره عنها بانها مؤمنة قال الله تعالى «فلا تزكوا أنفسكم - ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم - انظر كيف يفترون على الله الكذب» وقيل لحكيم ما الصدق القبيح قال ثناء المرء عن نفسه والايمان من أعلى صفات الحمد والجزم به تركية مطلقة ويقال أنت طيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم ان شاء الله ولو سئل عن وصف ذم لم يحسن استثناءه. الثاني ان يقول ان شاء الله تأديبا بما أمر الله تعالى به من الاستثناء في الاحوال كما مر وكقوله ﷺ «السلام عليكم دار قوم



مؤمنين ، وانا ان شاء الله بكم لاحقون » ولا يشك في اللقوق وصار هذا الاستثناء في العرف عبارة عن اظهار الرغبة في شيء يقال لك يقدم اليك كذا أو يموت فلان أو لا يموت فتقول ان شاء الله . الثالث ان يقول أنا مؤمن حقاً ان شاء الله شكاً في كمال إيمانه وليس هذا كفرًا لان النفاق يزيل كمال الإيمان ولا يتحقق انه برىء منه وقد خافه عمرو لانه يكمل بكمال الطاعات ولم يلمها لم تكمل قال بعض : أقرب الناس عن النفاق من يرى انه برىء منه وقيل للحسن ان قوما يقولون انا لا نخاف النفاق فقال : والله لان أكون اعلم اني برىء من النفاق أحب الى من تلأع الارض ذهباً وقال رجل أخاف ان أكون منافقاً فقال له حذيفة : لو كنت منافقاً ما خفت النفاق ان المنافق قد أمن النفاق وقال ابن ابي مليكة : ادركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق وروي ان رسول الله ﷺ قال « من ظن انه ليس في جماعته خير منه فقد نافق قيل لا نفاق اليوم فقال الحسن : يا أخي لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو وغيره لو ثبت للمنافقين أذنان لم تقدر ان نطأ على الارض . الرابع ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله خوفاً من الخاتمة فلو سئل الصائم فحزم بالصوم ثم افطر قبل الغروب تبين خلاف قوله لان الصحة موقوفة الى الغروب وعن بعض السلف انما يوزن من الاعمال خواتمها وكان أبو الدرداء يخلف بالله ما أحد يامن ان يسلب إيمانه الا سلبه : قيل من الذنوب ذنوب ما قبلتها سرء الخاتمة وقال بعض المارفين : لو عرضت على الشهادة عند باب الدار أي الموت شهيداً والموت على التوحيد عند باب الحجرة لا خرت الموت على باب الحجرة لاني لا ادري ما يمرض لقلبي من التغيير عن التوحيد الى باب الدار وقال بعض : لو عرفت احداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم احكم انه مات على التوحيد وفي الحديث « من قال أنا مؤمن فهو كافر

وكفر متقول فيه ما لم يأذن به الله أو شك فيه أو جاهله ومن تكلم فيه بما ينقصه به بلا تأول أشرك

ومن قال أنا عالم فهو جاهل « فمن علم ان الصوم الحقيقي أو العمل الحقيقي هو القبول استثنى في جميع أعماله لان القبول غيب فالشك في القبول وقال أبو يعقوب يوسف بن سهلون : يقال في المتولي هو مسلم عند الله عندي أو هو مسلم عندي عند الله بتأخير عندي وتقديمه وقال أبو عبد الله بن بكر : لا بد من تقديم عندي واستظهار أبو يعقوب بان معنى عند الله يعلم انه عندي مستحق لذلك « وكفر « كفر نفاق « متقول فيه « أي من قال بكذب فيه « ما لم يأذن به الله « بأن حرّف ما فيه أو زاد ما ليس فيه لان ديننا هودين الله وكذا النقص ان نقص منه « أو شك فيه أو جاهله « الا ما القول به أو تركه أو اعتقاده شرك فان كفره به كفر شرك كما قال « ومن تكلم فيه بما ينقصه به بلا تأول أشرك « فمن ديننا مثلاً نفى الاستواء على المعقول فمن اثبته بلا تأويل أشرك أو بتأويل نافق ومنه ولاية ائمتنا فمن برىء منهم لكونهم مسلمين أشرك ومن برىء منهم لتأويله بأنهم في زعمه الباطل على غير حق نافق أو قس على ذلك لكن مما دنا به ما ينافي نافيضه ولا يشرك ومن ذلك لو برىء من ائمتنا هكذا ولم يعال بكونهم مسلمين فانه ينافي قال في السوالات : الراد على الله مواجهة مشرك والراد على النبي ﷺ مواجهة مشرك ، والراد على القرآن مواجهة مشرك ، والراد على الله بتحريف يقتل ولا يسبي والراد على النبي ﷺ بتحريف يقتل ولا يسبي ، والراد على القرآن بتحريف يقتل ولا يسبي ، والراد هو الناقض وكل من رد شيئاً فقد نقضه ومن نقضه فقد يسبي ، وقوله رحمه الله لا يسع جهل الناقضين قال الشيخ عيسى بن رده قال : قوله رحمه الله ذلك مع أول البلوغ وقال ابو الريم سليمان بن يوسف المديوني رحمه الله ذلك مع أول البلوغ وقال ابو الريم سليمان بن يخلف رضي الله عنه ذلك اذا خطر له أو ذكر علنا والنقض يكون كبيرة



وعن بعض سلفنا ويجب على المرء فرز دينه كفرز طريق داره فالشاك في كونه صوابا ودين مخالفينا خطأ منافق ولو منا ولا يشم رائحة الجنة ولو صلى حتى يخرج عظم جبهته أو صام الدهر وتصدق بلا غاية

شرك ويكون كبيرة نفاق ولا يكون صغيرة ويكون تقربا واستحلالا ويكون اضطرارا ويكون توسما والجهل فيه قولان والناقضون هم المخالفون أو من نقض مادنا به ولو موافقا ﴿وعن بعض سلفنا﴾ هو الشيخ أبو عيسى بن مجبر الوسياني ﴿يجب على المرء فرز دينه﴾ عن دين غيره ﴿كفرز طريق داره﴾ عن غيره ففي السؤالات: قال الشيخ أبو زكريا فصيل لا تصح معرفة مذهب المرء الا بمعرفة مذهب غيره من أهل الخلاف وقال لا تصح معرفة الاشياء الا بمعرفة أضدادها وقال الشيخ أبو عيسى بن مجبر الوسياني لا يعرف الرجل مذهبه حتى يفرزه من غيره كما يفرز الرجل بيته في ليلة سوداء ذات ريح ومطر من البيوت فكذلك تصح معرفته له فافهم رحمك الله وقال الشيخ أبو خزر رحمة الله عليه لا يسمع جهل الائمة ولا يسمع جهل الناقضين لما في أيدينا مما ندين به من دين ربنا عز وجل فافهم ذلك وقيل اذا صدق بالمذهب وتولى المعامل به وبرىء من المخالف له وعمل بموافقة المذهب ولم يرغ دوغان الثعلب ولم يقصر في الدين ولم يغفل فيه واتبع ولم يبتدع الا يكون عليه فرز ما بين المذاهب وأهلها روي ذلك عن الشيخ جتو بن عمران رحمة الله عليه ﴿فالشاك في كونه صوابا و﴾ كونه دين مخالفينا خطأ منافق ولو ﴿كان﴾ منا ﴿ولا سيما ان كان من مخالفينا والحاصل ان الشاك في كون ديننا صوابا منافق مخالفا كان أو موافقا والشاك في كون دين مخالفينا خطأ منافق موافقا كان أو مخالفا ولو من أهل ذلك الدين﴾ ولا يشم رائحة الجنة ولو صلى حتى يخرج عظم جبهته أو صام الدهر ﴿عمره كله﴾ وتصدق بلا غاية ﴿أي كثيرا لا يحصى والجنة

ولا يلزم النطق في غير الجملة ان لم يقع تقول

يوجد ريحها مسيرة خمس مائة عام \* لما حانت وفاة أبي زيد عبد الرحمن بن المعلي رحمه الله جمع تلاميذه واخوانه فقال: أوصيكم بتقوى الله وملازمة ما أنتم عليه وان لا تبدلوا ولا تغيروا فانكم والله على طريق الهدى وان أهل هذا الطريق لمفلحون واسموا ما أحدثكم اني رأيت البارحة كأن القيامة قد قامت فانتشر الناس من قبورهم وانتشرت من قبوري فرأيت جمعا كثيرا بيض الوجوه بيض الثياب حسنهم باهر وجههم ظاهر وأحوالهم صالحة قد انتشروا من مقبرة تجديت قلت من هؤلاء قالوا الغزابة الوهيبية فوهب الله لي جناحين فطرت بهما حتى انصلت بهم فكنت أحدهم وبشرت بالخير ثم نظرت الى ناحية أخرى فرأيت ناسا كالجدوع المحروقة فقلت من هؤلاء قالوا الاعراب وبنو تنكسينت وقد رأيت في الجمع الاول رجالا أعرفهم بأعينهم من جبهة سيستن فقلت بم فارقهم أهل الشقاوة قالوا بملازمة أهل الدعوة فاذا كان أولئك كذلك فما ظنك بالمجتهدين وأهل الفضل والدين وعلامة صدق ما قلت لكم اذا غسلتموني وكفنتموني يوافق طراز الكفن عاتقي الايمن فتريدون تحويله فتحولونه ثلاث مرات وكل ذلك يأتي على عاتقي الايمن فتتركونه ثم اذا حملتموني تتبعكم عشر حمامات بيض فاذا صفقتم للصلاة صفقت الحمامات خلفكم فاذا همتم أن تقدموا إما ما تقبل جماعة من وادي أدريغ زائرين فيقدم واحد منهم وهو ولي من أولياء الله فكان ذلك كله والذي تقدم هو أبو عبد الله محمد بن الخير ولعل الجبابة من الذين لا يتقلدون التباعات ﴿ولا يلزم النطق في غير الجملة﴾ بل يجزئه أن يعتقد في قلبه ان الصواب صواب وان الخطأ خطأ نطق بلسانه أو لم ينطق وسواء الاجمال والتفصيل في ذلك الا كلمة الشهادة فيعتقدها وينطق بها وقيل يجزئه أن يعتقد بلا نطق كما مر مرارا ان لم يقع تقول ﴿



بكذب وكتخطة ديانتنا وتصويب ديانة غيرنا ولزم الراجع عن ذلك  
تصويب ما خطأ كمكسه وولاية من تبرأ منه كمكسها ويدعوه لذلك  
الامام ولو لدفاع أو شراء وما لم يتقول على الله بما لم يأذن به

اكتساب قول ﴿ بكذب ﴾ على الله تعالى فان وقع لزمه اعتقاد الحق  
والنطق به واعتقاد بطلان الخطأ والنطق ببطلانه وذلك انه لما نطق  
بالكذب لزمه النطق بخلافه ليبلغ حقه حيث بلغ باطله ان سمعه انسان والا  
فقد سمعه الملائكة وقد يسمعه الجن فتوبة السر بالسر والجهر بالجهر وهكذا  
في كل معصية وكلامه شامل لكل معصية لان ديننا هو تحريم كل ما حرم  
الله واجاب كل ما أوجب الله ﴿ و ﴾ ذلك النقول ﴿ كتخطة ديانتنا  
وتصويب ديانة غيرنا ﴾ بلسانه وكذا ان كتب ذلك وقرأ الناس كتابته  
فانه يلزمه ابلاغ تصويبه الصواب وتخطئه الخطأ بلسانه أو كتابه الى كل  
من بلغه ذلك ﴿ ولزم الراجع عن ذلك ﴾ المذكور الذي هو تخطة ديننا  
وتصويب دين غيرنا ﴿ تصويب ما خطأ ﴾ من صواب ﴿ كمكسه ﴾  
وهو تخطة ماصوب من خطأ ﴿ وولاية من تبرأ ﴾ هو ﴿ منه كمكسها ﴾  
وهو براءة من تولاه وذلك انه تبرأ من أهل الصواب لصوابهم وتولى  
أهل الخطأ لخطأهم فلزمه أن يعكس ذلك ويلزمه النطق في ذلك لان  
الولاية والبراءة بالنطق مع اللسان أيضا وعندى انه يجزى أن يفعل بقلبه  
في الولاية والبراءة ما يفعل بلسانه وهذا في كل ولاية أو براءة ولا يلزمه  
النطق الا حيث يوصل الخير حيث أوصل الشر ﴿ ويدعوه لذلك ﴾ اي  
الى تصويب ما خطأ أو تخطة ماصوب وولاية من تبرأ منه وبراءة من  
تولاه ﴿ الامام ولو ﴾ كانت امامته ﴿ لدفاع أو شراء ﴾ أو سلطان أو  
وال أو حاكم أو قاض أو نحوهم وكل من دعاهم ولو من العامة أو من  
المخالفين أو المشركين فقد اصاب في نفس دعائه لانه دعاء الى الحق وان  
لم يذعن ضربه أو سمعنه ﴿ وما لم يتقول ﴾ فيه ﴿ على الله بما لم يأذن به ﴾

من فعله وان كفر به يلزم من شاهده منه النهي عنه والرجوع منه لا  
الامر بتصويب ما ترك كمكسه والفاعل معرفة ذلك انه خطأ وتركه  
بلا وجوب نطق وهذا ان قامت عليه الحجة بتخطة ذلك وتصويب تركه  
والا لم يلزمه معرفة ذلك

اي بما لم يأمر به الله ﴿ من فعله ﴾ بفتح الميم والفاء والسين واللام ومن هو  
فاعل يتقول ﴿ وان كفر به ﴾ ان هذه وصليية وجمل الكفر به غاية  
انظرا الى قوله لا الامر بتصويب ولو فعل وتقول لزمه النهي والامر  
بتصويب ما ترك وجمل قوله ﴿ يلزم من شاهده منه النهي عنه ﴾ خبر  
المبتدأ وهو ما في قوله وما لم يتقول والمضى ان ما لم يكذب به فاعله على  
الله بانه ليس فيه نص عن الله مما هو معصية مما يكفر فاعله أو لا يكفر  
يلزم من شاهده منه ان ينهى عنه ﴿ والرجوع ﴾ اي وطلب الرجوع  
﴿ منه ﴾ اي يأمر مشاهده فاعله ان يرجع عنه والنهي يكفي عنه وانما  
اراد بطلب الرجوع الزجر عنه وذلك نفس النهي يكفي ولكن جمعها  
تأكيدا ولكن ان كان متولي له فانه يلزمه مع نهيه استتابته ﴿ لا الامر  
بتصويب ما ترك كمكسه ﴾ وهو تخطة ما فعل ﴿ و ﴾ لزم ﴿ الفاعل معرفة  
ذلك ﴾ المذكور من تصويب الخطأ وتخطئة وأبدل من ذلك قوله ﴿ انه  
خطأ ﴾ بدل اشتغال اي لزمه ان يعرف تصويبه الخطأ وتخطئة الصواب  
خطأ ﴿ وتركه ﴾ معطوف على معرفة ﴿ بلا وجوب نطق ﴾ بل يكفيه  
اعتقاد القلب والكف ولا يلزم النطق بخصال التوحيد كالا قوال العشرة  
بل يجب الاعتقاد فقط ﴿ وهذا ﴾ اي هذا المذكور من لزوم معرفة ان  
ذلك خطأ انما يثبت ﴿ ان ﴾ قامت عليه الحجة بتخطة ذلك وتصويب  
تركه ﴿ فان علمه من القرآن أو من السنة أو من الاجماع أو سمعه من ثقة  
وقيل ثقتين ﴾ والا ﴿ تقوم عليه الحجة بان لم يعلمه مما ذكر أو لم يسمعه  
اصلا ﴾ لم يلزمه معرفة ذلك ﴿ المذكور من تخطة أو تصويب كما مر ان



والمبتدع ان أظهر بدعته لزمه تركها واظهار تخطئتها والرجوع عنها للصواب ومعرفة كونه صوابا ولا يلزمه ان كان عالما اظهار تخطئة ما أفتى به اذا ترك بدعته والتزم ديانتنا فرجوعه عنها رجوع عن فتياه وكذا ان كان قاضيا أو شاهداً ولزمه ان لم يكن كذلك اظهار تخطئة فتواه وحكمه وشهادته بالقصد والرجوع في ذلك

مقارفة الذنب لا وجب عليه ان يعلم انه ذنب فهو من حيث انه لم يلزمه عمله مذمور في عدم علمه ذنباً كانه لم يفعله لكنه كفر بفعله ان كان كبيراً أو أصر مع انه لم يعلم انه ذنب لانه قارفه بفعل وكذا المقارفة بتصويبه وهو خطأ أو تخطئته وهو صواب أو تخطئه الفاعل أو تصويبه **﴿** والمبتدع ان أظهر بدعته **﴾** مخالفاً أو موافقاً **﴿** لزمه تركها واظهار تخطئتها والرجوع عنها للصواب ومعرفة كونه **﴾** أي الصواب **﴿** صواباً **﴾** وكون ما رجع عنه خطأ وان لم يظهرها لزمه تركها ومعرفة انها خطأ والرجوع الى الصواب ومعرفة انه صواب **﴿** ولا يلزمه ان كان عالماً اظهار تخطئة ما أفتى به **﴾** في أفراد المسائل ووقائمه من البدع باجتهاده ان كان مجتهداً أو براة غيره ان لم يكن مجتهداً أو كان مجتهداً حيث يجوز له الافتاء برأى غيره بل يلزمه اظهار بطلان ذلك الاعتقاد والرأى اجمالاً فلا ينافي قصة ابن عباد **﴿** اذا ترك بدعته والتزم ديانتنا فرجوعه **﴾** أي لان رجوعه **﴿** عنها **﴾** أي عن بدعته **﴿** رجوع عن فتياه وكذا ان كان قاضياً أو شاهداً **﴿** وقضى ببدعة أو شهد بها أو كتبها وعنده يُلزمه أن يبطلها ويشهد على ابطالها الا ان كانت في خاص لامسئلة مطردة **﴿** ولزمه ان لم يكن كذلك **﴾** مبتدعاً متديناً بل جاهلاً أو مشتتاً **﴿** اظهار تخطئة فتواه وحكمه وشهادته **﴾** في أفراد المسائل ووقائمه التي دخل فيها **﴿** بالقصد والرجوع في ذلك **﴾** قال في السؤالات : وان رجع مخالف يدين بخصال الكفر الى مذهب المسلمين فان كان ممن ينسب اليه المذاهب فانه ينتفى ولا يقبل منه غير ذلك

وان كان من عامة الناس فان تولى من تولاه المسلمون وتبرأ ممن تبرأ منه المسلمون فقد أجزاه وكل ما فعله المخالف بغير ديانة فقد لزمه ولو رجع الى مذهب المسلمين وروى فيها أبو محمد رخصة أن لا يلزمه حين رجع الى مذهب المسلمين وسئل عن امام الخالفين اذا قاده ديانتهم ثم رجع الى مذهب المسلمين هل يترك على ولايته أي امامته قل نعم يترك على امامته وقال بعضهم تجدد له الامامة ومن كان على دين عيسى عليه السلام وهو امام ثم رجع الى مذهب المسلمين فانه تجدد له وقال بعضهم يترك الى امامته واختلفوا فيمن ارتد زلة عن دينه ثم رجع سريعاً الى دينه فانه يغسل ثيابه وجسده وعليه اعادة ماضى من صلاته وحجته وصيامه وقال بعضهم الا الحج قال ابو محمد ذلك اذا كانت المعاني التي يلزمه بها الحج حين رجع وفيها رخصة وفي السؤالات أيضاً : علينا التمسك بديننا وعلينا أن نعلم ان كل ما يفتى به ائمتنا من المسائل التي لا يسمع جهاتها حق مثل أبي عبيدة والربيع ووائل وغيرهم رحمهم الله وعلينا أن نعلم ان ديننا عدل وحق وصواب وخلافه جور ومنكر وظلم والدليل عليه الكتاب والسنة والاجماع والمبرة قال وسئل عن رجل من أهل الدعوة حلف على دينه انه حق عند الله هل يحنث قال لا ومن العلماء من قال حنث الا أن كان قد علمه بشواهد ودلائل وكذلك من حلف على دينه انه حق عند الله قال لم يحنث لانه حلف على علمه ومن العلماء من قال حنث لانه انما حلف على الخطأ وسئل عن موافق حلف على دين الخالفين انه حق قال قد حنث وعن مخالف على ديننا انه حق قال لم يحنث وان حلف مخالف على دين مخالف انه حق حنث أيضاً وسئل عن رجل قال يعلم الله اني لم أفعل هذا الشيء وقد علم الله انه فعله أو قال يعلم الله اني قد فعلت هذا الشيء وقد علم الله انه لم يفعله قال قد لزمته الكفارة وعصى ربه وذلك المصيان كبيرة وقيل صغيرة وقيل غير ذلك قال الشيخ أبو عمرو عن أبي زكريا يحيى



ابن أبي بكر رحمه الله غير ذلك شرك لانه أجرى علم الله على خلاف ما علم الله قال أبو رجمة حكاهما أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر عن أبي العباس مشافهة وان نفى علم الله عن الشيء الموجود فهو مشرك وان قال يعلم الله انه يكون هذا أو لا يكون هذا ان أراد الحتم في ذلك فقد كفر وان لم يرد الحتم فهو بمنزلة اليمين وتقدم الكلام في قيام الحجة وفي السؤالات : والفرائض لا يصح عملها الا بعلمها وبعضها حجة لبعض فان قال ما الحجة في العلم فقل الاستبانة ، والحجة في العمل العلم والنية ، والحجة في الجهل المعرفة ، والحجة في الطاعة الامر ، والحجة في المعصية النهي ، والحجة التي تقطع الظهور ، والحجة التي لا تقطع السكمان ، والحجة الظاهرة النطق باللسان ، والحجة الباطنة الضمير بالقلب ، والحجة المتقدمة حجة آدم عليه السلام ، والحجة المستأنفة حجة محمد ﷺ ، والحجة في التكليف العقل الصحيح ، والحجة التي تعصم العباد من الضلال والكفر الايمان ، والحجة التي يعتصم بها العباد من الضلال والكفر الكتاب والسنة ، والحجة التي يثبت بها فرض الدين على العباد الكتب والرسول ، والحجة في صواب المصيب وخطأ المخطيء الاصل المجتمع عليه من الكتاب والسنة ، والحجة فيما يسهل أن يمامه من الكتاب والسنة ، أو مما اجمع عليه المسلمون مادانوا به ، وتقدم الكلام عن تأليف زرقان والحجة فيما لا يسهل الالتزام ، والحجة في ثواب المثيب احسان سبق ، والحجة في عقاب المعاقب اساءة سبقت ، وحجة الله على عباده الكتب والرسول وقيل الخلق كله حجة قال : فان قال ما أول الحجة فقل ان شاء الله الخلق إلا ان يريد أول من قامت عليه الحجة قيل اسرافيل فان قال ما معنى الحجة في اللغة فقل ما يقع به للناس حقيقة الشيء المنظور فيه من قولهم حجج بحج اذا قصد قال والحجة على وجهين : ما كان حجة للمكلف وما كان حجة على المكلف فان قال ما أحد الحجة فقل القيام بدين الله والدعاء اليه وقيل القائمون به والداعون اليه

فصل ان اخطأ موافق في فتواه لزمه اظهار الرجوع عنه الى كل من أفتى له بالخطأ وان يوم ان خاف ان يعمل بقوله ويعتمد عليه وإلا فليتب منه فقط

قال فان قال ما افضل الحجة واعلاها واعظمها فقل الكتب والرسول وأوسطها امينان وادناها امين واحد قال والحجة التي نزل بلاؤها واقعة الكتب والرسول كالميتة والدم ولحم الخنزير والحجة التي لم ينزل بلاؤها واقعة في الدار الآخرة حال قيام الساعة وفي الدليل والبرهان عن عمرو بن ابن فتح رضى الله عنه : انما يقيم الحجة في دين الله العالم الغاية الذي لا يوجد على قوله مزيد وقيل العالم بجميع فنون الحجة والله اعلم

### فصل

﴿ ان اخطأ موافق ﴾ أو مخالف ﴿ في فتواه ﴾ أو في قضائه أو حكمه أو وعظه أو تفسيره آية أو حديثاً أو كلاماً من المعلوم ولو غير الفقه ﴿ لزمه اظهار الرجوع عنه الى كل من أفتى له بالخطأ ﴾ أو قضى له أو عليه أو حكم كذلك أو وعظه أو فسر له وإلى من حضر فسمع من لسانه أو كتب كتاباً الى أحد وكذا ما عمل من ذلك بإشارة برأس أو غيره ونزع ما قضى به أو حكمه ممن ليس له ان اطاق ﴿ وان يوم ﴾ أو غلط ﴿ ان خاف ان يعمل بقوله ويعتمد عليه وإلا فليتب منه فقط ﴾ ويتصور عدم العمل بقوله وعدم الاعتماد عليه بان يكون هؤلاء لا يعملون بقوله أو بان يعلموا ان ما أفتى به خطأ وقد يقال الامر كذلك اذا علم انهم نسوه لكن فيه نظر إذ قد يتذكرون وكذا ان يجنوا لكن قد يصحون فيحضر ذلك في قلوبهم فالاحوط ان يظهر اليهم ولو نسوا ولو كان في اظهاره تكفير لهم وان يظهر لهم اذا صحوا ولو لم يتذكروا ولا شيء عليه من الاظهار ماداموا ناسين أو مجانين والواضح اظهار التخطئة لذلك ولو كان لا يخاف العمل به لمن



ولزم مظهر اذنبها التوبة منه وان غاب المفتي له طالبه وان برسول أو  
كتاب ان أمكنه والاتب من فتواه واشهد عليه ويجزيه ذلك عند ربه وان  
احتضر ولم يجد من يشهد عليه تاب عنه بقصد وأظهره بقوله واشهد على الحق  
علم له أو افتاه وان افتى المجتهد أو قضى أو حكم أو وعظ أو فسر باجتهاده  
في ذلك ثم تاب فلا ضمان عليه في مال أو نفس ولزم مظهر اذنبها اظهار  
التوبة منه ولو عمله عند مشرك لا يعتد به ذنب او عند من ديانته انه  
غير ذنب ولو لم يكن عنده حين اذنب أحد من الناس لان الملازمة  
الحاضرين لذنبه قد يكونون حاضرين ايضا في حال توبته ولان الحفظة  
ممه على كل حال ولان الجن قد يحضرون فعله وتوبته وذلك ليوصل  
التوبة حيث اوصل الذنب ويظهرها كما اظهره ليكون قد عمل في زوال  
انتشاره وذهابه وخفائه ولتشهد له الارض بالتوبة كما شهدت بذنبه  
﴿ وان غاب المفتي له ﴾ أو المقتضى له أو عليه أو الموعوظ أو المحكوم له  
أو عليه أو المفسر له أو سماع من لسانه أو كتابته أو اشارته ﴿ طالبه ﴾  
بفتح اللام والباء أي اجتهد في طلبه ﴿ وان برسول ﴾ ثقة واجيز من  
يصدق انه أدى الرسالة كما هي ﴿ أو كتاب ﴾ يرسله مع ثقة أو مصدق  
كذلك ﴿ ان أمكنه ﴾ ذلك الطلب بنفسه او رسول أو كتاب كما مر عن  
أبي هريرة انه افتى لامرأة بانه لا توبة لها إذ سألته عن انها زنت وقتلت  
ولدها من زنا هل لها توبة فخطأه رسول الله ﷺ فجعل ينادي في اسواق  
المدينة من يدلي على امرأة سألتني عن كذا وكذا حتى ظفريها ﴿ والالا ﴾  
بان تمذر ﴿ تاب من فتواه ﴾ وحكمه وقضائه ووعظه وتفسيره ﴿ واشهد  
عليه ﴾ أي على رجوعه ثقتين أو من يحكم بشهادته واجيز ثقة واحد  
﴿ ويجزيه ذلك عند ربه ﴾ وكذا ان افتى بلا قصد لاحد فانه يشهد  
على رجوعه ﴿ وان احتضر ولم يجد من يشهد عليه تاب عنه بقصد ﴾  
اليه خصوصاً ﴿ وأظهره بقوله واشهد على الحق ﴾ أي أتى بصورة

انه حق كعكسه فان لم يعرف الحق في ذلك من الباطل تاب من تقدمه  
على القول بلا علم ولو وافق ومن ولد على الفطرة وتربى على الشريعة لم  
يضق عليه اظهار تصويبها بعد علمه به لان حكمه حكم المصوب منا  
وكذا من لم يعلم منه خلاف

الاشهاد والا فلا حاضره ﴿ انه حق كعكسه ﴾ وهو أن يشهد على الباطل  
انه باطل يعني انه يشهد ان كذا حق وعكسه باطل يقصد الى ما فعله ولا  
يخلو من الملازمة ولا من الجن ولا سيما ان مع كل أحد قرينا ﴿ فان لم  
يعرف الحق في ذلك من الباطل تاب من تقدمه على القول ﴾ ومثله الفعل  
﴿ بلا علم ﴾ ولا يظهر للناس انه تقدم بلا علم الا ان علموا انه تقدم بلا  
علم فليظهر لهم التوبة من تقدمه بلا علم ﴿ ولو وافق ﴾ لان القول والفعل  
بلا علم حرام وان فعل رجل متولى كبيرة قدام ثلاثة نفر ولم يعرفوا ما بلغ  
به ذلك فتولاه أحد ثم لفعله وتبرأ منه الآخر لفعله ووقف فيه الآخر لفعله  
هاتكوا جميعا عند الشيخ هرون بن أبي عمران موسى بن سدر بن وفيل أخطأ  
من تبرأ منه ولم يهلك وحكى الشيخ أبو عمر عن كتاب أنه لا يمضى من  
تقدم بلا علم وأصاب في القول ولم يذنب التحايل أو التحريم الى الله بلا  
علم مثل أن يقول علمت أن هذا الظبي حلال أو هذا الخنزير حرام أو لم يقل  
علمت ﴿ ومن ولد على الفطرة ﴾ أي على الاسلام بأن كان أبوه مسلماً  
وسمي الاسلام فطرة لان الله تعالى يفطر عليه المولود أي ينشئه عليه  
﴿ وتربى على الشريعة ﴾ ولو كان أبوه مخالفا اذ تربى عليها عند الموافقين  
﴿ لم يضق عليه ﴾ اذا بلغ ﴿ اظهار تصويبها بعد علمه به ﴾ أي بالتصويب  
أي بعد اعتقاده التصويب من الطفولية والمراهقة ﴿ لان حكمه حكم  
المصوب منا ﴾ معشر البالغين من أهل الدعوة فنحكم عليه بانه من أهل  
الدعوة وقد قال بعض العلماء : يجزى التوحيد السابق على البلوغ ولا يلزم  
التجديد له عند البلوغ ﴿ وكذا من لم يعلم منه خلاف ﴾ من البالغين



ولا توالد على غير المذهب وافر بالدعوة فليس علينا من البحث على غير ماظهر منه شيء ولا عليه اظهار التصويب والتخطئة وأما من توالد على الخلاف أو تدين به فلا يخلصه منه ان أراد تركه الا التخطئة والتصويب ويدعى الى ذلك وكذا حكم من توالد على تدين بها أو بلد أو عسكر ظهر فيه الخلاف أو الشرك

﴿ولا توالد﴾ أى ولادة الفحاشي لموافقة المجرد ﴿على غير المذهب وافر بالدعوة﴾ أى بدياتنا أو حمل على المذهب بلا اقرار لانه نشأ في أهل المذهب وإذا لم يكن شيء من ذلك لزمه أن يظهر انه من أصحابنا اذ لزم أن يحب المسلمين ويحب أن يحبوه وسميت ديانتنا دعوة لانها الحجة القائمة على العباد التي يدعو اليها رسول الله ﷺ وقل «دعوتي لاتنقطع» بمعنى انا ندعو المشركين اليها ولا نقاتلهم بلا دعاء اليها وندعو الناس مطلقا اليها لكن نبداً للمشرك بكلمة الاخلاص فاذا أقربها عامناه ما سواها من ديانتنا وان أبي منها بعد كلمة الاخلاص لم يكن مشركا بل منافقا وكذا ندعو المخالف وان أبي أبقيناه في براءته ﴿فليس علينا من البحث على غير ماظهر منه شيء ولا عليه اظهار التصويب﴾ للدعوة ﴿والتخطئة﴾ لديانة المخالفين ﴿وأما من توالد على الخلاف﴾ بأن ولده رجل مخالف أو من ولده رجل موافق وتربى عند المخالفين ﴿أو﴾ بلغ و﴿تدين به فلا يخلصه منه ان أراد تركه الا التخطئة﴾ له والتصويب ﴿لدعوتنا﴾ ويدعى الى ذلك وكذا حكم من توالد من الاطفال ﴿على ملة﴾ من ملل الشرك يعنى أن أباه مشرك وربى عنده والا فكل مولود يولد على الفطرة ﴿أو تدين بها أو﴾ حكم أهل ﴿بلد أو﴾ حكم ﴿عسكر ظهر فيه الخلاف أو الشرك﴾ ويدعو الى ذلك فلا بد من التخطئة والتصويب الا أن النطق بكلمة الاخلاص هو نفس التخطئة والتصويب من المشرك فحكم ولد اليهودي حكم اليهود اذ كان ولد

اليهودي حال طفوليته في نحو البلبل واذا بلغ حكم عليه باليهودية والجزية ونحو ذلك حتى يعلم انه أسلم وكذا سائر ملل الشرك ولوتربى ولد من أهل ملة عند أهل الاخرى حكم عليه بانى تربى فيها وكان بسطام أبو النضر بن عمرو بن المسيب بن زهير الضبي صفرياً فدعاه المسلمون فاجاب وقالوا له حين دعوه ندعوك الى ولاية من قد علمته يقول بالحق ويعمل به والى براءة من علمته يقول بخلاف الحق ويعمل به والوقوف فيمن لاتعلم حتى تعلم قال فعلمت انه الحق وانه دين الله وناظر محمد بن محبوب رحمه الله محمد بن عباد في مقالات له فاسدة وعرفه الحق فتأب فقال تبث من جميع الخطأ فقال من حضرائك متدين ولا يجوز لك الا ان تعد مسائلك وتتب منها ومن اعتقادك فيها تخاف البراءة فتوقف فقال له محمد بن محبوب : المعترف بذنبه الراجع لا يبرأ منه في قول بعض ففعل ورجع الى قول المسلمين وسواء في ذلك المخالف والمشارك ففي السؤالات : ان قال الله جسم لاله الا الله محمد رسول الله وما جاء به حق فقال تبث من كلامي الذي قلت انه جسم فان كان متدينا فلا يصح له التوحيد حتى يقول انه ليس بجسم وان كان زالا أو واهما فقال تبث من قولي ورجعت منه تركته فقد أجزاه وان أثبت الجسم في أول كلامه أو في وسطه أو في آخره فهو مشرك مثل ان قال ان الله جسم لاله الا الله أو قال لا اله الا الله ان الله جسم أو قال أولا محمد رسول الله ان الله جسم وما ان نفى الجسم في أول كلامه أو في وسطه أو في آخره فهو موحد وان ادعى الجسم ثم نفى الصورة فلا يجوز به وهو مشرك وان ادعى الصورة ونفى الجسم فلا يجوز به أيضا حتى ينفيهما جميعا لان الجسمانية يقولون ان الله جسم وصورة فقد أشركوا في كل ذلك تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا فالجسم أعم من الصورة وعن مشرك أتى بكبيرة النفاق في وسط الجملة مثل ان قال لا اله الا الله وان أسمائه مخلوقة أو قال انه يرى يوم القيامة محمد رسول الله وما



## باب يجب فرز دين الله من الاديان

جاء به حق فان كان متدينا فانه يبرأ منه وان أخذت ان هذا معصية  
قرأيت متولى فعله فاستتبته فتبين لك ان العمل شرك فان كان متدينا  
بفعل تلك المعصية فعليك اعادة الاستتابة له وان كان كالزال والواهم فليس  
عليك منه شيء بعد التوبة الاولى لان الشيخ ابا عمرو يروي عن ابي زكريا  
أن من برئ من الزال والواهم على زلله ووهمه وهو يعرف انه زال اوواهم  
انه هالك بتلك البرادة

## باب

في فرز دين الله من الاديان

﴿ يجب فرز دين الله من الاديان ﴾ اي دين الاسلام الذي هو  
دين اهل الدعوة من سائر اديان المشركين وكذا مما يدين به المخالفون  
مما يخالف ماندين به الا انه لا يقال دين المخالفين ولا ملة المخالفين ولا دين  
الشافعي ولا ملته ولا دين المالكية ولا ملتها وهكذا لان ذلك يوم الخروج  
من ملة التوحيد وهم داخلون فيها كما يقال دين المشركين ويقابل به دين  
المسلمين فان دين المخالفين يطلق عليه دين التوحيد وقد يطلق عليه دين  
الاسلام بمعنى دين التوحيد والتصديق بالله ورسوله وما جاء به وقد قال  
في السؤالات او غيرها : لا يقال ملة الشافعي ولا ملة ابي حنيفة ومعنى  
فرز دين الله ان يعلم انه دين الله وانه حق يخالف لما سواه من الباطل  
هكذا جملة الا ما يجب علمه على الفور بعينه فانه يعلمه وكذا ان قامت  
الحجة بشيء وقد اختلفوا في جهل الناقض ففي السؤالات : والوجوه  
التي يكون علينا [ بها ] معرفة الناقض سبعة سواء اخذنا او لم نأخذ وقال  
ابو محمد عبد الله بن سحيمان : قال بعضهم ليس علينا شيء الا مع مشاهدة  
الناقض والناقض من قال القرآن غير مخلوق وان الله يرى يوم القيامة قالوا  
ومن قال يخرج اهل الكبائر من النار الذين ماتوا عليها ولم يتوبوا منها ومن

وان على متدين به بالعلم بانه صواب وحق وان النجاة فيه والثواب عليه وان  
خلافه خطأ وباطل وان الهلاك فيه والعقاب عليه ومن لم يتدين به لزمه  
ان يكون عليه وان يتدين به ويصوبه ويخطيء خلافه وكفر ان جهل  
ذلك أو شك فيه

قال ليس علينا ولاية الاشخاص الذين رايت لهم الوفاء بدين الله ومن قال  
اسماء الله مخلوقة ومن قال طبع العباد على افعالهم ومن قال لم يخلق الله افعال  
العباد وقيل لا ولو شاهد ما لم يقارف مالا يجوز من ذلك ﴿ وان على  
متدين به ﴾ وقوله ﴿ بالعلم ﴾ متعلق بفرز ﴿ بانه صواب وحق وان  
النجاة فيه والثواب عليه وان خلافه خطأ وباطل وان الهلاك فيه والعقاب  
عليه ﴾ اعلم ان الخطأ والصواب يستعملان في مسائل الاجتهاد والحق  
والباطل في مسائل الديانات حتى اذا سئلنا عن مذهبنا في الفروع ومذهب  
المخالفين وجب علينا ان نقول مذهبنا صواب يحتمل الخطأ ومذهب  
مخالفينا خطأ يحتمل الصواب لانك لو قطعت القول بان مذهبنا صواب  
فقط ما صح قولنا المجتهد يخطيء ويصيب واذا سئلنا عن ديانتنا وديانة المخالفين  
يجب أن نقول الحق مانحن عليه والباطل ما عليه مخالفونا لان الحق عند الله  
واحد ﴿ ومن لم يتدين به لزمه ان يكون عليه وان يتدين به ﴾ تفسير  
لا يكون عليه ﴿ ويصوبه ويخطيء خلافه وكفر ﴾ نفاقا ﴿ ان جهل ذلك  
أو شك فيه ﴾ وسواء في ذلك الكل والبعض فن تجرد عنه كله لزمه ان  
يلتبس به كله ومن تجرد عن بعضه لزمه ان يلتبس بذلك البعض أيضا  
وفي السؤالات : فان قال مافرز دينك فقل الناس عندي ثلاثة منازل  
• مؤمن موف ومنافق مقرر خائن فيما أقر به ومشرك جاحد قال الله تعالى  
« ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على  
المؤمنين والمؤمنات » قال في المناققين « اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى  
يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا » وقال في المؤمنين « يقيمون



والسكون على الدين انما يكون بتصديقه والعمل به والتدين به وان بلا عمل بما اقر به المتدين ويصل لفرزه بعلمه باسمه

الصلاة - و - في صلواتهم خاشعون - و - على صلواتهم دائمون - والذاكرين الله كثيراً والذاكرات « وقال في المشركين « اذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة » وقال « فزادهم نفورا » ومن قال لرجل انت خلاف خلاف الذي هو خلاف لخلاف الجليل فذلك مدح منه والذي هو خلاف لخلاف الجليل هو المسلم فمن خالف من خالف المسلم فهو مسلم وخلاف الجليل القبيح وان قال انت خلاف لخلاف الذي هو خلاف لخلاف القبيح فقد ذمه والذي هو خلاف لخلاف القبيح هو الكافر فمن خالف من خالف الكافر فهو كافر وخلاف القبيح الجليل « والسكون على الدين انما يكون بتصديقه والعمل به والتدين به وان بلا عمل بما اقر به المتدين « فاذا دان بما دان به أهل الدعوة سمي اباضيا وهيبيا ولو لم يعمل بما يتضمنه ذلك التدين فيقال هو على دينهم وكذا من دان بما دان به المخالفون قيل انه منهم ولو لم يعمل وكذا المشركون على ملأهم اذا دان أحد منهم بما دان به اليهود مثلاً قيل يهودي أو مشرك ولو خالفهم في العمل وقوله المتدين من وضع الظاهر موضع المضمرة « ويصل لفرزه « استحسننا بالتفصيل لا وجوبا اذا قاتل بوجوب معرفة مسائل الديانة التي يقطع فيها العذر ولا يجوز فيها الخلاف حتى يأخذ فلا ينافي ما مر أول الباب من قوله : يجب فرز دين الله فالواجب تخصيص ديننا اجمالاً بأن يمتقد أننا لسنا مشركين ولا من المخالفين وأما بالتفصيل فلا يجب فعنى قوله : وصفته أن يعلم أن عندنا ما لو نقضه نافض لهلك ومعرفة الائمة استحسنان لا وجوب على الصحيح وكذا لا يجب معرفته باسم الاباضية الوهيبية « بعلمه باسمه « وهو قولك دين الاباضية الوهيبية وهو دين الله غير أن من خالفه لا نسميه مشركا اذا وحده وأول فانه يقال للمخالفين أهل التوحيد وأهل القبلة وأهل الجملة

وصفته ومن ينسب اليه من أئمة وولايتهم وبرائة من خالفهم وتخطئته والافتدائهم والسكون على مناهجهم وسلوك طريقهم قولاً وفعلًا وهو دين الوهيبية أماننا الله تعالى على الاستقامة عليه

ولا يقال أهل للتوحيد وكذا من ليس متولى كما في السؤالات « وصفته « وهو اشتماله على قولنا لا اله الا الله محمد رسول الله وما جاء به حق من عند الله أو يقال ما جاء به عدل أو صواب ووجوب ولاية الاشخاص وتنزيه الله جل وعلا عن أن يراه مخلوق وخلود الفاسق في النار وان الاستواء بمعنى الغلبة والملك وان القرآن مخلوق وان أفعال العباد مخلوقة لله وغير ذلك « ومن ينسب اليه من أئمة « كجابر وأبي عبيدة والربيع والائمة أربعة من العرب أبو بكر وعمر وعبد الله بن يحيى وأبو الخطاب وزاد الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد الخامس وهو الجلندي بن مسعود وخمسة من الفرس عبد الرحمن بن رستم وابنه عبد الوهاب وافصح بن عبد الوهاب ومحمد بن أفصح ويوسف بن محمد وكميد الله بن اباض وذلك لانه يصل الى علم دينه بهم وقد قيل بوجوب معرفة الائمة العشرة وقيل لا تجب حتى يسمع عن سماع « وولايتهم وبرائة من خالفهم « فيما هو مأخوذ ديانة « وتخطئته والافتدائهم بالسكون على مناهجهم وسلوك طريقهم قولاً وفعلًا وهو دين الوهيبية « نسبة الى عبد الله بن وهب الراسبي لا الى عبد الوهاب لان الاول أنسب لتقدمه ولان النسب اليه على القياس وأما الثاني فقياس النسب اليه وهابي ولعل المراد الاول ولكن لفظ الاباضية الوهيبية حقيقة عرفية لمن على ما نحن عليه فتخرج النكار والفرثية لانهم لم يدينوا بما دنا « أماننا الله تعالى على الاستقامة عليه « آمين آمين آمين يارب العالمين والحق عند الله تعالى كما أن الوعيد الذي أوعده رسول الله ﷺ للكفرة أو النبوذة التي يذكرها أو القرآن حق مذكور بالتأكييد



ويستنبئونك أحق هو قل أي وربني انه لحق

في قول الله تعالى ﴿ويستنبئونك أحق هو قل أي وربني انه لحق﴾ وفي السؤالات: وعن ينسب اليه مذاهب الخلاف هل يبرأ منهم قال نعم أبو محمد وذلك لاشتهارهم في الشر

وكذلك من ينسب اليه مذهب الاباضية وهو عبد الله بن اباض المري رحمه الله في المشرق وسلمة بن سعيد في المغرب رحمه الله سألت عن ذلك الشيخ أباعمر و عثمان بن خليفة رحمه الله عليه فقال: يتولون بالاشهار أي اشهار أعظم من بذل النفس في اظهار دين الله رحمه الله عليهم يوما واحداً ومن تقلد باسم من أسماء أهل الخلاف قال الشيخ أبو خزر رضي الله عنه من تبرأ منه لم يظلمه وقال الشيخ أبو اسماعيل البصير رضي الله عنه يبرأ منه وقال أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر ليس في ذلك شيء. عن أبي القاسم يونس بن يزيد بن الويليلي في حكاية أبي نوح رحمه الله وهل يبرأ منهم بعلامتهم قال بعض يبرأ منهم قال أبو عبد الله لو لم تكن ضعيفة في الأصل وندى بتصويب أهل النهر في انكارهم الحكومة يوم صفين بين علي ومعاوية وقطع العذر لانتمالك حرمة الدماء وقد مر خبر أبي خليل الدركلي وأبي زيد عبد الرحمن بن المعلي وغيرهما مما فيه آية أنا على دين الله تعالى<sup>(١)</sup> ومن ذلك ما روي أن تلاميذ أبي عبيدة سألوه.

(١) ان ذكر هذه الآيات لزيادة البرهان ودليل على الكمال الديني لاذ الكرامات فالأخبار من الله بأن هذا حق والآخر البرهان الفاطمي هو القرآن والسنة وافقهما من الحق لا يحتاج الى آية أخرى الا لزيادة الايمان والكامل كما قال ابراهيم عليه السلام «ولكن ليظهرن قايي» فقد شهد القرآن والسنة على صدق أهل الحق والاستقامة وعلى ثباتهم على المنهج القويم وعلى ميلهم مع الحق حيث مال اعتقاد قولاً وعملاً

ولا يظن ظان أنهم يتكبرون هذه الكرامات اعتباراً لجرد التسليّة وان هذه البينات شيء يستدل به وأما معرفتهم بالصدق والورع الصادق فلا يحتاج الى دليل بهذا يعرف العاقل صدقهم في ثبوت هذه الآيات وعدم الشك في وقوعها وما الكرامة الا فضل من الله تعالى وآية القبول ولقد رأيت لبعض السكتين من قومنا كلاماً يدل على عدم التصديق ببعضها بل يدل على مبلغ معرفته بأصاها وهو في نهاية الجهل بهم او كان الباطل له في ذلك ما في نفسه من الامراض الباطنة التي وفرت لا يصح بالحق ولا يصدق به والا فما كان اغناء من تكذيب الذين يتخرجون في أنل شيء

ويصح لمخالف الرجوع اليه براءة من دينه واشهاد بأنه رجع من الخلاف والخطأ لدين الوفاق والصواب هكذا قيل وان بلا فرز أئمة وقصد مذهبهم ودينهم والكون على ما هم عليه والبرائة مما

آية تدل على صحة ديننا فدعا الله فانشق السقف ثم السموات حتى رأوا العرش روى أن أبا عبيدة كان يعلم العلم في غار وهو في السكتان فقال له حملة العلم عنه يوماً: يا شيخنا نريد منك أن تعلمنا بعض الكرامات تطمئن بها قلوبنا على هذا المذهب فتوضأ الشيخ وصلى ركعتين واجتهد في الدعاء حتى انفتح سقف الغار وانفتح السماء الاولى ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فبان لهم العرش بقدرة الله وبكرامة مذهب الاباضية ولما رأى أبو بلال الخروج عن الظلمة اجتمع هو وأصحابه في بيت بني تميم فدعوا الله ورغبوا الله ان يجعل لهم علامة ان رضي خروجهم فانشق سقف البيت حتى نظروا الى السماء والبيت مشهور في بني تميم سأل عنه قرة بن عمران فاروه اياه ﴿ويصح لمخالف الرجوع اليه براءة من دينه﴾ أي مما دان به وخالف دين المسلمين وبرأته من أهل دينه ﴿واشهاد﴾ للامناء ﴿بانه رجع من الخلاف والخطأ لدين﴾ الى دين ﴿الوفاق والصواب هكذا قيل وان بلا فرز أئمة﴾ أئمة دين الصواب الذي رجع اليه ﴿وقصد﴾ عطف على براءة أو اشهاد ﴿مذهبهم﴾ لانه أرجح واحق ولو لم يكن يقطع العذر به ولان بقاءه على مذهبه في الفروع يوم بقاءه على مادان به أهل مذهبه فيساء الظن به فيجب عليه ترك ذلك لئلا يساء الظن به وأيضاً اذا بقي على مذهب المخالفين كان بقاءه عليه من مساويء الاخلاق فيجب عليه التبريء منها ﴿ودينهم والكون على ما هم عليه والبرائة مما

لا يخرج من حد الصغيرة فكيف بالكذب فانه من الكبار وليسوا ممن يجوزون الكذب لعائده مذهبهم حتى يحلهم ذلك على الاختلاق وانما هم يتحرون الصدق ولو رأوا فيه الهلكة



برئوا وما قلناه من وجوب فرز الدين انما هو بعلمه من الكتاب أو السنة أو الاجماع أو قيام الحجة به بعدول من أهله ويصح قيل لاحد بذلك وان لم يعرف جميع حججه ودلائله ويتلقاه بالقبول أيضا من عدوله ان قالوا انه دين الله وانه حق وقد اعترف به بعض المتبحرين في العلم لبعض ائمتنا وقال هذا دين الله عند مباحثته له والفضل ما شهدت به الاعداء

برئوا) أي التنزه عما تنزهوا عنه من براءة أئمة المسلمين وولاية الخالفين وما قلناه من وجوب فرز الدين انما هو بعلمه من الكتاب أو السنة أو الاجماع أو قيام الحجة به) الباء للتعمية) بعدول) الباء للآلة) من أهله) عدلين فصاعدا وقيل عدل فصاعدا ومرخلاف في ذلك) ويصح) الدين) قيل) أي قالوا وليس تمريرضا) لاحد بذلك وان لم يعرف جميع حججه ودلائله ويتلقاه بالقبول أيضا من عدوله ان قالوا) في أمر من الامور) انه دين الله وانه حق) أدراك لحججه ودلائله فتقولهم انه حق بالحجة كانه له ادراك فلم يتكرر مع ما تقدم وقيل لا يصح له الا بادراك ذلك أعني معرفة ذلك ولو تقليدا) وقد اعترف به بعض المتبحرين في العلم) من الخالفين) لبعض ائمتنا وقال هذا دين الله عند مباحثته له) بعد الفراغ من الحجج وكان الناس يعرضون عليه مذاهبيهم وأنشد ابن هشام في شرح قصيدة كتب لغيره بيتا هكذا:

ومليحة شهدت لها ضراتها) والفضل ما شهدت به الاعداء) اه انشاد ابن هشام والبيت من السكامل قال عبيد السلام اللواتي: جاز على في سوف اينارجوم فقالت كنت بلطة يوما فسب بعضهم الوهمية وكان معهم مؤدب فقال لا تلعن القوم فاني كنت بمكة فلما قضينا مناسكنا أخذ الناس يعرضون اديانهم على الامام الكبير فقام رجل منهم يقال أييب بن زلفين فعرض عليه دينه فرفع اليه الامام رأسه فقال هكذا دين الله القويم وجاء به رسول الله والحمد لله رب العالمين قيل ان زياد

النجاري لما نشأ في العلم وتبحر فيه وجد الناس مختلفين في أقوالهم وآرائهم فيه قال: ان قد دينا تعبد به عباده لا يعذر جاهله ولا الشاك فيه وخرج طالبا للعلم ما هم عليه من الدين وأحق أو باطل وكما لقي عالما أو منسوباً سألته عن اعتقاده ومذهبه ما هو فاذا أخبره عنه قال له الحق غيره حتى لقي أبا عبيدة رحمه الله وسأله عن مسائل شتى من العقائد وغيرها وكما سألته عن واحدة منها يجيبه أبو عبيدة ويقول زياد هذا دين الله والفضل ما شهدت به الاعداء ويروى ان خلف بن زياد البجرائي نشأ في البحرين ثم خرج منها يلتمس الحق فكان كلما لقي أحدا من قومنا طالب منه أن يعرفه مذهبه فاذا عرفه قال له الحق في غير هذا حتى بلغ البصرة فلقي بها أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة فسأله عن مذهبه فنسبه له فقال هذا هو الحق فكان عليه حتى مات رحمه الله قال أبو محمد عطية الله ابن يوسف الملو شامي: رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي اختاركم الله على سائر الاديان أي اختار الله دينكم على سائر الاديان أو اختاركم الله على أهل سائر الاديان يعني الاصول والفروع فقلت له ربح البيع يا رسول الله لا تقبل ولا تستقيم ورأى بعض الشيوخ رسول الله ﷺ قاعدا في مجلس عظيم وأهل المجلس يستلونونه عليه السلام وفي مقدمة المجلس أبو محمد عبد الله بن محمد المجدي وأبو يوسف الاميلي وأبو يوسف الارجاني ومقام رسول الله ﷺ مشرف عليهم في هيئة حسنة ونحته ثلاث درجات فجرت وسط المجلس وهمتى الوصل الى رسول الله ﷺ فامسكني أهل المجلس ولم أشتغل بهم فجرت حتى وصلت الدرجة الاولى والثانية فامسكني فسألت رسول الله ﷺ عن هذا الدين فقال أنتم خير الاديان أي دينكم خير الاديان أو أنتم خير أهل الاديان وروى أن رجلا من بهر اسن أو ردفنمه بقبيا كلت موضع على جربة فأدلى دلوه فتعلق به رجل وسيم جميل أبيض نقي الثياب فانصرف بعد أن طلع فتبعه الغنم فننادى اليه رساني اردد على



غنى يارجل فأشار إليها فرجعت فسأله لما تفرس فيه الخير والصلاح  
 ماخير المذاهب قال الوهبية ثم نعم وتلحى فقال هذا لباس المسامين ثم  
 نعم ولم يتلح فقال هذا لباس الشياطين ثم نعم وترك وسط رأسه ولم  
 يتلح فقال هذا لباس الزنادقة ثم ذهب ولم ير له أثرا فظنوه الخضر  
 عليه السلام وقال أبو عبيدة عبد الحميد الجناوني أو أبو خليل لأهل الجبل:  
 والله ما تركتكم الا على الواضحة الذيرة تقود الضلال وما بيني وبين رسول  
 الله ﷺ الا ثلاثة والضلال بضم الضاد غير مشالة وتشديد اللام جمع  
 ضال أى تقود الى الطريق من ضل عنها قال أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر  
 رحمه الله: بلغنا ان رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية «يا أيها الذين آمنوا  
 من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه» الآية  
 أشار الى سلمان الفارسي وكان بين يديه جالسا فقال «ولعلمهم يكونون من  
 قوم هذا» وفي رواية «هذا وذووه» وذكر في الكتاب ان رسول الله ﷺ  
 قال «ان لله كنزا ليس من ذهب ولا من فضة ولكن في ظهور أبناء  
 فارس» ومشي عمر بن الخطاب ذات يوم مع المغيرة بن شعبه وكان المغيرة  
 أعور وقال له عمر رضي الله عنه: هل أبصرت بعينك هذه شيئا يا مغيرة  
 فقال له المغيرة نعم يا أمير المؤمنين فقال له عمر ثم عودت فقال له المغيرة  
 نعم فقال له عمر ليعورن الاسلام كما عودت ثم ليعمى حتى لا يدري من  
 له ولا من عليه فإذا أتى عليه مائة وستون سنة رد الله عليه سمعه وبصره  
 بوفد كوفد الملوك طيبة أرواحهم صالحة أعمالهم فسأله المغيرة من أى ماء  
 يا أمير المؤمنين أمن ماء الحجاز أم من ماء العراق أم من ماء الشام فولى  
 عنه عمر رضي الله عنه وتركه ثم ان الفرس وليت على رأس مائة وستين  
 بجاهرت وذكر بعض أصحابنا ان ولايتهم على رأس اثنين وستين ومائة  
 وروى زياد بن أسلم ان النبي ﷺ رأى رؤيا فقصصها على أصحابه فقال  
 «رأيت غما سودا خالطها غم يبيض فأولتها ان المعجم يدخلون الاسلام

ويشاركونكم في نسائكم وأموالكم» فتمعجبوا من ذلك وقالوا المعجم يا رسول  
 الله فقال «أى والذي نفسى بيده لو ان الدين متعلق بالثريا لتناوته رجال  
 من المعجم وأسعدهم به فارس» وروى «لنائه الفرس» وروى «رجال من  
 أبناء فارس» وذكر بعض المفسرين في قوله تعالى «ستدعون الى قوم»  
 الآية ان بعضهم قال هم بنو حنيفة وبعضهم قال الفرس وروى ان عائشة  
 ام المؤمنين رضي الله عنها دخل عليها ذات يوم رجل من البربر وهى  
 جالسة ومعهما نفر من أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والانصار  
 فقامت عائشة عن وسادتها فطرحتها للبربري دونهم فانسل القوم غضابا  
 فاستفتى البربري عائشة ثم خرج فأرسلت اليهم عائشة فالتقطتهم من دورهم  
 فجاءوا كلهم فقالت لهم عائشة رضي الله عنها: أراكم قتم عني غضابا ولم  
 ذلك قال بعض غضبنا عليكم من أجل رجل جاءك من البربر كننا نؤذره  
 وننقص قومه فأثرتنا علينا وعلى نفسك قالت عائشة رضي الله عنها آثرته  
 عليكم وعلى نفسي بما قال فيهم رسول الله ﷺ قالوا وما الذى قال فيهم رسول  
 الله ﷺ قالت أنعرفون فلانا البربري قالوا نعم قالت عائشة رضي الله عنها  
 كنت أنا ورسول الله ﷺ جلوسا اذ دخل علينا ذاك البربري مصفر الوجه  
 غائر العينين فنظر اليه رسول الله ﷺ فقال «مادهاك أمرضت مرضة  
 فارقتني بالامس ظاهر الدم صحيح اللون وجئتني الساعة كأنما نشرت من  
 قبر» فقال البربري يا رسول الله بت بهم شديد قال له رسول الله ﷺ «ما  
 الذي همك» قال تردد بصرك علي بالامس خفت من ذلك انه نزل في  
 آية من عند الله قال له النبي ﷺ «انما تردد بصري عليك من اجل جبريل  
 عليه السلام جاءني فقال لي يا محمد اوصيك بتقوى الله وبالبربر قلت لجبريل  
 وای البربر قال قوم هذا وأشار اليك ونظرت اليك قال النبي ﷺ  
 وما شأنهم قال يحيمون دين الله بعد اذ يموت ويحمدونه بعد اذ يبلى قال  
 جبريل يا محمد دين الله خلق من خلقه نشأ بالحجاز واصله بالمدينة خلقه



ضعيفة ثم ينميه وينشئه حتى يعلو ويظلم ويشمر كما تثمر النخلة ثم يقع  
وانما يقع رأس دين الله بالمغرب والشئ اذا وقع لم يرفع من وسطه  
ولامن أسفله وانما يرفع من رأسه « وبلغنا أن عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه حين قدم عليه قوم من البربر من لواتة أرسلهم اليه عمرو بن العاص  
وهم علقو الروس والاحى فقال لهم من أنتم فقالوا من البربر من لواتة  
فقال عمر جلسائهم هل منكم من يعرف هذا القبيل في شئ من قبائل  
العرب والعجم قالوا ليس لنا فيهم من علم فقال العباس بن مرداس السلمي  
ان عندي فيهم علما يأمر المؤمنين هؤلاء من ولد بر بن قيس وكان لقيس  
عدة من الاولاد أحدهم يسمى بر بن قيس وفي خلقه بعض الرعونة يعنى  
ضيقة فقاتل اخوته يوما فخرج الى البراري فكثر بها نسله وولده وكانت  
العرب تقول تبرؤوا أى كثروا فنظر اليهم عمر رضى الله عنه وقد أرسل  
اليهم عمرو بن العاص ترجماناً يترجم كلامهم فقال لهم عمر بن الخطاب  
مالكم محاق الروس والاحى فقالوا شعر نبت على الكفر فاحببنا أن  
نبدل شعراً فى الاسلام فقال لهم هل لكم مدائن تسكنونها قالوا لا قال  
لهم هل لكم حصون تحصنون فيها قالوا لا قال فهل لكم أسواق يتبايعون  
فيها قالوا لا قال فيبكي عمر رضى الله عنه فقال له جلساؤه ما يبكيك  
يأمر المؤمنين قال أبكاني حديث سمعته من رسول الله ﷺ يوم حنين  
انهزم المسلمون ونظر الى رسول الله ﷺ أبكي فقال ما يبكيك يا عمر  
فقلت أبكاني يا رسول الله قلة هذه العصابة من المسلمين واجتماع أمم  
الكفر عليها فقال رسول الله ﷺ « لا تبك يا عمر فان الله سيفتح  
للالسلام باباً من المغرب قوم يمز الله بهم الاسلام ويذل الله بهم الكفر  
أهل خشية وبصائر يموتون على ما أبصروا ليست لهم مدائن يسكنونها  
ولا حصون يتحصنون فيها ولا أسواق يتبايعون فيها « ولذلك بكت  
الساعة حيث ذكرت حديث رسول الله ﷺ وما ذكر لى من الفضل

والضعيف أن يقدم تقليداً جازماً

عنهم فقدم عمر الى عمرو بن العاص وأمره أن يجعلهم فى مقدمة المسكر  
ويكرمهم وأحسن اليهم رضى الله عنه واكرمهم وكانوا مع عمرو بن العاص  
حتى قتل عثمان بن عفان ولما كان هذا الحديث فى عصابة من أهل المغرب  
عن عمر وعن رسول الله ﷺ رجونا أن يكونوا من أهل دعوتنا وان  
يستوجبوا فضل هذا الحديث وبلغنا عن رجل من ذرية أبي بكر انه قال قال  
على بن أبي طالب يا أهل مكة ويا أهل المدينة أوصيكم بتقوى الله وبالبربر خيراً  
فانهم سيأتونكم بدين الله من المغرب بعد أن يضيعة غيرهم وهم الذين  
ذكر الله فى كتابه « يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف  
يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون  
فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء « وهم  
الذين لا ينظرون فى حسب أحد خلاف طاعة الله قال البكري : فمن حين  
وقعت الفتنة انما تقاتل العرب على الدينار والدرهم والبربر يقاثلون على  
دين الله ليمقيموه قال : وهو يرفع الحديث الى ابن مسعود ان آخر حجة  
حجها قال فيها يا أهل مكة ويا أهل المدينة أوصيكم بتقوى الله وبالبربر فانهم  
سيأتونكم بدين الله من المغرب وهم الذين استبدل الله بكم اذ يقول  
« فان تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » والذي نفس  
ابن مسعود بيده لو ادركنهم لكنت لهم اطوع من امائهم وأقرب لهم  
من دنائهم يني ثيابهم وبلغنا عن عائشة رضى الله عنها انها أبصرت صبيها له  
ذؤابتان ذا جمال وهيئة فقالت من أى قبيل هذا من السبي قالوا من البربر  
قالت عائشة رضى الله عنها البربر يقرون الضيف ويضربون بالسيف  
ويلجمون الملوك بالجام الخيل « وللضعيف أن يقدم تقليداً جازماً «  
أى تقليداً خالصاً لا شئ معه من الاستدلال ويجوز أن يكون  
جازماً حالاً من ضمير يقد أى يقدم فى الدين جازماً به لا شاكاً وهذا



وان لم بحقه بالدلائل

أولى ﴿ وان لم بحقه بالدلائل ﴾ هذا تأكيدي لان التقليد اتباع بلا دليل ولعله ذكره لانه قد يذكر الدليل للضعيف فلا يدركه ولا يحقه وانما أجاز التقليد في دين أهل الدعوة لانا على يقين من أنه حق والاولى مع ذلك ان يجتهد الضعيف في الفهم لعله يدرك الا ان خاف من اجتهاده في الفهم ان يزل فلا واختلفوا في توحيد المقلد وديانته هل يجوز ان يطبق الادراك وأما ما لم يتبين أنه حق ولا أنه من أثر المسلمين فلا تقليد فيه قال الشيخ عبد العزيز صاحب النيل عن أبي سعيد: لا يجوز التقليد في الدين عند مخالفة المقلد أو المقلد شيئاً من الاصول في قول أو فعل ولا المستفت ولا المحكوم عليه بمخالفة ذلك اذا علم أصل ما افتي له به أو حكم عليه ولو جهل مخالفته للحق وذلك غير جائز في الدين بعلم ولا بجهل برأي ولا بدين على معنى الإقامة عليه بالرأي غير نائب عنه ولا نازع ولا دائن بسؤال يرجع الى الاصابة وقيل لا يجوز في الفتيا ولا اعتقاده فيه وقيل يجوز فيه للمعاصاة فيما لهم فيه أن يختلفوا ان وافق العالم معنى ما له أن يقول به ولم يخالف الدين. أبو المؤثر: انما تتبع الفقهاء ويستلون عن الحيض والصلاة والطلاق ونحوها ويقدم الناس فيما لا يعلمونه لان الحوادث منها ما فيه الحجة من الاصول فن خالفها هلك ومنها ما لا حجة فيه منها فهذا رأيهم فيه مقبول كما يقبل الحكم الشاهدين ويقبل منهما ما شهدا به ويحكم ولو كذبا عند الله وهما حجة له عند الله ان كانا عدلين عنده لانه خوطب بصدقتهما فلو ترك شهادتهما لظنهما زوراً أو وافق لكان حكمة جوراً لانه ليس له أن يردّها من عدلين عنده بظنه فيحكم به فالحق قبولها وترك الظن وكذا اذا حكم وهو ممن يثبت حكمه كانت حجة على المتحاكين عنده حتى يعلماه أو أحدهما باطلا وقد ذم الله تعالى التقليد في قوله « واذا قيل لهم تمالوا الى

ورخص له ان يأخذه من كل من صدقه ممن جاز الاخذ عنه

ما أنزل الله - الى - لا يهتدون - ويوم يعض الظالم على يديه - الى - خذوا - اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا - الى - من النار » وهو في القرآن كثير ومن السنة ما روى أن مشجوجاً أجنب وقد اندملت شجته فاستفتى له فأمر بالاغتسال ولم يعذروه فاعتسل وكرت عليه ومات فاخبر عليه السلام فقال « قتلوه قاتلهم الله » فلم يعذر المستفتى ولا المفتي ولعله لم يتأهل للفتوى أو لم يتفكر هل يضره البرد أو كيف صفة جرحه واذا رفع صحابي خبراً عنه بإيجاب فعل لزم من بلغه العمل به الى اتيان ما ينسخه فيرجو الله وكذا الخاكم يعمل بما ترجح عنده فاذا ترجح عنده غيره رجع اليه. ابن بركة: كل مسألة لا يخلو الصواب فيها من أحد قولين اذا فسد أحدهما بالدليل صح أن الحق في الآخر « فاذا بعد الحق الا الضلال » فاذا اختلفت الامة في حكم على قولين فاخطأ بعضهم واصاب آخرون لم يخرج الحق من أيديهم لان المصيب منهم كالامة وحكم بقوله في الآفاق فاذا طلب ذلك الحكم منها وقام الدليل على خطأ البعض كان المصيب كاجماعها ومن تعبد بأمر فاخذ ببعض الآراء فيه ودان لله به لاعتقاده صواباً فاخطأ - لم لاعتقاده ايجاب الله عليه قبوله وان أخطأ وجه الاستدلال ودان بما دان به بحيث لم يوجب عليه من ذلك الوجه ولم يتعبد به بتلك الحجة وانما تعبد من وجه آخر وبأدلة أخرى هلك ولم يعذر وكذا كل ما تعبد أن يدين له به فأتاعه فيما أمره به فهو فيه سالم اذ لم يكلف عباده الا بما نصب لهم عليه فيه دليلاً وأوجد لهم الى معرفته سبيلاً فان أخطأه كان من قبلهم ﴿ ورخص له أن يأخذه من كل من صدقه ممن جاز الاخذ عنه ﴾ فن الناس من صدقه بمعنى لا تزيبه بالكذب ولكن لا يجوز الاخذ عنه لنقص عقله أو لانه لا يضبط المسئلة ومن



في كل ما لا يلزم الا بقيام الحجة

للبيان فن صدقه هو من جاز الاخذ عنه لانه لا ريبه فيه في كل ما لا يلزم الا بقيام الحجة كالربى والزنى والصلاة ما لم يقارف أو يخرج وقتها على ما مر وقد مر ما يكون حجة واختار أبو سعيد أن الواحد حجة فيما أفنى به ونسبه للاكثر قال : فانه فيما أفنى به في مقام الاثنين والاربعة والاربعة ومائة وألف وفي مقام أهل الارض ان كان الحق معه في الدين ولم يكن لاحد عليه فيه ولو لا ذلك ما قامت حجة الله بالرسول الواحد الى الكافة وكان محمد ﷺ ناسخا للشرائع وفي التاج : يسع جهل المحرمات ما لم يقارفها المكلف بعد العلم بتحريمها أو يصير معتقدا لها مع الجهل بتحريمها أو يدع على الله فيها كذبا ولم يدن بباطل ومن ركب حراما وفقد مبراله به فقد سلم وتقوم عليه الحجة وان بتعبير صبي أو معتوه أو مشرك فاذا رجد علمه عنده لزمه في حينه والتوبة منه بعينه فيما مضى والرجوع عنه ولا يكون عليه حجة في مستقبل أن يعلم تحريمه به ولزمه الانتهاء عنه فيه وقامت عليه في الترك بالتعبير فلما ركب جاهلا به وفقد المبر له بتحريمه اجزته التوبة من جميع المعاصي في الجملة مع اعتقاد السؤال عما يلزمه فيها عما ركب بعينه فاذا عبر له وان من ذكر لزمته الحجة به في مرتكبه ولم تقم عليه بعلم ما وسعه جهله في الاصل ما لم تقم عليه من المسلمين لان حجة الانكار والانتفاء غير حجة العلم واعتقاده عليه فيما يستقبله ان لا يرتكب ذلك بعينه فان ركب تاب منه ولا تجزئه منه في الجملة كما وسعته منها عند عدم ذلك قال : وتقوم فيما يسع جهله من الدين وفي علم ما يسع جهله بالدين بالعالم الامين فيه المشهور وعليه الاكثر لا بالضعف وان كثروا الا ان عبر ضعيف عن عالم بعبارة كافية عن التفسير فقليل يكون بذلك حجة وقيل لا يقبل قوله ولو كان ثقة ان لم يؤمن على نقل العلم والدين والحفظ وقيل لا يلزم قبول

قوله الا من أبصر حقيقته حتى يكون له نظر يفرق به وينمعه عن الزيادة والنقصان فهذا كالعالم وما فرض فيه عمل البدن والانتفاء عن المحرم والنقول على الله باللسان مما يسع جهله ما لم يضيع لازما أو يرتكب محرما أو تقم عليه الحجة مع علمه أو يتول راكمه أو نحو ذلك مما مر فلا يلزم في هذا سؤال ولا خروج وقال جابر : يسع الناس جهل مادانو بتحريمه ما لم يركبوه أو يتولوا راكمه أو يتبرأوا ممن تبرأ منه أو يقفوا فيه والمجمع عليه عندنا ان ماعدا التوحيد والوعد والوعيد وما تولد من ذلك ولحق به فلا تقوم فيه الا بالسمع ولا العلم به الا به ولا يقطع عذر الجاهل فيه وله الا بعد قيامها عليه به قال : فان قيل لحق حكم الاستحلال بحكم مالا يسع جهله بعد السماع من العالم ان الحرام المستحل بالديانة حرام وان المحرم بها حرام من الدين فلم تقم عليه فيه الا بالسمع وان المستحل حراما فيه هالك مع انه ليس مما أجمع عليه فيه ان الجاهل له هالك ما لم يعلم ذلك فلم يلحق لا بالسمع بعد العلم ولم يلحق أيضا بالاجماع في الدين والتوحيد والوعد والوعيد لاحقات بصفة الله ولا يجوز جهله ولا صفته مع الخطور بالبال أو السماع مع فهم المعنى ، قيل له ان كان الخروج المأمور به فيما قامت به الحجة عليه من طريق حكم الاستحلال من المحدثين بالديانة فان قامت عليه وقد كذبوا بزعمهم انها لا تقوم الا بالعقل فالعبارة أولى وأجوز ان تقوم بها وكذبوا ان زعموا انهم ليسوا بحجة ويخرج في طلبها وهذا تناقض ظاهر من كونه محجوجا وطالبا للحجة وقد هلك بها مع انه لا يجوز في العقل ان يلزم أحدا في الدين طلب قيامها على نفسه وانما عليه طلب علم ما يسلم به منها ويخرج من السلامة بها اليها وهذا من الضلال المتأول عن الضعفاء وانما الحجة عليه العالم كما مر فاذا قامت عليه لزمه أن يصدقها ويخرج من سعة لضيق فاذا قبلها خرج منه اليها فان شك فيها بعد قيامها عليه هلك ودخل في الضيق وما جعل عليكم في الدين من حرج - لا يكلف الله



ويلزمه فيما لا يسمه جهله عند البلوغ أن يعلمه عنده وإن لم يأخذه عن أحد ولا يخفى ما فيه من الشدة

نفسا لا وسمها قال: قيل من ألزم الناس أن يخرجوا في طلب ما يسمهم جهله فهو كمن كلفهم الخروج إلى الحج بغير استطاعة وإنما ألزمهم الله علم ما ألزمهم علمه من دينه الواجب عليهم أدائه ولا يجوز في العقول غير هذا ولو كان ذلك لم تجز ولا في أحد ولا وجب له اسم الإيمان حتى يعلم أنه علم جميع الدين من الأصول الثلاث وهو من المحال والقول به زور وضلال بل الإجماع على أن الإقرار بالجملة منفس على المسلم وموجب له الولاية ما لم يأت منه ناقض لذلك وإنما يلزم طلب العلم فيما لزم التعمد به اهـ ويلزمه فيما لا يسمه جهله عند البلوغ أن يعلمه عنده أي عند البلوغ وان لم يأخذه عن أحد ككلمة الشهادة وغيرها من أنواع التوحيد كالإيمان بالبعث وما يذكر منه وكولاية الجملة وبرائة الجملة وما يذكر معها ولا يخفى ما فيه من الشدة ومع ما فيه من الشدة هو المشهور الذي عليه أكثر أصحابنا وإنما ارتكبه فيمن كان مع الناس وأما من في جزيرة لا يرى أحدا يعلمه فانهم قنعوا منه بكونه على الإيمان بالله وبرسوله قامت عليه حجته غير قائمة عليه حجة من بعده فيما نسخ من شريعته وقيل إن الإنسان مطلقا يتم إيمانه فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين الخلق إذا قال « لا إله إلا الله محمد رسول الله وما جاء به حق » ولو لم يعرف البعث وما معه وولاية الجملة وما معها ما لم ينكر أو يقارف ما يحرم ووجه قول التشديد أن التعلم ممكن وقد يسر الله عليه آياته وجعل له الدلائل وفي الآثار للمصنف في بعض كتبه: لا يسمع كل بالغ عاقل أن يجهل معرفة الله أنه واحد ليس كمثله شيء والإقرار به وبرسوله محمد ﷺ وبكل ما جاء به عن الله عز وجل أي القرآن وسائر الوحي واجتهاده إن كان يجتهد هكذا إجمالا أنه حق ولا يسمع جهل الشرك بالله فساد دونه من

خصال التوحيد ولا جهل معرفة السؤال المتصل بمعرفة الله ولا يعذر من فرط فيه ولا جهل الفرائض عند أوقاتها وإذا حضرت وهو يتعلم ولم يفهم حتى فات وقتها أبدلها وسلم قيل إن مات على ذلك واختير أن يصليها بما فهم وإن بتسبيح أو بتكبير أو بهما قبل خروج الوقت ولا يسمع جهل تحريم الخمر والدم ولحم الخنزير والميتة ولا جهل التقصير ويسع جهل الجمع ولا جهل الجنة والنار وقيل يسع ما لم يعلم بهما ولا يوم القيامة والبعث والحساب والمقاب إذا ذكر ذلك ومن اعتقد أن غير الجن والانس لا يبعث ففيه خلاف وإن قامت الحجة عليه بنحو قوله تعالى « وما من دابة - إلى - يحشرون » وشك كفر وعن ابن عباس يحشر كل شيء إلا الذباب ومن شك في آية لم يشرك حتى تقوم الحجة عليه أنها من القرآن فحينئذ يقتل إن لم يتب ومن عاين دأبا بتحليل ما حرم الله أو بالعكس لم يسمه جهل كفره وفي وجوب علمه بأن هذا المطيع يثاب أو العاصي يعاقب خلاف قيل سالم حتى تقوم عليه الحجة وقيل إذا حسن في عقله لزمه ومن عاين مرتكبها وإن صغيرا مستحلا له مما يسع جهل علمه لا ركوبه سلم إن لم يعلم حرمة ما لم يتوله حتى تقوم عليه بتضليله فيردها وقيل لا يسمه جهل تضليله مطلقا ابن بركة: من عاين مرتكبها حراما ولو عملا له ولا يعلم حرمة فقيل يسمه جهل تضليله ما لم يتوله وقيل يسمه الوقوف فيه إن ركب محرما له ومن صلى بثوب يشف لم يسمه جهل فساد صلاته به ولو لا ولزمه البطل لا الكفارة وعن ابن محبوب كل ما لم يكن في الكتاب بيانه ولا في السنة ولا في الإجماع فواسع جهله وقال أصحابنا: يسع جهل كفر المحرم دون المستحل بذلك جاءت الآثار بشيرا بقول: إن المستحل يسع جهل معرفة كفره لمن علم ما لم يتوله واختاره ابن بركة لأنه لا يحكم بصواب أو خطأ فيما رآه ولم يعلمه ما هو وإن رأى مرتكبين لفعل لا يعلم ما هو وهو معصية وقال أحدهما حلال والآخر حرام برى



وكل ما يلزمه من الدين لا يسمعه فيه الا الصواب عند الله وموافقة ما عنده  
وكذا ما يجد علمه عند العلماء لا يسمعه خلافه ومفارقة

من حرمه وان علمه فنهما قال : وعلى الناس فيما يسع جهله اذا سمعوا به  
وعرفوا معناه ان يمتقدوا تعلمه وانما ان اعتقدوا ترك تعلمه وان  
تعمدوا ترك فعل ما لا يسع تركه قبل مجيء وقته انما وان علموه لزمهم  
اعتقاد فعله وان اعتقدوا تركه هلكوا قال : على المكلف ان يعلم  
ما لا يسع جهله من أمور التوحيد بما مروا وبلا معبر وان علم غيره  
من الفرائض ولم يدر كيف يؤديه فقليل يؤديه على ما يحسن في عقله  
ويعتقد السؤال عنه وان لم يعرف وقته فليدن بالسؤال عنه وادائه  
ولا يهلك وذلك ترخيص وان استطاع الخروج في طلب علم ذلك  
لم يندر ان لم يخرج الا لمذر كمدو وعطش وان لم يحسن في عقله ان  
عليه عمل بدن وأقر بالوحدانية لله تعالى بخاطر بياله وبالوعد والوعيد  
ونحوها لزمه أن يدين بالتماس علم ما يلزمه في الدين فاذا دان به  
ولم يجد معبراً له ولو فاجراً سلم وان لم يؤديه فرضاً ولا ترك محرماً وهذا  
ترخيص وقال : تقوم الحجة ولو بفاجر فيما لا يسع قال ومن ركب حراماً  
وفقد معبراً له به سلم وتقوم عليه الحجة بتعبير صبي او معتوه او مشرك  
فاذا وجد علمه عنده لزمه اعتقاده في حينه والتوبة منه بعينه فيما مضى  
ولا يكون حجة في المستقبل لكن لزمه الانتهاء عنه ولما ركب جاهلاً  
ولا معبراً له اجزته توبته من الذنوب هكذا وكل ما يلزمه من الدين  
لا يسمعه فيه الا الصواب عند الله وموافقة ما عنده فلا يندر ان  
اجتهد فيه واخطأ او افيء له فيه احد بخطأ واتبعه والحق عند الله هو  
ما عليه اصحابنا من الديانات فمن اتى به فقد اصاب ما عند الله ووافق  
ما عند الله وكذا ما يجد علمه عند العلماء لا يسمعه خلافه ومفارقة  
اي ومفارقة خلافه او مفارقة نفسه بخلاف ما هو من نقي او اثبات

ولا الاقتداء بأحد وان كثروا ولا يجب عليه تخطئة الخطأ وفاعله ولا  
البراءة منه في كل ما يسع جهله ما لم يأخذه من الامناء \* فصل

ولا يكلف فيه الا ما عظم ولو كان خطأ عند الله في الفروع  
﴿ولا الاقتداء بأحد﴾ غير العلماء الا أن حفظوا عنهم او عن حفظ عنهم  
وهكذا ﴿وان كثروا ولا يجب عليه تخطئة الخطأ وفاعله ولا البراءة  
منه في كل ما يسع جهله ما لم يأخذه من الامناء﴾ انه خطأ او انه كبير  
ويجزي امينان وقيل واحد وقيل غير ذلك مما مر في الحجة والله اعلم

### فصل في التقاليد

وهو قبول القول بلا دليل ولا حجة وعرفه ابن السبكي بأنه اخذ  
القول من غير معرفة دليله واراد باخذه اعتقاده واما اخذ الفعل والتقدير  
فليس بتقليد قاله المحلى وقال السعد : اخذها تقليداً ايضاً فحمل القول  
في عبارة ابن الحاجب كالمضد على ما شمل الفعل والتقدير لان القول  
شاع استعماله في الرأي والاعتقاد المدلول عليه باللفظ تارة وبالفعل  
اخرى وبالتقرير المقترن بما يدل على الرضى تارة والاولى حمل كلام ابن  
السبكي على ذلك ايضاً الا ان التقليد انما يحسن في فعل النبي ﷺ واما  
اخذ القول مع معرفة دليله فهو اجتهاد وافق اجتهاد القائل لان معرفة  
الدليل انما تكون المجتهد لتوقفها على معرفة سلامته عن المعارض بناء  
على وجوب البحث عنه وهي متوقفة على استقرار الأدلة كلها ولا يقدر  
على ذلك الا المجتهد قليل ومن منع تجزؤ الاجتهاد قال اخذ القول مع  
معرفة دليله تقايد لا يشمله الحد السابق وسماه بعضهم تقليداً كما يخرج  
من ذلك الحكم تقليد المجتهد مجتهداً آخر وان كان ممنوعاً ومر عن الشيخ  
أحمد رحمه الله جوازه ومر كلام في ذلك ومعنى تجزؤ الاجتهاد ان يطبق  
الاجتهاد في فن من الفقه دون الفن الآخر منه والظاهر تسمية اخذ القول



مع معرفة دليله تقييداً وأنه واسطة بين التقليد والاجتهاد لعدم صدق حد التقليد وحد الاجتهاد عليه وإطلاق التقليد على موافقة المجتهد للآخر مسامحة ولو تعدد الموافقة لأن اجتهاده هو الذي اداه الى ما هو موافق وما تقدم من البناء على وجوب البحث الخ معترض بأنه مبني على مرجوح والاولى التوجيه بأن معرفة الدليل من الجهة التي باعتبارها يفيد الحكم لا تكون الا للمجتهد ويلزم التقليد غير المجتهد عامياً او غيره فكلامها يقلد المجتهد لقوله تعالى « فاسئلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » قال أبو يعقوب يوسف بن خلفون : اذا خالف المقلد الاثر فسق وسواء في ذلك العقائد والعقليات . ويبحث فيه بأنه قد يستقل غير المجتهد بمعرفة البرهان العقلي مع عدم وصوله الى رتبة الاجتهاد في الفروع ولا سبيل الى الزام من يستقل بمعرفة البرهان على العقائد بالتقليد بل لا يجوز له التقليد بل قيل ان التقليد في العقائد لم يقل احد بوجوبه بل قيل بجوازه وامتناعه وقيل يلزم غير المجتهد تقليد المجتهد ان تبين مستنده ليسلم من لزوم اتباعه في الخطأ الجائر على المجتهد ومنع الاسفراحي التقليد في العقائد والقواطع وقيل لا يقلد عالم وان لم يكن مجتهداً لان له صلاحية اخذ الحكم من الدلائل بخلاف العامي . ويبحث بان المدار في عدم التقليد على الصلاحية الكاملة لا الصلاحية في الجملة والمجتهد في قضية لا يقلد ويترك ايقاع اجتهاده عند الأكثر لتمكنه من الاجتهاد الذي هو اصل التقليد فيكون كمن تيمم وقد تمكن من الوضوء وقيل يجوز له التقليد لعدم علمه حينئذ لم يوقع الاجتهاد وقيل يجوز للقاضي حاجته الى فصل الخصومة المطلوب نجاحه بخلاف غيره وقيل يجوز تقليد أعلم منه لرجحانه وقيل يجوز عند ضيق الوقت لما يستل عنه كالصلاة الوقتة بخلاف ما اذا لم يضق وقيل يجوز له فيما يخصه دون ما يفترق به غيره ويجوز تقليد المفضل من المجتهدين على ما رجحه ابن

الحاجب لوقوعه في زمان الصحابة وغيرهم مشتهراً متكرراً من غير انكار وهو المشهور فيقلد المجتهد بلا بحث عنه أفاضل ام مفضول فلا يجب البحث على القول بالراجح وقيل لا يقلد المفضل فيجب البحث عن الراجح من الاقول بالبحث عن المجتهد الفاضل مثلاً لان أقوال المجتهدين في حق المقلد كالادلة في حق المجتهد كما أشار اليه أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم فكما يجب الاخذ بالراجح من الادلة يجب الاخذ بالراجح من الاقوال والراجح قول الفاضل ويعرف بالتسامع وغيره وقيل يجوز لمعتقد المجتهد فاضلاً أو مساوياً تقليده بخلاف معتقده مفضولاً جماعاً بين دليلي القوانين الاولين بحمل دليل الاول على معتقده فاضلاً أو مساوياً ودليل الثاني على معتقده مفضولاً وهو المختار ويتفرع عليه وعلى الاول أنه لا يجب البحث عن الراجح من المجتهدين لعدم تعيينه بل المدار على اعتقاده فاضلاً أو مساوياً بخلاف صاحب القول الثاني فإنه يجب البحث عنه واذا اعتقد العامي رجحان واحد تعين أن يقلده وان كان مرجوحاً في الواقع عملاً باعتقاده المبني عليه والراجح علماً فوق الراجح ورعاً في الاصح لان لزيادة العلم تأثيراً في الاجتهاد بخلاف زيادة الورع وقيل بالعكس لان لزيادة الورع تأثيراً في الثبوت في الاجتهاد وغيره بخلاف زيادة العلم ويحتمل تساوي القولين لان لكل مرجعاً ويجوز تقليد الميت لبقاء قوله كما قال الشافعي : المذاهب لا تموت بموت أربابها خلافاً للغير في منعه لانه لا بقاء لقول الميت بدليل انعقاد الاجماع بعد موت المخالف وتصنيف الكتب في المذاهب بعد موت أربابها لاستفادة طريق الاجتهاد من تصرفهم في الحوادث وكيفية بناء بعضها على بعض ولمعرفة المتفق عليه من المختلف فيه وعورض بحجية الاجماع بعد موت المجتمعين وقد يقال منعه له انما هو من حيث كونه عن الميت والا فيعمل به غيره من حيث نقل الثقة له عن الميت المجتهد وليس هذا من تقليد الميت عنده



وانما هو عمل بالظن وبهذا يصير الخلاف بينه وبين غيره لفظيا فانهم  
يقولون للميت قول ولم يميت فليقلد وهو يقول لا قول للميت ولكن  
الحكاية عنه تغلب الظن أن هذا حكم الله وقيل يجوز تقليد الميت بشرط  
فقد الحى للحاجة وقال الصنف الهندي : يجوز تقليده فيما نقل عنه المجتهد  
في مذهبه وهو المسمى بمجتهد المذهب لانه لمعرفة مداركه يميز بين ما استمر  
عليه وما لم يستمر عليه فلا ينقل أن يقلده الا ما استمر عليه بخلاف غيره  
والصحيح جواز تقليد الميت مطلقا كالحى قال الشيخ يوسف بن ابراهيم :  
روى عبد الوارث بن سفيان ويعيش بن سعيد قال أخبرنا قاسم بن  
أصغر قال أخبرنا بكر بن حماد قال أخبرنا بشر بن حجر قال أخبرنا  
جرير بن عبد الله الواسطي عن عطاء يعني ابن السائب عن أبي البختري  
عن علي قال : اياكم والاستئذان بالرجال فان الرجل يعمل عمل أهل الجنة  
ثم ينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار  
وان الرجل يعمل بعمل أهل النار فينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل  
الجنة فيموت وهو من أهل الجنة فان كنتم ولا بد فاعلموا في الاموات  
لا بالاحياء . قال الشيخ يحيى بن صالح شيخ المصنف رحمه الله : أى  
بالاموات الصالحين أى بأثارهم الموافقة للكتاب والسنة وقال ابن مسعود :  
ألا لا يقلدن أحدكم دينه رجلا ان آمن آمن وان كفر كفر فانه لا أسوة  
في الشر

واختلفوا في التقليد في اصول الدين وهى مسائل الاعتقاد كحدوث  
العالم ووجود الباري وما يجب له أو يمتنع من الصفات وغير ذلك فقال  
كثيرون ورجحه الفخر والأمدى : يجب النظر ولا يجوز التقليد لان  
المطلوب فيه اليقين قال الله تعالى لنبيه ﷺ « فاعلم أن لا إله الا الله »  
وقد علم ذلك وامثله وقال تعالى « واتبعوه لعلكم تهتدون » ويقاس غير  
الوحدانية عليها وقال « قل انظروا ماذا في السموات والارض - وقال -

فانظر الى أثر رحمة الله كيف يحى الارض بعد موتها » والامر للوجوب  
ولما نزل قوله تعالى « ان في خلق السموات والارض » الآية قال ﷺ  
« ويل لمن لا كها - أى مضغها بين لحيه - ولم يتفكر فيها »  
أو عد بترك التفكير فهو واجب وهذا الدليل ظنى لاحتمال كون الامر  
لغير الوجوب والخبر خبر آحاد لكن الظن كاف في الوجوب الشرعى وهو  
متواتر والمتواتر يفيد القطع وأيضا معرفة الله تعالى واجبة ولا تتم الا  
بالنظر . ويؤتى . بان ايجاب النظر على كل مكلف في بدء أمره حتى بمقتضى  
بالبرهان انما يمكن بايجاب الله تعالى ولو أوجبته على العارف لزم تحصيل الحاصل  
أو على غيره لزم تكليف الغافل وبجواب باختيار الثاني ومنع لزوم تكليف الغافل  
لان شرط التكليف تصوره لا التصديق به فالغافل من لم يفهم الخطاب  
أو لم يقل له أنت مكلف لا من يعلم انه مكلف وقال العنبري وغيره : يجوز  
التقليد في ذلك ولا يجب النظر اكتفاء بالعقد الجازم لانه ﷺ كان  
يكفى في الايمان من الاعراب وليسوا أهلا للنظر بالتلفظ بكلمات الشهادة  
المنبىء عن العقد الجازم ويقاس غير الايمان عليه وهو الذي عليه أصحابنا  
الا من أطاق وأوجب الشيخ أحمد على المقلد ان لا يقلد في الديانات اعنى  
انه يقول بآيمانه ويوجب عليه ان لا يقتصر على ذلك بل يتعلم حتى يدرك  
بالحجة وقيل النظر في ذلك حرام لانه مظنة الوقوع في الشبه والضلال  
لاختلاف الاذهان والانظار بخلاف التقليد فيجب أن يجزم المكلف  
عقده بما يأتى به الشرع من العقائد وليس كما قال السعد الخلاف انما هو  
في غير معرفة الله وأما فيها فالنظر واجب اجماعا بل الخلاف فيها وفي  
غيرها من العقائد كالجائز والمستحيل في حق الانبياء والبعث واثابة المطيع  
وعقاب العصاى وأجيب عما ذكر آنفا من كون النظر مظنة الوقوع في  
الشبه والضلال بان النظر الذي هو مظنة ذلك هو النظر التفصيلي الجارى  
على طريق التكلمين لا الاجمالى الذى هو على طريق المسامحة وهو المعتبر



جاز تقليد عالم أمين فيما افنى به مما جاز فيه اختلاف الاقوال

وليس مظنة لذلك فالأعراب أهل للنظر على طريق العامة كما قال الاصمعي  
لاعرابي : بما عرفت ربك فقال البعرة تدل على البعيرة وائر الاقدام  
على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبحور ذات أمواج الا  
تدل على اللطيف الخبير وأما النظر بطريق المتكلمين ففرض كفاية في  
حق المتأهلين وأما من يخشى عليه من الخوض فيه فلا يجوز له وعليه  
يحمل نهى الشافعي وغيره عن الاشتغال بعلم الكلام وهو العلم بالمقائد  
الدينية عن الأدلة اليقينية قيل وعلى كل حال فمقائد المقلد صحيحة ولو اثم  
بترك النظر على القول الاول وعن أبي الحسن الأشعري : لا يصح إيمان  
المقلد وشنع أقوام عليه بأنه يلزمه تكفير العوام وهم غالب المؤمنين قال  
القشيري : ذلك مكذوب عليه وقيل أراد النظر على طريق العامة وهو  
قدر لا بد منه وقال السعد : ليس الخلاف فيمن يسكن دار الاسلام  
من الامصار والقرى والصحارى فانهم يتفكرون في خلق السموات  
والارض بل فيمن نشأ بشاهق جبل وأخبره مخبر بوجوب الايمان فأمن  
بلا تفكر فالحاصل ان العوام ليسوا مقلدين بل ناظرون نظرا شرعيا كما  
تقدم في كلام الاعرابي فلا يلزم تكفيرهم والتحقيق ان قلد مع شك أو وهم  
فلا ايمان لانه لا ايمان مع أدنى تردد فيه وان جزم فؤوم وزعم أبوهائهم  
أنه لا بد من النظر فيسكفون آمن بالتقليد كافر أو مؤمن عاص بترك  
النظر ونسب للجمهور من الامة أو مؤمن غير عاص وكفاه العقدا الجازم  
واقامة الأدلة ردا للشبه فرض كفاية أقوال ثلاثة والله أعلم ﴿جاز تقليد  
عالم أمين﴾ لا جاهل ولا عالم فاسق أو موقوف فيه وقيل يجوز التقليد  
بالتصديق ﴿فما﴾ متعلق بتقليد لا بأمين لان تعليقه بأمين يؤم انه اذا كان  
امينا فيما افنى به جاز تقليده ولو فاسقا أو موقوفا فيه اللهم الا ان يريد  
القول بجواز التقليد بالتصديق ﴿افنى به﴾ مما جاز فيه اختلاف الاقوال ﴿

وان بتروك أو لم يخالف ما لم يجمع على عصيان قائله أو مفتيه أو عالم به أو  
يخرج من جميع الاقوال ويقلد في قول وعمل وفتيا وحكم وفي قوله أيضا  
هذا قولنا أو قول غيرنا أو مأخوذ به أو متروك أو حجب على الفتيا به  
أو العمل وجاز تعليمها لطالبا

يعنى الفروع غير الديانات واما الديانات فلا يجوز فيها التقليد ومر الخلاف  
في ذلك آنفا ﴿وان بتروك﴾ أى محجوز عليه من اقوال العلماء ﴿أو﴾  
كان قولاً ﴿لمخالف ما لم يجمع على عصيان قائله أو مفتيه أو عامل به﴾  
أى ما لم يجمع اصحابنا اما اذا أجمعوا فلا لانه اذا أجمع اصحابنا قيل قامت  
الحجة أو لزم الحجة ﴿أو يخرج﴾ ما افنى به ﴿من جميع الاقوال﴾  
اقوال العلماء بأن افتاء بجهل أو كلام لغير المجتهد عمداً أو غلطاً أو خطأ  
ولا يمد المقلد في ذلك لانه معذور ما لم يقارف ومعنى قوله : بجواز التقليد  
في الافتاء بالقول المتروك انه لا يكفر المقلد وانه أجزاء الا أنه يجوز له  
تعمد الاخذ بالمتروك ولا للمفتى الافتاء به لكن ان وقع ذلك لم يكفر  
﴿ويقلد﴾ العالم الامين ﴿في قول وعمل وفتيا وحكم﴾ ليس المراد بالتقليد  
في العمل أن تراه يعمل شيئاً فتعمله أو يتركه فتتركه بل أراد أن تقلده فيما  
مرجه الى الفعل بان يقول لك افعل كذا أو لا تفعل كذا بل أراد انه  
يقلده فيما يقوله مما مرجه الى أن يقوله المقلد المذكور أو يفعله أو يفنى به  
العالم أو يحكم به فيقول المقلد انه جائز وانما قلت ذلك لامكان أن يفعل أو  
يترك من وجه لا يتفطن له وذلك في غير النبي ﷺ وفي قوله أيضاً هذا  
قولنا أو قول غيرنا أو مأخوذ به أو متروك أو حجب على الفتيا به أو العمل  
به ﴿وجاز تعليمها﴾ أى تعليم الاقوال التى يجوز الاختلاف فيها وهى  
اقوال الفروع ولو متروكا أو محجورا أو قول مخالف ﴿لطالبا﴾ أو لطالب  
العلم ودرسها وكتبها وتفسيرها ليعلم الصحيح من غيره ويعلم الحجة والدليل  
ولما أخذ المضطر بها اذا اضطر وليحذر من التروك والمحجور وقول المخالف



يشترط الاخبار بالترك والمجور عليه وبقول المخالف لا تعليمها وافتاؤها  
 للحكم بها أو العمل ولزم به العصيان وتعليمها على أنها صواب أو غير  
 متروكة ولا يجوز أيضا تعليم أقوال أهل الخلاف لقضائهم ولامل بها  
 إذا بان خطأه ويندكرها بالحجر وترك الخلاف ويكتبها كذلك كما قال  
 ﴿ بشرط الاخبار بالترك والمجور عليه وبقول المخالف ﴾ في نطقه إذا  
 انطق بهن وفي كتابتهن إذا كتبهن ويكفى أن يقول هو قول المخالفين  
 أو المخالف ولو لم يذكر قائله أو لم يقل للسكر أو للمالكية أو الشافعية أو  
 غيرهم ﴿ لا تعليمها ﴾ أي القول التروك والمجور وقول المخالف لا يعلمها  
 أو يكتبها للحكم بها أو العمل بها ﴿ وافتاؤها للحكم بها أو العمل ﴾ بها  
 ﴿ ولزم به ﴾ أي بتعليمها وافتائها للحكم بها أو العمل بها وكذا كتبها والتعلم  
 في ذلك كله كالتعليم ﴿ العصيان وتعليمها على أنها صواب ﴾ إذا كانت غير  
 صواب ﴿ أو غير متروكة ﴾ أو غير محجورة إذا كانت متروكة أو محجورة  
 صرح بأنها صواب أو غير متروكة أو فهم منه ذلك ﴿ ولا يجوز أيضا  
 تعليم أقوال أهل الخلاف لقضائهم ﴾ أو مفتيهم ﴿ و ﴾ لا ﴿ لامل بها ﴾  
 ولا كتابة تأليفهم إلا أن لم يكن فيها خطأ أو بسقط الخطأ أو كانت موافقة  
 لمذهبنا هذا كله سد للذريعة عن الجهلاء ومن لا يميز ومن يخاف عليه  
 تعظيمهم وأما ما كان صوابا فلا مانع منه في الفروع مطلقا ولا صواب في  
 الأصول إلا معناه وتقدم أنه لا يقلد غير النبي ﷺ في فعل أو ترك وهو  
 الصحيح وقيل فعله أو تركه أمانة الحكم أن كان ورعا عدلا عالما أو يحفظ  
 عن العلماء ويضبط وكان ثقة ورعا وأما النبي ﷺ ففعله الذي علمت صفته  
 من وجوب أو ندب أو اباحة فامته مثله في ذلك على الأصح عبادة كالصلاة  
 وغيرها كالبيع وقيل مثله في العبادة وقيل لا مطلقا وتعلم صفة فعله ﷺ  
 بنص عليها كقوله هذا واجب ولم يقل واجب على وبتسوية بمعلوم الصفة  
 كقوله ﷺ هذا الفعل مساو لكذا في حكمه المعلوم وبوقوعه بيانا أو

امتنالا لدال على وجوب أو ندب أو اباحة فيكون حكمه حكم البين أو  
 الممثل فصورة البيان أن لا تعلم كيفية فعله وقد علم وجوبه أو ندبه مثل أن  
 تعلم وجوب الطواف ولا تعلم كيفية فتراه ﷺ يطوف سبعا مبدئيا من  
 الحجر جاعلا البيت يساره في شروعه وصورة الامتنال أن يفعل ما أمره  
 الله تعالى به وتعلم من فعله وجوب الامتنال وذلك معنى واحد ولا فرق  
 إلا أنه تارة فعل لتعلم كيف تفعل وتارة فعل أداء ويخص الوجوب عنه  
 غيره أمارته كالإذان للصلاة وقد ثبت بالاستقراء أنه لا يؤذن لغير فرض  
 كالعيد والاستسقاء وكون الفعل ممنوعا منه لو لم يجب كالحل والختان لأن  
 كلا منهما إيلام وإن عارض الأمانة معارض فلا وجوب بها ومثل له  
 المحلى بسجود السهو وسجود التلاوة في الصلاة ويخص الندب من  
 غيره مجرد قصد القربة بأن يدل دليل على قصد هذا بذلك الفعل مجردا عن قيد  
 الوجوب وذلك كثير كتطوعات الصلاة والصوم والصدقة والقراءة  
 وإن جهلت صفته من وجوب أو ندب أو اباحة فلا وجوب في  
 حقه ﷺ وحققنا لأنه الاحوط وقيل للندب في حقنا وقيل وحقه أيضا  
 لأنه المتحقق بعد الطلب لأن قصد القربة يرجح الفعل والوجوب قدر  
 زائد لم يثبت فتعين الندب قاله الشماخي رحمه الله وقيل للاباحة لأن الأصل  
 عدم الطلب وقيل بالوقف فيهما أن ظهر قصد القربة والا فلا اباحة  
 وتتصور القربة في المباح بأن يقصد بفعله بيان الجواز للامة كما يتصور  
 بقصد التقوي على طاعة أو التحرز عن معصية ولكنه ﷺ لا تدعوه  
 نفسه إلى المعصية وقد غلب قرينه من الجن فأسلم، ويثاب على ذلك  
 القصد لأعلى نفس الفعل وقد يقال على الفعل أيضا لأنه تحرك في نية طاعة  
 ويؤخذ العلم عن ثقة وأما عن غير الثقة فلا إلا لمن يميز واجيز بالتصديق  
 كما قرأ أبو يعقوب علوم الاسلام كلها العربية بأنواعها والحديث لا الفروع  
 والديانات والنجوم في قرطبة من الاندلس عن المخالف وكما قرأ أبو عمار



في تونس تمييزاً بينهما وتصديقاً رحمهما الله وفي التاج : لا يجوز الاخذ  
بفتيا قومنا ولا غير العدول منا وراز من ثقة اذا رفع من غيره وأمن على  
رفعه وضبطه ولا يؤخذ العلم قيل عن صالح غير فقيه ولو متولى ان كان  
لا يضبط ما يسمعه من دقيق العلم وخفيه لانه اذا شهد اثنان من أهل  
هذه الصفة على متولى أنه فعل ما يوجب البراءة لم تقبل حتى يفسرا  
ما شهدا به وتقبل من عالين بلا تفسير ومن ابتلي بالسؤال عن الحلال  
والحرام ويحفظ من الكتب ويعرفها لفقهاءنا أجاب على ما يعرف حقيقة  
لا على ما لم يعرفها ولا أنها لهم وإنما تقبل فتيا عدل عالم بالسير صالح فقيه  
ولا يصدق ثقة من قومنا فيما نسب اليه أو إلى النبي ﷺ أو إلى الصحابة  
ان لم تعرف صحته وما قيل عن أبي سعيد أنه لا يجوز الاخذ بما في  
الأثر ولو صح أنه من أهل البصر فعنه ان كان باطلاً أي أو أراد أنه لا  
يجوز المجتهد والا فالحق واجب قبوله ولا يقلده فيما أنفذه من حكم  
يعلمه كشهادة أو براءة حتى يعلم ولا فيما هفأ فيه أو زل وسمعه منه أو حكى  
عنه وان قصد عالم إلى عدل على علم منه بالحق فخطأ بغيره فلا تباعة عليه  
الا ان علم ولا عذر لقابله منه وكل ما في الكتب فهو أثر يؤخذ بالحق  
ويترك الباطل وقد قطع الله العذر بالكتاب كالوحي وقد انقطعت حجة  
بقيس وقومها بكتاب ورد عليهم في متقار ظائر أو عنقه فكان حجة  
واستحل سايمان عليه السلام بها غنيمة عرشها وكذلك احتج رسول الله  
ﷺ على أهل القرى والامصار والاقطار بالكتب على أيدي الرجال  
الرجل الواحد للمصر وكذا من بعده من الائمة والولاة والقضاة وسئل  
بعضهم عن أخذ بالرخص عند الضرورة أبهالك به أم لا فقال لا وهو  
واسع له اذا اخذ بقول الله يجب الاخذ برخصه كما يجب ان يؤخذ  
بعزائمه

فانت وهذا فيما فيه العزم والترخيص من الله كقول الهين اثنين

للمقهود من لسانه فقط وافطار المسافر وملك المعرض عما رخص الله فيه  
ولم يعزم فيه كاكل المضطر بالجوع الميتة وفي مثل هذا عندى قال ابن عمر:  
من ترك رخصة غنى عنها جاء غداً على ظهره مثل جبل احد. ويحتمل أن  
يكون حبه الاخذ بالرخص أيضاً في الاخذ بترخيص العالم لانه في حق  
المقلد كالقرآن والسنة في أن العمل به من الشرع هذا ما ظهر لي ويتجلى  
الراجح ويعمل به وله العمل بأقوال العلماء الا اذا حكم الحاكم بقول فلا  
يخالف حكمه واذا زل لسان العالم لا بقصد عذر هو ولم يضمن وقيل  
يضمن ولم يذمر من اتبعه في ذلك ولو لم يعلمه باطلاً وان تحرى الصواب  
خالف القرآن والسنة هلك وهلك من اتبعه ولو لم يعلمه وان وافق قولاً  
سالم متبعه واثم هو لتقدمه بلا علم وقيل لا يأنم وان أفتى بهما وخالف  
الاجماع لم يذمر لان الاجماع مأخوذ منهما ومن قوى على ترجيح الأقوال  
فليرجح ومن لم يقدر ووجد من يرجح له فليتبعه وان لم يجده تحرى  
الاحسن وعمل به وذلك في الفروع واذا علم بأن الاحسن غيره عمل به  
لما بعد وخطأ العالم الجائر له الفتيا بالرأى مرفوع ويؤجر على الصواب وقيل  
يضمن قال أبو سعيد : ان قال برأيه فيما لا يجوز فيه الرأي مما جاء حكمه  
في أحد الأصول فأخطأ الصواب هلك وضمن وان قال به فيما جاز فيه  
أجر ان أصاب وعذر ان أخطأ ولا فرق بينه وبين من أصاب الحق كن  
تحرى القبلة وصلى وأخطأ فهو كن تحراها فاصاب والاكثر أن لا يدل  
عليه قيل يجوز الاخذ بما يوجد في الكتب مطلقاً وقيل ان عرف أن  
القول عدل في المسئلة وقيل اذا وجدت في ثلاثة مواضع وراز قيل الاخذ  
برخصها مطلقاً وقيل من لم يعرف الاعدل من الأقوال أخذ بما شاء  
منها وقيل عليه معرفة الاعدل والاهلك وقيل الاخذ بقول مسلم سالم  
ولا ضمان أى في الحكم على من عرف بالجهل ولا يؤمن على العلم ان أفتى  
فأخطأ لانه ليس عند الناس من الدالين على الحق قيل ولا توبة عليه



ان وافق الحق أي لا توبة في نفس الحق وأما من تقدمه بجهل فتلزمه  
والمفتي ضامن لانه معروف دليلا وقيل لا ضمان عليه ولا على الجاهل  
لانهم لم يباشرا الاتلاف ولو تكلما بما هو متلف وامل هذا في الحكم قال  
أبو الوثر: ندب المفت ان يتخرج ولا يضيق ماوسع الله عليه ولا يعكس  
وقيل الاثر كله معمول به الا ما صحح باطله وقيل لا يعمل الا بما عرف  
عدله واذا كان الضعيف مسئولا وكان حافظا لا يميز الاعديل وعلم ان  
سائله يأخذ بفتواه فليقل سمعنا كذا ورأينا في الاثر كذا ولا يأنم ان  
وافق باطلا ويثاب ان وافق الحق وعلى السائل ان لا يقبل باطلا . قلت :  
وانما جاز ان يقول وجدت في الاثر لان المهود ان يذكر أثر أصحابنا كما  
جرت به العادة في الكتب يقولون وفي الاثر وقيل لا يؤخذ بقول  
القائل وجدت في الاثر الا ان يقول في أثر أصحابنا واذا سألك سائل في  
التعارف والحكم مما فيه وجهان فعليك أن تخبره بهما اتره الفرج والضيق  
فيطلب السلامة فان أراد الاخذ لنفسه بالتعارف ويدع الحكم اذا أباح له  
التعارف الترك وحججه الحكم عليه فان كان عدلا وصوابا أخذ بأعدلهما  
عنده ان ابصر والا فعند العلماء ومن أخذ بأدنى الاقوال قصداً للتخفيف  
لا لترك الاعديل جاز له ويأنم ان قصد تركه لان تركه على بصيرة أخذ  
بالجواز وان استوى عنده الآراء ولا يبصر اعدلهما خير فيها على قصد  
العدل لا ايماله والآراء المصححة عندهم كلها عدل الا ما صدر عن سهو  
أو غلط قال أبو سعيد : ولا يتخير الحاكم ما شاء من الاقوال الا ان  
تساوت في العدل عنده وكان ممن يبصر العدل والا فعليه أن يرجح ويلزم  
الراجع حتى يتبين له الارجح ولا يحكم لاحد بقول واخيره بأخر اتباعا  
لهواه وهو يرى أن الاول أو غيرهما أصوب وان كان الكل عنده عدلا  
وكان مبصراً له جاز له ذلك وحكم بما شاء وكيف شاء وان لم يكن مبصراً  
شاو من بمصره وان لم يكن شاو من غيره ولو براسلة ولا يضيع

لازماً<sup>(١)</sup> وان لم يكن ذلك ولا يميز فما حكم به منها وسعه ان وافق وقيل  
لا بد أن يقصد الى الاصوب عنده ولا يهمل ذلك ولا يهمل ان عمل  
باطلا وقيل يأخذ بقول الأعلم ان عدم ذلك وان لم يعرفه فبقول متولاه  
منهم وان استمروا فبقول أفضلهم ومن ابتلى بمسئلة يريد أن يعمل بها  
وان لغيره فكالحاكم والمفتي والسكل سواء وقيل لابي عبيدة أهل عمان  
يفتون بالرأي فقال : ما سلموا من الدماء والفروج وقيل لابي سعيد  
عندك أن القائل بالرأي فيما سواهما يرجي له أن يصيب الحق فقال : كذا  
لا أحسب على تأويل أبي عبيدة لما يروى كادت العلماء أن تحيط بالعلم لولا  
الدماء والفروج لدقة أمرها عندهم وانما يحكم بما في القرآن وان لم يوجد  
الحكم فيه ففي السنة ان بلغه الحكم فيها وان اختلفت الرواية فيها لاشبهه  
وان لم يبلغه حكم فيها فبقول الصحابة وان لم يكن فقول التابعين والا  
فقول العلماء وان اختلفوا رجح قول صحابي على آخر أو تابعي على آخر أو  
عالم على آخر وكذا في اختلاف التفسير والرواية اذا لم يمكن الجمع وان  
تقارب ثلاثة في الفقه واتفق اثنان أخذ بقولهما واذا استوى العلماء فالأورع  
وان استمروا في الورع فبالاسن وان استمروا فبما شاء . قلت وتقدم الزمان  
داخل في قوله بالاسن وان كان مبصراً ابصر بنفسه ولا يرجع المفتي  
له ان رجح المفتي بان قل استحسننت حتى ينظر لعل ما رجح عنه أصوب  
ولو كان جاهلاً قيل لا يقبل الفتيا الا من عدل وتقبل الرقيمة من  
ثقة ضابط ان تأهل للرأي ولا يدل المستفتي على غير العالم الورع وان كان  
المفتي مخبراً المستفتي فله أن يخبره بالآراء ليختار منها ما شاء وان كان  
مفتياً له فلا يفقيه الا بالاعدل عنده وان أخبره باختلاف وتقل له فمن لا  
يعرفه المستفتي فلا يأخذ بقول الرافع ولو ضابطاً للنقل ولينظر في المرفوع  
عنه فان كان ممن يؤخذ عنه أخذ به والا فحتى ينظر في عدل القول وان قال

(١) في نسخة ولا يضيق لازماً



المفتي في المسئلة كذا وكذا فليس بمفتٍ وقيل يجوز الاخذ به وان قال قال المسلمون جاز اتفاقا وان حجر على المستفتي في الاخذ عنه بقوله تركه الا ان علم حقيقته وان سمع قولاً من أقوالهم فافني به وأخذ عنه سلم هو والاخذون به وقيل يؤخذ بفتيا عارف للحق من غيره ولو غير ثقة وان قال ثقة غير عالم حفظت كذا جاز الاخذ به وان رفع عن عالم يؤخذ به قبل منه ومن سئل عما لا يعلم فعليه بلا أدري أولاً أعرف وأجاز أبو سعيد له أيضاً الله أعلم أو علم الله ذلك وعابه عنه بعض وقال يقول لسائله سل غيري لئلا يتركه في شبهة ولكن ينبغي للضعيف أن يقول مامر ونحوه لا الله أعلم ونحوه في يوم وقوف الفقهاء. أبو سعيد: من تشجع بعلم كمن تورع به ومن قال الحلال عليه حرام فافتاه مفت بطلاق زوجته وقد مرت له تطليقتان وأخذ بفتياه ورأى أن لا رجعة له وتزوجت ثم سأله غيره فافتاه بعدمه وانها زوجته فرجع على المفتي الاول بالصداق أو باخراجها من الزوج فحاوله فابى الا بضمان المصدق ضمنه له أيضاً كذا قال ابن محبوب وان قال المفتي لست بفقير ولا تأخذ برأيي لم يضمن وعذر وان قال له الفقيه غيري فان شئت أن تأخذ برأيي فرأيي كذا وكذا ضمن أيضاً الا ان قال لا تأخذ به وأن أفتى مقبول الفتيا ففي ضمانه قولان وعليه التوبة ان لم يحزله الرأي وقيل لا يضمن حتى يقول هذا قول المسلمين وانما يضمن غير المجتهد ان خرج عن أقوال الموافقين والمخالفين أو أفتى بتجمع على خلافه وتخطئته أو بمحرم في الاصول وان لم يكن في النازلة حكم واحد فافني بغير ما قال فيها أهل الرأي سلم لانه من أهله والا ضمن وتلعن الملائكة مفتياً بما لم يعلم وأضعف الناس علماً أعجلهم بالفتيا وعن أبي سعيد ليس العالم من حمل الناس على ورعه ولكن هو من أفتاه بما يسلمهم من الحق قيل لقد أحسن في ذلك ولا شيء على من قصد الصواب وغلط في فتياه ولا على من بلغها بلا تغيير ان لم يعلمها غلطاً ومن

بعث بسؤال الى ثقة مع غير ثقة وأناه بخطه وعرف انه خط الثقة المستول واطمأن ان رسوله لا يبدل ولا يقصد غيره كفاه وان قال سن كذا وكان منسوخاً لم يأنم ان لم يعلمه منسوخاً ولم يقصد الفتيا يبطل وان قال وجدت في الاثر أو في كتاب كذا عندي أو سمعت فيها كذا عندي فلا يعمل به لانه ليس ذلك فتياً ولا رفع لقوله عندي بل ذلك ظن ونهي عن استفتاء معالج الاخبثين ومشغول بدين عليه أو بدنياه أو مصيبة أو نحو ذلك لانه يؤدي الى الزلل والمسائل تصاد بنور القلب اذا اجتمع ولا يجاب سائل متعنت أو محتج على المسلمين أو معين للظالمين وطالب منزلة أو نحو ذلك لما روى لا تطرحوا الدر في أفواه الكلاب وقيل من أعطى الحكمة غير أهلها خاصته الى ربها وظلمها من منعها من أهلها ولمن علم من احد جهلاً بدينه ان يعلمه ولو لم يسأله وان سأله وجب عليه أن يعلمه ولو لم يعلمه جاهلاً الا ان كان متعنتاً واذا تكررت الواقعة للمجتهد وتجدد له ما يقتضي الرجوع عما ظنه فيها أو لا احتمالاً ولم يكن ذا كرا للدليل الاول لا ان كان ذا كراً للدليل اذ لو أخذ بالاول من غير نظر حيث لم يذكر الدليل كان آخذاً بشيء من غير دليل يدل عليه والدليل الاول لعدم تذكره لا ثقة ببقاء الظن منه بخلاف ما اذا كان ذا كراً للدليل فلا يجب تجديد النظر في واحدة من الضورتين اذ لا حاجة اليه قال بعض الشافعية: ان تجدد له ما يقتضي الرجوع احتمالاً فهل يلزمه تجديد الاجتهاد اذا وقعت الحادثة مرة أخرى ام يعتمد اجتهاده الاول وجهان زاد النووي منهم اصحهما لزوم الاجتهاد وهذا ان لم يكن ذا كراً للدليل الاول ولم يجدد له ما يوجب الرجوع فان ذكر لم يلزمه قطعاً وان تجدد ما يوجب الرجوع لزمه قطعاً وكذلك العامي يستفتي العالم في حادثة ولو كان العالم مقلداً لميت ثم تقع له تلك الحادثة هل يعيد السؤال لمن أفتاه فقيل لا يجب عليه إعادة السؤال وقيل يجب اذ لو



أخذ بجواب الاول بلا إعادة لكان أخذاً لشيء من غير دليل والدليل في حقه قول المفتي وقوله الاول لا ثقة ببقائه عليه لاحتمال مخالفته له باطلاعه على ما يخالفه من دليل ان كان مجتهداً وانص لامامه ان كان مقلداً ويجوز استفتاء عن عرف بالاهلية للافتاء بشهرته بعلمه وعدالته أو ظن أنه أهل لاتصافه لذلك والناس يستفتون ولو قاضياً وقيل لا يفتي قاض في المعاملات للاستفتاء بقضائه فيها عن الافتاء وعن شرح رحمة الله أنا أقضي ولا أفتي ولا يجوز استفتاء المجهول علماً أو عدالة لان الاصل عدمهما والاصح وجوب البحث عن علمه بأن يسأل الناس عنه لان البحث من الطرق المعروفة للاهلية وقيل يكفي اشتهاره بينهم بلا علم باهليته أو ظن لها ويكتفى على الاصح بظاهر العدالة لان الغالب من حال العلماء العدالة وليس الغالب من حال الناس العلم والاصح الاكتفاء بخبر الواحد العدل الذي يميز الملتبس من غيره عن علمه وعدالته بناء على البحث عنهما وقيل لا بد من اثنين وللعامى سؤال العالم عن ما أخذه فيما أفتى به طلباً لارشاد نفسه بأن يذعن للقبول ببيان المأخذ لاتمنا وعلى العالم أن يبين له المأخذ تحصيلاً لارشاده الا ان كان يقصر عن فهمه فلا يبينه صوتاً لنفسه عن التمسك فيما لا يفيد ويمتنع له بخفاء المدرك عنه ويجوز لمجتهد المذهب وهو القادر على استنباط الاحكام من نصوص امامه والتخريج على قواعده ان يفتي بما يستخرجه من مذهب امامه لوقوع ذلك في الاعصار متكرراً شائماً من غير انكار بخلاف غيره وان لم يقدر على الاستنباط وتبحر في مسائل امامه أفتى بها لا باستنباط ويسمى مجتهد الفتوى باعتبار اجتهاده في الترجيح وقيل لا يجوز الافتاء الا للمجتهد المطابق وقيل يجوز لغيره عند عدمه للاحتياج والصحيح أنه يجوز المقلد ولو لم يقدر على الاستنباط عن امامه والترجيح لانه ناقل لما يفتي به عن امامه وان لم يصرح بنقله عنه وهو الصحيح ويجوز خلو الزمان عقلاً وشرعاً عن مجتهد

خلاقاً للحنابلة مطاقاً ولا بن دقيق العيد في منعه الخلو ما لم يشرف الزمان على الزوال كطلوع الشمس وخروج الدابة فان أشرف جاز وعلى الجواز فاختار انه لم يثبت وقوعه وقيل يقع واستدل لعدم الوقوع بقوله <sup>عليه السلام</sup> «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله» أي حتى تقرب الساعة جداً لانها لا تقوم على مسلم وفي رواية «حتى تأتي الساعة» وهم أهل العلم كما قال البخاري لا ابتداء الحديث في بعض الطرق بقوله «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين» وفي رواية «طائفة بأرض المغرب» وهم أصحابنا رحمهم الله وهم قليلون بالنسبة وهم أظهر في هذا لانهم أهل مذهب واحد يخالف لمذهب سوام وسوام أكثر واما أن يقال طائفة من المالكية فبعيد لان المتبادر طائفة تخالف غيرها ويدل لوقوع أيضاً قوله <sup>عليه السلام</sup> «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء» الحديث وقد يبحث بأنه لا يلزم من الظهور على الحق أو من ثبوتهم على الحق أن يكون فيهم الاجتهاد اللهم الا أن يحمل على الفرد الكامل واذا عمل القاضي أو العالم غير المجتهد المطلق بقول مجتهد في حادثة فليس له الرجوع عنه الى غيره لانه قد التزم ذلك القول بالعمل به بخلاف ما اذا لم يعمل به وقيل يلزمه بمجرد الافتاء وقيل بالشروع في العمل به وقيل يلزمه العمل به ان التزمه أي ان صمم على التمسك وقال السمعاني: يلزمه ان وقع في نفسه صحته والا فلا يبحث فيه ابن القاسم بأنه لا يلزم من وقوع صحته في نفسه التزامه كما لا يلزم من التزامه أن يقع في نفسه صحته فهما متغايران وبأن ظاهره انه اذا لم يقع في نفسه صحته لا يلزمه العمل به ولو شرع في العمل لسكنه يجوز وعدم وقوع صحته في نفسه صادق بما اذا تردد بالسواء وبما اذا ظن عدم صحته وقد يمنع الجواز في كل منهما ان اعتقد صحة غيره أو رجحانه حيث منعنا تقليد المفضول اه كلام ابن القاسم وقال ابن الصلاح: يلزمه العمل به ان



لم يوجد مفت آخر ولم يتبين ان الذي أفتاه أولا هو الا علم فان وجد تخير  
بينهما والاصح جواز الرجوع الى غير الاول في مسألة اخرى تخالف الاولى  
وقيل لا يجوز لانه سؤال المجتهد والعمل بقوله التزم مذهبه وقيل يجوز في  
عصر الصحابة والتابعين ويمتنع في العصر الذي استقرت عليه المذاهب  
والاصح انه يجب التزام مذهب معين يعتقده أرجح من غيره أو مساويا  
ولو كان في نفس الامر مرجوحا ثم ينبغي السعي في اعتقاد المساوي  
أرجح لمتجه اختياره على غيره فقليل يجب التزامه لانه قد ألزمه لنفسه وقيل  
لا يجب بناء على أن التزام ما لا يلزم غير ملزم وقيل يجب فيما عمل به فقط  
وقيل لا يجب التزام مذهب واحد بل له الاخذ بهذا تارة وبالأخرى اخرى  
والاصح أنه يمتنع تتبع الاسهل من الاقوال لان تتبع ذلك يحل رباط  
التكليف لانه انما تبع حيثئذ ما تشبهه نفسه وحكى ابن السبكي  
الجواز عن أبي اسحاق المروزي وحكى الحنطلي عنه أنه يفسق بذلك  
ودوي عن ابن أبي هريرة أنه لا يفسق ويجوز أن يقول الله تعالى لنبي أو  
حالم على لسان نبي أحكم بما شئت في الوقائع من غير دليل فانه موافق  
لحكمي بان يلزمه اياه اذ لا مانع من ذلك القول وهو مدرك شرعي ويسمى  
التفويض لدلالته عليه وهو جائز غير واقع وقيل واقع ونسب للجمهور  
وقال ابن السمعاني : يجوز للنبي دون العالم لان رتبته لا تبلغ ذلك  
والاحتار أنه غير واقع ولو جاز وجزم بوقوعه موسى بن عمران من المعزلة  
لقوله ﷺ « لولا ان اشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة »  
أي لا وجبته عليهم ولقوله ﷺ « لا اقرع بن حابس في سؤاله عن قرض  
الحج كل عام » لو قلت نعم لوجب « واميب باحتمال أن يكون مخيرا في  
ايجابه ذلك وعدمه أو قال ذلك بوحى بأن أوحى اليه أن يقول لولا أن  
اشق الخ وان يقول لو قلت الخ ويجوز تعليق الامر باختيار المأمور نحو  
افعل كذا ان شئت فيكون التخيير قرينة على أن الطلب غير جازم

واقواه ﷺ « صلوا قبل المغرب ركعتين » قال في الثالثة لمن شاء ولعل  
هذا منسوخ وقيل لا يجوز ذلك ولا ينقض الحكم في الاجتهاديات  
حاكمه ولا غيره الا ان خالف نصا او ظاهرا جليا ولو قياسا أو خالف  
اجتهاد نفسه أو خالف نص امامه الذي يقلده ولم يقلد غيره قال المحلي :  
ان نص امامه في حقه التزامه تقليده كالدليل في حق المجتهد وان قلد  
غيره لرجحانه جاز ولو جاز نقض الحكم لجاز نقض النقص وهلم فتفوت  
مصلحة نصب الحاكم من فصل الخصومات ولو تزوج بغير ولي باجتهاد  
منه يصححه ثم يغير اجتهاده الى بطلانه فالاصح تحريمها عليه لظنه الآن  
البطلان وقيل لا تحرم اذا حكم حاكم بالصحة والحق في المثال التحريم  
لصحة حديث بطلان النكاح بلا ولي وكذا المقلد يغير اجتهاد امامه فحكمه  
كحكمه ومن تغير اجتهاده بعد الافتاء اعلم المستفتي بتغيره ليكف عن العمل  
ان لم يكن عمل ولا ينقض معموله ان عمل لان الاجتهاد لا ينقض  
بالاجتهاد لئلا يتسلسل النقص ولا يضمن المجتهد المثلث بافتائه ان تغير  
اجتهاده قيل مثل أن يفتيه بنجاسة ما تجمد بوقوع نجس فيه ثم تبين له  
باجتهاده ثانيا أنه لا ينجس الا ما أمكن السريان فيه منه الا ان تغير اجتهاده  
لقاطع كالتص فانه يضمه لتقصيره ولا تقبل رواية مجنون لانه لا يحترز  
عن الخلل وسواء طبق جنونه واثري في زمان افتائه وان صح صحوه ثبت  
ولو عاد ولا رواية مشرك ولو علم منه التدين والتحرز عن الكذب لانه  
لا وثوق به في الجملة فكيف تقبل روايته في أمر الشرع ولا رواية صبي  
مميز على الاصح لانه يمكن أن يعلم أنه غير مكاف أو يظن ذلك فلا يتحرز  
عن الكذب وقيل تقبل ان علم منه التحرز عنه وان تحمل العصبى وأدى  
بعد البلوغ قبل عند الجمهور لا تنفاه عدم الضبط ولعله بالتكليف وقيل  
لا يقبل لان الصغر مظنة عدم الضبط فيستمر محفوظه على عدم الضبط  
ولو بعد البلوغ وان تحمل المشرك وادي بعد اسلامه أو الفاسق وادي



بعد توبته قبل على الصحيح ولا تقبل من مبتدع عندنا وعند قوم من مخالفتنا لان بدعته مفسدة له ولو بتأويل وقيل تقبل ان لم يشرك بدعته وكان يحرم الكذب لانه من الكذب سواء دعا الناس الى بدعته أم لا وقال مالك : يقبل الا فيما يقرر به بدعته لانه لا يؤمن أن يكذب على وفقها ولا يقبل ممن يجوز الكذب أو يحرمه وكانت بدعته شركا مثل المجسمة عند الاكثر اعظم بدعته وأجازة الفخر واتباعه ان كان لا يكذب واختار أهل الحديث قول مالك ومنهم النووي وابن الصلاح ويقبل من ليس فقيها خلافا للحنفية فيما يخالف القياس لان مخالفته ترجح احتمال الكذب ويقبل المتساهل في غير الحديث عن النبي ﷺ وكذا الحديث عنه ﷺ وقيل يريد المتساهل مطلقا لان التساهل في غيره يجر الى التساهل فيه ويقبل المكثرون من الرواية وهو من زادت روايته على ألف ان ندرت مخالطته للمحدثين لكن اذا امكن تحصيل ذلك القدر الكثير الذي رواه من الحديث في ذلك الزمان الذي خالط فيه المحدثين فان لم يمكن فلا يقبل في شيء مما رواه لظهور كذبه في بعض لان علم عينه وشرط الراوي العدالة وهي هيئة راسخة في النفس تمنع من افتراء الكبار وصغائر الخسة قيل كسرة لقمة وتطفيف ثمرة . قلت هما كبيرتان ومن الرذائل كالبول في الطريق حيث لا ترى عورته ولا يضر أحداً والا كل في السوق لغير سوقى فلا يقبل مجهول الحال في الباطن لانتفاء تحقق العدالة بل يعرض عن روايته كأنه لم يقل شيئا ولا ينتظر بها معرفة حاله وقال أبو حنيفة وابن فورك وسليم الرازي : يكتفى بظن العدالة وقال امام الحرمين : يوقف عن القبول والرد الى ان يظهر حاله احتياطا واعترض بالجمع عليه من أن اليقين لا يرفع بالشك . وأجيب بأن الحل لم يثبت يقينا بل انما أثبت من أثبت ظنا لعدم ورود التحريم وان جهل باطنه وظاهره أيضا بان انتفت مخالطته فلا يقبل لانتفاء تحقق العدالة وظنهما وكذا مجهول العين

وجاز لمن عرف ديننا ان يحلف على انه صواب ومن عند الله ولا يحنت ولو عرفه بتقليد وقيل يحنت به مطلقا وقيل لا ان قلد أمناه وحنث مبتدع مثل أن يقول الراوي قال رجل الا ان وصفه العدل بالعدالة مثل أن يقول العدل أخبرني ثقة أو عدل ان كان الواصف لا يكتفي بمستور الحال وادعى الصيرفي والخطيب البغدادي انه لا يقبل لعل فيه جارحا لم يطلع عليه الواصف وان قال العدل أخبرني من لا أتهمه فذلك وصف بالعدالة ففيه القولان لعدم بيانه من هو كما مر آنفا وقال الذهبي : ليس وصفها لان لفظه نفي الاتهام فقط ويترض بأن ذكر ذلك في حكم من دين الله يتبادر منه الوصف بأنه ثقة لا تجرى عليه التهمة وان كان قوله لا أتهمه دون قوله انه ثقة ولا يقبل من فعل كبيرة ولو جهلا أو ظن الاباحة عندنا وعند قوم من غيرنا واختار المحلي قبول من فعلها جهلا وقيل يقبل في المظنون كشرب النبيذ لافي المقطوع كشرب الخمر اذعان الله والله أعلم ﴿وجاز لمن عرف ديننا﴾ وكان موافقا لنا ﴿ان يحلف على انه صواب و﴾ على انه ﴿من عند الله ولا يحنت ولو عرفه بتقليد﴾ وبدون ان تذكر له الادلة أو بأن تذكر له ويحفظها تقليدا أو يعتقدها بدون ان يتحققها ويتصورها ولو أخذ بتقليد للعامة بالشهرة والتصديق وذلك بناء على القول بان الحنث انما هو لمخالفة الواقع وحيث ماوافق الواقع لم يحنت ولو لم يقصد فكذلك الخالف على ان ديننا صواب ومن الله لم يعلم ذلك بتحقيق اذا أخذه تقليدا وما لم يحقق فغير مقصود بتحقيقه ﴿وقيل يحنت﴾ المقلد ﴿به﴾ أي بالخالف ﴿مطلقا﴾ ان قلد غير الامناء أو قلد الامناء لانه كالحالف على غيب اذ حكم بغير حجة واحترز عما اذا عرفه بدلائله وشواهد فلا يحنت ﴿وقيل﴾ يحنت ان قلد غير الامناء وعرفه به ﴿لا ان قلد﴾ في معرفته ﴿أمناء﴾ ولا ان أخذه بدلائله وشواهد ﴿وحنث مبتدع﴾ من أهل الوفاق أو الخلاف لكن بابتداعه يخرج من



ان حلف على دينه بذلك وقيل لا وحنث ان حلف على ديننا انه خطأ عند الله كوافق ان حلف على دين اهل الخلاف انه صواب وحق وكخالف ان حلف بتصويب دين غيره \* باب يحكم على الدار وهي موضع أو بلد أو حوزة ظهر فيها حكم وسيرة ائمة من ذوى عدل أو جور بالحكم الظاهر فيها من سلطان قهرهم عليه وعلى سيرته أو من جماعة أو عامة ان ساروا فيها سيرة وأجروا فيها أحكاما فالمبتدى بذلك

الوافق \* ان حلف على دينه بذلك المذكور من ثبوت الصواب والثبوت من عند الله لمخالفته الواقع عند الله \* وقيل لا \* يحنث لانه حلف على ما عنده ولو حلف على ديننا انه صواب ومن عند الله لم يحنث لموافقته وقيل ان لم يعتقد ذلك حنث لمخالفة يمينه عقده وان اعتقده بأدله وادركه لم يحنث \* وحنث ان حلف على ديننا انه خطأ عند الله كوافق ان حلف على دين اهل الخلاف انه صواب وحق وكخالف ان حلف بتصويب دين غيره \* ممن خالفنا ومر ذلك في كلام عن السؤالات والله أعلم

### باب

في الحكم في الدار والسيرة فيها

\* يحكم على \* اهل \* الدار وهي \* في العرف الخاص \* موضع أو بلد أو حوزة ظهر \* فيه أو في البلد أو \* فيها \* أى الحوزة \* حكم وسيرة ائمة من ذوى عدل أو جور \* سواء كان العدل من أصحابنا أو من غيرهم وكذا الجور \* بالحكم \* متعلق بحكم أى يحكم على أهلها بالحكم \* الظاهر فيها \* أو فيه \* من سلطان \* أراد ما يشمل الملك والامير والخليفة وغيرهم \* قهرهم عليه \* أى على الحكم الظاهر فيها \* وعلى سيرته أو من جماعة أو عامة ان ساروا فيها سيرة وأجروا فيها أحكاما فالمبتدى بذلك \* المذكور من الحكم والسيرة

نبينا محمد ﷺ بعث بمكة فكان بها برهة من الزمان لا يحل ولا يحرم

\* نبينا محمد ﷺ بعث بمكة فكان بها برهة \* أى قطعة \* من الزمان لا يحل \* شيئا \* ولا يحرم \* شيئا جهرا بل سرا أو بملاطفة وملاينة وقد نزلت عليه سورة في مكة ودعا اليها والى أحكامها وحلالها وحرامها رؤساء المشركين وعامتهم بعثه الله على رأس أربعين عاما وأقام بعد البعث المدة المذكورة من الزمان وهي عشر سنين وقيل بعثه الله وله أربعون عاما وأربعون يوما وقيل وعشرة وقيل وشهرين يوم الاثنين لسبع عشرة مضت من رمضان وقيل اسبع وقيل لاربع وعشرين وقال ابن عبد البر : يوم الاثنين لثمان من ربيع الاول سنة احدى وأربعين من الفيل وقيل في أول ربيع ويدل ليوم الاثنين ما رواه مسلم عن أبي قتادة أنه ﷺ سئل عن يوم الاثنين فقال « فيه ولدت وفيه أنزل على الوحي » واحتج القائلون بانه في رمضان بقوله تعالى « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » قالوا أول ما أكرم الله تعالى بنبوته أنزل عليه القرآن والمشهور انه أنزل الى سماء الدنيا بمكة وهو المراد بالآية على المشهور وقيل بعث في رجب وفي السؤالات : فان قال هل كان رسول الله ﷺ متعبدا بشريعة من كان قبله قال بعض كان عليه السلام متعبدا بذلك ما لم ينسخ وقيل لم يكن متعبدا بشيء من الشرائع الا شريعة ابراهيم عليه السلام قال الله تعالى « ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا » واختلف الناس في شرع من قبلنا على خمسة أوجه. فمنهم من قال ليس بشرع لنا، وقال بعض هو شرع لنا الاما ثبت نسخه، وقيل شرع ابراهيم وحده لا غيره، وروى الشيخ أبو عمرو عن الشيخ بخلفين بن أيوب ان ليس شرع ابراهيم يلزمنا الا في مناسك الحج وحدها، ومنهم من قال شريعة موسى شرع لنا الا ما نسخت منه شريعة عيسى، وقيل شريعة موسى شرع لنا دون غيرها، وقال آخرون : تعبدنا بشريعة نوح لقوله عز وجل « وان من شيعته لأبراهيم » أى من



الى ان نقل للمدينة فكانت دار هجرة واسلام

دينه أى دين نوح وقيل من ذريته ، وقال آخرون : لم تعبد بشىء من تلك الشرائع الا ما لا يجوز نسخه كالتوحيد ومحاسن الاخلاق واليه يتوجه قوله تعالى « فبهدهم اقتده » وبهذا القول يقول بعض أصحابنا واجمعت الامة على ان ليس على المجتهد أن يرجع الى ما في الكتب المتقدمة والسنن الماضية وكل ما كان شرعا لنا فهو شرع للرسول الا ما خصه الدليل وكل ما كان شرعا للرسول فهو شرع لنا الا ما خصه الدليل اه وقال ابن السبكي والمحلى : قيل تعبد ﷺ قبل النبوة بشرع وقيل لا قبل الاول فقيل بشرع نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقيل ما ثبت انه شرع من غير تعيين نبيء ومرجع ذلك التاريخ والمختار كما قال كثير الوقف تأصيلا عن النفي والاثبات وتفريعا على الاثبات عن تعيين قول من أقواله والمختار بعد النبوة المنع من تعبد به بشرع من قبله لان له شرعا يخصصه وقيل تعبد بما لم ينسخ من شرع من قبله استصحابا لتعبد به قبل النبوة اه ومعنى قوله من غير تعيين لنبي انه ثبت انه شرع لمن كان قبله هكذا أو انه شرع هكذا ولم يثبت انه شرع لفلان من الانبياء وعبارة بعضهم كما حكاها البنان بكل ما ثبت انه شرع لنبيء وقال ابن قاسم : هل المراد انه تعبد بشرع معين عنده لكن لم يمين أو أى شرع ثبت انه كان متعبدا به وعلى هذا فلو ثبت عنده شرعان مثلا واختلفا حكما فهل يتخير أم كيف الحال فيه نظر ومذهب الشافعية ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا وان ورد في شرعنا ما يقرره وقالت المالكية : شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد في شرعنا ما يخالفه وتقدم كلام في ذلك وعلى كل فهو ﷺ على السكتان الى أن نقل للمدينة أى نقله الله اليها أى أمره بالانتقال وحل له الانتقال فكانت دار هجرة واسلام واستمر الاسلام والحمد لله رب العالمين كثيرا وزال وجوب الهجرة عن من يسلم في دار الشرك الا ان

ومكة دار شرك ولم يعذر الله مقيما بها بعده الا من ذكر بقوله تعالى الا المستضعفين فالاقامة فيها بعده أول نفاق ظهر بامته وأجرى بالمدينة أحكام الاسلام فأنزل الله عليه الفرائض والحدود والأحكام

كان لا يتوصل الى دينه ولو سرا (و) كانت مكة دار شرك ثم زال الشرك منها والحمد لله رب العالمين والشكر لله كثيرا (و) ولم يعذر الله تعالى (مقيما بها بعده) أى بمد نقله ﷺ (الا من ذكر بقوله تعالى الا المستضعفين) « من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا » أى لا يجدون تحولا لمرض أو ضعف أو عدم زاد أو راحة ونحو ذلك ولا يعرفون الطريق الى المدينة ولا يجدون دليلا اليها وذكر الولدان مبالغة اذ لم يكافوا بالهجرة لكنهم على صدد وجوب الهجرة لانها تجب عليهم اذا بلغوا ولان من قام بولد وجب عليه أن يهاجر به والاستثناء منقطع لان المستضعفين لا يشملهم قوله « ظالمى أنفسهم » ولا قوله « مأويهم جهنم » وكان العباس رضى الله عنه أسلم قديما وكنم اسلامه وخرج مع المشركين يوم بدر فقال النبي ﷺ « من اتقى العباس فلا يقتله فانه خرج مستكرها ففادى نفسه ورجع الى مكة » وقيل انه اسلم يوم بدر فاستقبل النبي ﷺ يوم الفتح بالابواء وكان معه يوم فتح مكة وبه ختمت الهجرة وقيل اسلم يوم فتح خيبر وقيل كان يكتم اسلامه وظهره يوم فتح مكة وكان اسلامه قبل بدر وكان يكتب باخبار المشركين الى النبي ﷺ وكان يحب القدوم الى رسول الله ﷺ فكتب اليه ﷺ « ان مقامك بمكة خير لك » فالاقامة فيها أى في مكة (بعده) أى بعد خروجه ﷺ (أول نفاق ظهر بامته) وأراد بالنفاق الكبائر التي دون الشرك (وأجرى بالمدينة أحكام الاسلام) جهرا (فأنزل الله عليه الفرائض والحدود والأحكام) أى أكثر الفرائض والا فقد أنزل في مكة بعض



فسار فيها سيرة اتبها المسلمون بعده وكانت مأوى لهم الى أن فتح مكة فانقطعت الهجرة وقالوا لا هجرة بعد الفتح يؤثر ذلك عنه عليه السلام

الفرائض ﴿فسار فيها سيرة اتبها المسلمون بعده﴾ أي بعد موته عليه السلام ﴿وكانت مأوى لهم الى أن فتح مكة فانقطعت الهجرة﴾ أي فانقطع وجوب الهجرة من مكة ومن كل بلد فيه شرك الا من لم يصل الى دينه ولو سرا ﴿وقالوا﴾ عن النبي عليه السلام ﴿لا هجرة﴾ واجبة أولا وجوب هجرة ﴿بعد الفتح﴾ أي فتح مكة ﴿يؤثر ذلك عنه عليه السلام﴾ أي يروى ذلك متواترا أي روته جماعة عن جماعة وهكذا بحيث لم يمكن تواطئهم على الكذب عن محسوس ولا دعاهم الى ذلك تصحيح دعوى لهم وعدم خمسة لان الاربعة يحتاجون الى التزكية وقال الباقلاني والشافعي : تكفي أربعة وقال الاصطخري : عشرة لان ما دونها آحاد وقيل اثنا عشر لانهم جعلوا نقباء يخبرون بحال الكنعانيين الذي لا يهرب وقيل عشرون لقوله تعالى «ان يكن منكم عشرون» الآية وذلك لانه يتوقف بمش عشرين لما يتبين على اخبارهم بصبرهم فما ذلك الا لانه أقل ما يفيد العلم وقيل أربعون لقوله تعالى «يا أيها النبي حسبك الله» الآية ومعه حينئذ أربعون فاخبار الله بأنهم يكفون نبينهم عليه السلام يستدعي اخبارهم عن أنفسهم بذلك ليطمئن قلبه فيفيد خبرهم العلم له وقيل سبعون لقوله تعالى «واختار موسى» الآية فهم يخبرون قومهم بما يسمعون فيفيد خبرهم العلم وقيل عدد أهل بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر وقيل وأربعة عشر وقيل وخمسة عشر وقيل وستة عشر وقيل وثمانية عشر وقيل وتسعة عشر قال عليه السلام «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وهذا لاقتضائه زيادة احترامهم يقتضي التفتيش عنهم ليعرفوا وانما يعرفون باخبارهم فكونهم على هذا العدد المذكور ليس الا لانه أقل ما يفيد العلم المطلوب في ذلك واعتضت علل هذه الاقوال بالمنع قيل

فن أوجبها بعده كفر وتجب ولاية مظهر طاعة امام عدل في دار ظهر فيها التوحيد وان غاب الا ان أظهر موجب براءة وان ظهر بها امام دفاع أو شراء أو سيرة كتمان من أهل دعوتنا رجع الحكم فيها الى ولاية الاشخاص لمن ظهر منه خير وظن فيه ووافق في الشريعة

والاصح انه لا يشترط في التواتر اسلام ولا عدم احتواء بلد عليهم وقيل يشترط ذلك لجواز تواطؤ الكفار وأهل بلد على الكذب فلا يفيد خبرهم العلم واعترض قول الاصطخري بأن تسمية ما دون العشرة آحادا عند الحساب لأهل الاصول واعترض أيضا قول الاربعين بانه لا معنى لاخبارهم النبي عليه السلام بما ذكر بعد اخبار الله تعالى به لحصول الاطمئنان ﴿فن أوجبها بعده كفر﴾ كفر شرك لان التواتر يفيد العلم وقيل كفر نفاق ﴿وتجب ولاية مظهر طاعة امام عدل في دار ظهر فيها التوحيد وان غاب﴾ ذلك المظهر ولم يعلم منه الوفاء بالدين غاب من أول أو سافر عن بلاد الامام ﴿الا ان أظهر موجب براءة﴾ كالزنى والسرقة وترك الصلاة وككونه مخالفا وكذا ان شهد عليه بذلك ولم يذكره لانه انما يشهد عليه بشيء اذا أظهره لانه لو كتمه في قلبه أو في بيته مثلا ولم يحضره أحد لم تكن عليه شهادة ﴿وان ظهر بها امام دفاع أو شراء أو سيرة كتمان من أهل دعوتنا رجع الحكم فيها الى ولاية الاشخاص لمن ظهر منه خير وظن فيه﴾ احتراز عن أن يظهر فيه خير ويرتاب فيه وان ظهر منه ولم يظن فيه فلا يتولى وذلك بأن تظهر منه أعمال البر وترى منه اماراة الخدع أو اماراة الاستهزاء أو اماراة ارادة التوصل بذلك الخير الى غرض دنيوي أو اماراة كبيرة أو نحو ذلك ولما مات النبي عليه السلام وجب علينا ابقاء الصحابة على الولاية كلهم الا من تبين منه ذنب كبير وليسوا كغيرهم لانه عليه السلام نص عليهم بخير ومن وقف في أمر الفتنة ببقية على ولايته لانه لم يرجع عن علمه بل أشكل عليه الامر فوقف ﴿ووافق﴾ ما ﴿في الشريعة﴾ أي الديانة لانه



بغير امتحان وتسمى الاولى ولاية البيضة وكذا الحكم في مساجد  
وجازت شهادتهم ودفع الحقوق اليهم وبحكم بهم واليه وتسميتهم  
بموافقين ومن رماهم بغيره أو جحد كونهم موافقين كفر وإن ظهر فيها  
أحكام الوفاق والخلاف حكم فيها بأحكام التوحيد من مناقحة

قد يظهر منه الخير ويظن فيه لكن قد خالف في بعض الديانة كالمخالف بغير  
امتحان له بل يكتفى بما يظهر ويظن فيه وتسمى الاولى وهي  
ولاية من أظهر طاعة الامام العدل ولاية البيضة وهي بيضة القتال  
أضيفت الولاية اليها لان المتولى يذعن الى ما يأمره الامام من القتال  
والإضافة تصح لادنى ملابسة وأولى من ذلك أن يبيضة القوم كبيرهم  
والامام العدل أكبر فضيفت اليه ووجه التسمية لا يوجبها وكذا  
الحكم في مساجد يعني مساجد المتولين بولاية البيضة والمتولين بولاية  
الاشخاص تحكم بانها مساجد المسلمين فإن مظهر جنس ومن يجوز اعتبار  
معناها وجازت شهادتهم ودفع الحقوق اليهم مما لا يدفع الا للمتولى  
كالزكاة وما يدفع للموحد مطلقا فيحكم أيضا على أهل تلك الدارين بحكم  
التوحيد فتدفع لهم الحقوق التي تدفع لأهل التوحيد مطلقا حتى يرى من  
أحد شرك فيحكم عليه بالشرك وأنه يجوز للامام أن يأمر صاحب المال  
أن يدعى زكاته من شاء من أهلها ويحكم بهم ليس تكرير المحض القول  
جازت شهادتهم لان الحكم بها فرع عن جوازها لانفس جوازها لكن  
الاولى إسقاطه وبما يحكم اليهم وتسميتهم بموافقين ومن رماهم  
بغيره أي بغير الوفاق صمداً أو جحد كونهم موافقين جهلاً بأن  
من كان على صفتهم يسمى موافقاً أو جزماً بأن الموافقين من على غيرها أو  
أقدم على تسميتهم غير موافقين قبل البحث عنها كفر كفر نفاق  
وقيل لا يحكم بشهادة من يتولاه أحد ولاية البيضة حتى يعلم منه الوفاء  
وإن ظهر فيها أحكام الوفاق والخلاف حكم فيها بأحكام التوحيد من مناقحة

وموارثة ومدافنة وصلاة لاختلاط الفريقين ولا يوالى ويسمى بالوفاق  
الا مظهر ذلك باقراره أو بامناء أو ظهر منه حكمهم كحضور جموعهم  
والصلاة معهم والكون معهم في الامر والنهي فيحكم عليهم وعلى أولادهم  
ومن تعلق بهم بحكم الموافقين وإن كانوا هم الأقلين فيها لم يجز تسميتها  
بالقلة وإنما تسمى بالظاهر الغالب فيها

وموارثة ومدافنة يمدفن المنافقون في مقبرة المخالفين والمخالفون في  
مقبرة الموافقين ويجوز أن يراد أن تدفنهم ويدفنونك لاني مقبرة واحدة  
والاول اولى وصلاة على الميت وخلف الامام وغير ذلك مما يعم  
الوفاق والخلاف لاختلاط الفريقين فريق الوفاق والخلاف ولا  
يوالى ولا يسمى بالوفاق الا مظهر بالرفع تنازعه يوالى ويسمى  
ذلك باقراره أو بامناء هذا توزيع فإن الاقرار انما يفيد التسمية فقط دون  
الولاية في غير وقت الامام ويفيد الولاية أيضا في وقت ويفيد البراءة  
إذا كان الاقرار بالخلاف في زمان الامام أو غيره وشهادة الامام تفيد  
ذلك كله أو ظهر منه حكمهم أي حكم الموافقين أو المخالفين في  
قول من قال يبرأ بعامة المخالف كحضور جموعهم والصلاة معهم  
والكون معهم في الامر والنهي فيحكم عليهم وعلى أولادهم ومن تعلق  
بهم كعبد ولقيط بحكم الموافقين ان كان الذي ظهر منه هو حكم  
الموافقين وبحكم المخالفين ان كان الذي ظهر منه هو حكم المخالفين  
وإن كانوا أي الموافقين هم الأقلين أو المساوين أو الأكثر ولم  
يكن الظهور والغلبة فيها لم يجز تسميتها بالقلة ولا بالمساواة  
أي باسم من هو قليل فيها أو مساو وكذا ان كان المخالفون الأقلين أو  
المساوين أو الأكثرين ولم يكن الظهور والغلبة لهم وإنما تسمى بالظاهر  
هو من ظهر أمره فيها على غيره الغالب فيها لا بالكثير غير الغالب  
أي كان غالباً على غيره وغيره ذليلاً تحتها ولو اكتفى بالظاهر أو الغالب



فهذا معنى الحكم والسيرة في الدار

**فصل** لا تجوز براءة من بلد أو قبيلة كظهور فيها الموافقون وان بها بعض المخالفين ولا يمدح متبريء منها ولا متولي قبيلة ظهر فيها المخالفون ان كان بها بعض الموافقين والتي ظهر فيها أحكام المخالفين فالحكم والسيرة فيها حكم الظاهر على اختلاف أصناف الفرق

لجاز وان كان الظاهر الغالب هو الأقل سميت باسمه فلو كان الامام العدل في بلد أهله كلهم مخالفون لسميت دار وفاق ﴿ فهذا معنى الحكم والسيرة في الدار ﴾ والله أعلم

### فصل

﴿ لا تجوز براءة من بلد أو قبيلة ظهر فيها الموافقون وان ﴾ كان بها بعض المخالفين ﴿ أو جلهم غالبون ﴾ ولا يمدح متبريء منها ولا متولي قبيلة ظهر فيها المخالفون ان كان بها بعض الموافقين ﴿ بل الاطفال والمجانين تشملهم القبيلة فلا تطلق البراءة وكذلك لا تجوز براءة من قبيلة ظهر فيها الموافقون المتولون ولو كان فيها مخالف واحد واختلاط الموافقين المتولين والموافقين المتبرأ منهم كذلك في جميع ماذكر والبلد كالقبيلة وذلك لئلا يعم بولايته أو براءته من لا يستحقها قال عليه السلام « اكذب الناس من يهجو قبيلة بأسرها » وان كان من فيها بعض الموافقين أصحاب الكبائر تبرأ منها كلها الا الاطفال ونحوهم ﴿ والتي ظهر فيها أحكام المخالفين فالحكم والسيرة فيها حكم الظاهر على اختلاف أصناف الفرق ﴾ أهل الدعوة وسائر فرق الاباضية والمخالفين ﴿ فمن الفرق المعتزلة سموا لاعتزالهم حسن البصري والجبرية لقولهم بان الله أجبر الخلق على فعل ما فعلوا أو ترك ما تركوا وانه لا قدرة لهم ولذلك يسمون قدرية بضم القاف واسكان الدال . ومن الفرق القدرية بفتحهم ما سموا لانفيهم القدر عن الله زعموا ان الله لم يقدر الاشياء وانه لا يعلمها حتى تقع . والجهمية نسبة الى جهنم بن صفوان نفوا

صفات الازل قيل وانكروا احوال الآخرة على ظاهرها . والصفائية نسبة الى الصفات على غير قياس يثبتون الازل ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل ولا يأولون نحو اليد والرجل ولا يجرونها بظاهرها بل يتعمدون بتصديقها . والاشعرية نسبة الى أبي الحسن الاشعري . والكرامية نسبة الى ابن كرام يقولون بالتجسيم وقيام الحوادث به تعالى . والنجارية نسبة الى الحسين النجار . والضرارية نسبة الى ضرار بن عمرو . والمعلومية لانهم يقولون من لم يعرف الله بجميع اسمائه وصفاته فهو جاهل غير مؤمن . والمجهولية قالوا من علم بعض اسمائه وصفاته وجهل بعضاً فقد عرفه . والاباضية نسبة الى عبد الله بن اباض . والحارثية . نسبة الى الحرث الاباضي خالف الاباضية في القدر والاستطاعة <sup>(١)</sup> واثبتوا طاعة لا يراد بها الله

والشيعة شايعوا علياً وقالوا بامامته نصا ووصية ويرون ان الامامة لا تخرج من ذريته الا بظلم وفيهم فرق : منهم الامامية يقولون بامامة اثني عشر اماما علي المرتضى وابنه الحسن المجتبي وكانت الامامة عنده مستودعة لامستقرة ثم أخوه الحسين ثم ابنه علي السجاد زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي المرتضى ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه الحسن الزكي المعروف بالمسكري ثم ابنه الحجة وهو القائم المنتظر والحال في حياته كالحال في الخضر ويلقبون بالموسوية لقولهم بامامة موسى الكاظم والقطعية لقطعهم بموته ويقولون ان هؤلاء الائمة في بني اسماعيل كالنقباء في بني اسرائيل ونمسكوا بامامة

(١) الحارثية يقولون بسبق الاستطاعة على الفعل في الوجود وهذا القول هو بعينه قول المعتزلة وتفرع عنه إيجاد اللسان لفعله استقلالاً لانه داخل حينئذ في مقدوره على زعمهم . ومن قول هذه الطائفة نشأ غلط من لا يفرق بين الضب والنون فزعم ان الاباضية الحقة يقولون بوجود الاستطاعة قبل الفعل وفي هذه المثرة وقع الشهرستاني والمضد وتناقله الكتاتوني قال ضياء الدين مؤلف المتن في معالم الدين : واخطأ ( اي المضد ) في نسبة القول بالاستطاعة قبل الفعل الى الاباضية الا ان يكون قولاً لبعض الفرق منهم وهو غير مشهور



موسى دون اخوته نصاعليه بقول الصادق الا وهو سمي صاحب التوراة.  
ومنه الاسماعيلية يوافقون الامامية في الصادق ومن قبله ويخالفونهم  
في الكاظم ومن بعده ويقولون بامامة اسماعيل بن جعفر الصادق واليه  
ينسبون بالشيعية ويرون في كل دور أئمة شيعة اما ظاهرين وهو دور  
الكشف واما مختفين وهو دور السر ولا بد من امام ظاهر أو مستور  
لقول علي لم تخل الارض من قائم لله بحجته ويلقبون بالباطنية لقولهم ان  
لكل ظاهر باطنا وبالعلمية لقولهم ان العلم بالتعلم من الأئمة خاصة وربما  
يلقبون بالملاحدة لعدولهم عن ظاهر الكتاب والسنة لانهم يتأولون سائر  
النصوص وعنهم من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية .  
ومنه الزيدية القائلون بامامة زيد بن علي بن الحسين وامامة من اجتمع  
فيه العلم والزهد والشجاعة ظاهر من ولد فاطمة رضي الله عنها ويخرج  
لطلب الامامة ومنهم من زاد صياحة الوجه . والامامية والاسماعيلية  
والزيدية رؤساء فرق الروافض . ومن الروافض : المختارية أصحاب المختار  
ابن عبيد يقول بامامة محمد بن الحنفية بعد ابيه وقيل بعد الحسين . ومنهم  
الهاشمية يقولون بامامة أبي هاشم بن محمد بن الحنفية . ومنهم البيانية يقولون  
بامامة بيان بن سميان الملقب بالمهدي انتقالا اليه من أبي هاشم بن محمد  
ابن الحنفية ونسب اليه القول بالهية علي وظهوره في بعض الاحايين .  
ومنه الرزامية أصحاب رزام بن سابق ساقوا الامامة من علي الى ابنه  
محمد ثم الى ابنه أبي هاشم ثم الى ابنه أبي عبد الله بن العباس بالوصية ثم الى  
محمد بن علي ثم الى ابنه أبي عبد الله بن السفاح . ومنهم الجارودية زعموا  
ان النبي ﷺ نص على امامة علي بالوصف لا بالتميين والناس قصروا  
حيث لم يجتهدوا في ذلك

ومن الفرق الكيسانية يرون أن الدين طاعة رجل معصوم . والكنزية  
جوزوا امامة المفضول وتوقفوا في أمر عثمان . والسليمانية أصحاب سليمان

الكوفي يقولون الامامة شوري وتنمقد برجلين من خيار المسلمين .  
والغالية والضالة وهم الذين غلوا في أئمتهم وادعواهم آلهة ومذهبهم الحلول  
والتناسخ والرجمة والبداء والتشبيه وهم طوائف : فمنهم الباقرية القائلون  
بامامة محمد بن علي بن الحسين ورجعته . والجمهرية القائلون بمثل هذه  
المقالة في جعفر الصادق . والواقفية المتفقون في ذلك مع قولهم بالغلو .  
والسبائية أصحاب عبد الله بن سبأ قالوا لعلي أنت أنت مشيرين الى  
الالهية ويزعمونه حيا وانه في السحاب وان الرعد صوته وسينزل .  
والناووسية يزعمون أن الارض تذشق عن علي فيملا الارض عدلا

ومنها <sup>(١)</sup> الازارقة أصحاب نافع بن الازرق ويكفرون عليا وجما  
من الصحابة ويكفرون القعدة عن القتال مع الامام ولو قاتل أهل دينه  
ويبيحون قتل أطفال المخالفين ونساءهم ويسقطون الحد عن قاذف الحصن  
دون المحصنة ويرون أن أطفال المشركين في النار وان التقية غير جائزة  
وان أصحاب الكبائر مشركون . ومن الفرق الكاملية أصحاب أبي كامل  
كفر عليا بتركه حقه . ومن الفرق الغليانية أصحاب الغليان الاسدي  
يزعمون أن عليا بعث محمدا يدعو اليه فدعا الى نفسه . والمغيرية أصحاب  
المغيرة بن سعيد العجلي ادعى الامامة ثم النبوة وكان أصحابه يعتقدون  
رجعته . والخطابية أصحاب أبي الخطاب الاسدي عزا نفسه الى الصادق  
فلما غلب عليه تبرأ منه ولعننه فادعى لنفسه فن أصحابه من قال امام ومن  
قال نبي ومن قال إله . والكيالية أصحاب الكيال دعا الى نفسه ويرى  
المعالم ثلاثة الاعلى والادنى والانسانى . والنصيرية نسبة الى نصير غلام  
علي ويقولون بالهية علي . والاسجافية يقولون بمقال النصيرية وينتمون  
خلاف لا يظهر عليه غيرهم لاختلافهم كتبهم . والنجدية أصحاب نجدة بن

(١) في النسختين ومنهم ولا يخفى عدم صحته وانما الصواب هو ما أثبتناه فيكون المتن ومن  
الفرق كما عبر المصنف رحمه الله قبل هذا وبعده



عامر<sup>(١)</sup> الخنفي يكفر بالاصرار على الصغائر دون فعل الكبائر من غير اصرار ويستحل دماء أهل العهد والذمة وأموالهم في دار التقية ويبرأ ممن حرّمها ويعدّ بالجمل في الفروع فتعرف أصحابه بالمأذنية . واليهيمية أصحاب يهس بن خالد ويرى ان الايمان بمجموع العلم بالقلب والافرار باللسان والعمل بالجوارح وانه لا حرام الا مانص عليه بقوله تعالى « قل لا أجد فيما أوحى الي محرما » الآية ويكفر الرعية بكفر الامام . والمجاردة أصحاب عبد الكريم بن عجرد ينكر سورة يوسف عليه السلام ويزعم انها قصة ولا يرى المال فيثا حتى يقتل صاحبه . والصلتية أصحاب عثمان ابن الصلت يرى أن الرجل اذا أسلم تولاه وتبرأ من أطفاله حتى يبلغوا . واليمونية أصحاب ميمون بن خالد يقول ان الله تعالى يريد الخير دون الشر ولا مشيئة له في المعاصي ويجوز نكاح بنات البنات وبنات أولاد الاخوة والاخوات ويوجب قتال السلطان المخالف . والحزبية أصحاب حمزة بن ادريس يقول بالعدو ويجوز قيام امامين معا ما لم تجتمع الكلمة ولم تقهر الاعداء . والخلفية أصحاب خلف بن عمر خالف الحزبية في القدر ويرى أن أطفال المشركين في النار . والاطرافية عذروا أهل الاطراف في ترك ما لم يعرفوه من الشريعة اذا عرفوا ما يلزم بالعقل . والشعيبية أصحاب شعيب بن محمد كالمجاردة في الاطفال . والحازمية أصحاب حازم ابن علي يقولون ان الله يجزى العباد بما علم انهم صائرون اليه ولم يزل مبنضا لاعدائه محبا لاوليائه ويتوقف في براءة علي دون غيره . والتعلبية أصحاب ثعلب بن عامر يتولى الطفل حتى ينكر الحق فيبرأ منه ويأخذ الزكاة من المبيد اذا استغنوا ويمطيهم اذا افتقروا . والخنسية أصحاب الاخنس بن قيس يحكم على صاحب الكبيرة بالشرك ويحيز له نكاح المسامة . والمبيدية أصحاب معبد بن عبد الرحيم يجوزون من سهام الصدقة

(١) في النسختين طام وهو تحريف من الناسخ فيما يظهر

سهما واحدا في حال التقية . والرشيديّة أصحاب الرشيد الطوسي وكان جبريا مجسما . والشيبانية أصحاب شيبان بن سلمة وكان جبريا ويقول ان الله سبحانه يعلم الاشياء عند حدوثها . والمكرمية أصحاب المكرم العجلي وهم كالحازمية ويقولون من فعل كبيرة فقد اشرك بجهله بالله حال ارتكابها . والحفصية أصحاب حفص بن أبي المقدم يرى بين الايمان والشرك منزلة وهي معرفة الله عز وجل فقط . واليزيدية أصحاب يزيد بن آسية يزعم ان الله عز وجل سيبعث رسولا من المعجم وينزل عليه كتابا كتبه في السماء على ملة الصابئة وكل الذنوب عنده شرك ويوالى أهل الكتاب لعنه الله ويوالى المحكمة ويبرأ من غيرهم الا بالاضمية . والعفريّة أصحاب عبد الله بن الصفر نسبة على غير قياس وقيل الى الصفرة لصفرة وجوههم لاجتهادهم في العبادة والحذر لان كل كبيرة وقيل والصغيرة أيضا [عندهم] شرك وقيل أصحاب زياد بن الاصفر قيل كان يرى ان ما كان فيه حسد كالزنى يسمى به فاعله ولا يكفر ولا يشرك ومالا حذ فيه كترك الصلاة يكفر به ويرى البراءة من أهل الحدود سنة ومن أهل الجحود فريضة . والمرجئة يقولون لا تضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الشرك طاعة وقيل لا يقضون على صاحب الكبيرة بجنة ولا نار . والوعيدية تقابل هذه الفرقة . والنصيرية أصحاب يونس النصيري يقول الايمان معرفة الله تعالى والخضوع له واخلاص المحبة وما سوى المعرفة من الطاعة لا يضر تركه ويقول دخول الجنة لا بالايمان ولا بالعمل الصالح . والعبيدية أصحاب عبيد المهلب يقول بالارجاء والتشبيه . والغسانية أصحاب غسان الكوفي يرى ان الايمان هو المعرفة بالله عز وجل وبرسوله وبما أنزل جملة لا تفصيلا وانه يزيد ولا ينقص ونقل عنه انكار نبوءه عيسى عليه السلام . والتومنية أصحاب أبي معاذ التومني يرى ان الايمان ما عظم من الكفر وهو مجموع المعرفة بالله والتصديق والمحبة والافرار والاخلاص بما جاء به الرسول .



والهشامية أصحاب هشام بن الحكم من أهل التشبيه وهشام بن سالم على منواله . والنعمانية أصحاب النعمان بن جعفر الملقب بشيطان الطاق يقول ان الله يعلم الاشياء بعد كونها وان التقدير عند الارادة . والحلولية والاتحادية ومقاتلهم متقاربة الا أن تصورهما عسير فيقال ان الحلولية يدعون حلول روح القدس في قلوبهم عند نهاية العرفان والتجرد والاتحادية يدعون اتحاد سر العبد بالمعبود عند نهاية عبادته ونعوذ بالله من كل ما لا يليق ونسئله التوفيق

وفي المواقف وشرحه ان المعتزلة عشرون فرقة : الواصلية أصحاب أبي حذيفة واصل بن عطاء طالعوا كتب الفلاسفة فنفعوا الصفات بان ردوها الى كونه عالما قادرا فالجبائي قال هما صفتان ذاتيتان اعتباريتان للذات وقال أبو هاشم حالان ، والعمرية أصحاب عمرو بن عبيد اتفقوا هم والواصلية على نفى الصفات وأضافوا القدر الى أنفسهم وامتنعوا من اضافة الشر الى الله تعالى الا ان الواصلية جوزوا ان يكون عثمان مخطئا أو قاتلوه وكذا علي ومقاتلوه وجوزوا ان يكون عثمان لا مؤمنا ولا كافرا وكذا علي والعمرية فسقوا مقاتليهما . والهديلية أصحاب أبي الهذيل العلاف قالوا بفناء مقدورات الله تعالى الله . والنظامية أصحاب ابراهيم بن سيار النظام قالوا لا يعذر الله ان يفعل بعباده في الدنيا ما لا صلاح لهم فيه ولا يقدر ان يزيد أو ينقص من ثواب أو عقاب مبالغة في نفى الشرور عن الله في زعمهم فهم كن هرب من المطر الى اليزاب . والاسوارية أصحاب الاسواري كالنظامية وزادوا ان الله تعالى لا يقدر ان يعكس ما جرى به قضاؤه . والاسكافية أصحاب أبي جعفر الاسكاف قالوا الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء بخلاف الصبيان والمجانين . والجعفرية أصحاب جعفر<sup>(١)</sup> بن جعفر ابن ميسر كالاسكافية وزادوا ان في فساق الامة من هو شر من الزنادقة

(١) في النسخة الثانية: ابي جعفر بن ميسر . وفي معالم الدين لفضلاء الدين مؤلف الاصل: جعفر بن جعفر بن ميسر بن حبيب

والمجوس . والبشرية أصحاب بشر بن المعتز قالوا القدرة سلامة البنية والجوارخ عن الآفات وقالوا الله قادر ان يمدب الطفل ظالمه لكان يجب ان يقال لو عذبه لكان بالغاصيا وفيه تناقض حاصله يقدر ان يظلم ولو ظلم لكان عادلا . والمزدارية أصحاب أبي موسى عيسى بن ضبيح المزدار<sup>(١)</sup> زعم ان الله جل وعلا عن زعمه قادر ان يكذب ويظلم . والهشامية أصحاب هاشم بن عمر الفرطى قالوا لا يطلق لفظ وكيل على الله مع وروده في القرآن لاستدعائه موكلا ولم يعلموا انه بمعنى الحفيظ قال الله تعالى « وما أنت عليهم بوكيل » وقالوا لا يقال الف الله بين القلوب مع انه يتبادر خلاف ذلك من قوله تعالى « ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الفت بينهم » وقالوا الاعراض لا تدل على الله ورسوله إنما الدال الاجسام ويرد عليهم فلق البحر وقلب المصاحبة واحياء الموتي وقالوا الجنة والنار لم تخلقا اذ لا فائدة في وجودها الآن ولم يحاصر عثمان ولم يقتل مع تواتر ذلك ومن أفسد صلاة قد افترجها بشر وطها فاول صلاته معصية وهو خلاف الاجماع . قلت الا ان افترجها على ان يفسدها . والصالحية أصحاب الصالحى جوزوا قيام العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر بالमित ولزمهم جواز ان لا يكون الباري حيا والعياذ بالله . والخابطية أصحاب أحمد بن حابط من أصحاب النظام قالوا [للعالم] الهان قديم وهو الله وحادث وهو المسيح وهو الذي يحاسب الناس في الآخرة وهو المراد في قوله تعالى « وجاء ربك » وهو الذي يأتي في ظلال من الغمام وان الله خلق آدم على صورته وانه الذي يقع قدمه في النار وانه سمي المسيح لانه ذرع الاجسام واحدها قال الامدى هؤلاء مشركون . والحدبية أصحاب فضل الحدبي كالخابطية وزادوا التناسخ وان كل حيوان مكلف خلق

(١) قال في المعالم : هو تلميذ بشر وتزهد حتى سمي راهب المعتزلة . ومن اقواله : يجوز ان يقع فعل من فاعلين تولدا لامباشرة وان الناس قادرون على مثل القرآن واحسن منه نظما وبلاغة كما قاله النظام وكثر النائل بقدمه وملابس السلطان كافر لا يرث ولا يورث وكذا من قال بخلق الانفال والرؤية



لمحمد بن علي بن الحسين ثم إلى أبي منصور وزعموا أن أبا منصور  
 عرج إلى السماء ومسح الله رأسه يمينه وقال يا بني اذهب وبلغ عني  
 ثم أنزله إلى الأرض وهو الكسف في قوله عز وجل « وان يروا كسفا  
 من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مر كوم » وكان قبل ادعائه الإمامة يقول  
 الكسف علي بن أبي طالب وقالوا الرسل لا تنقطع والجنة رجل امرنا  
 بموالاته وهو الامام والنار بالضد والفرائض رجال امرنا بموالاتهم  
 والمحرمات بالضد فمن ظفر برجل من الفرائض انقطع عنه التكليف  
 للوصول للجنة . والخطابية عزا أبو الخطاب الاسدي نفسه إلى  
 جعفر الصادق ولما علم بغلوه فيه تبرا منه فادعى أبو الخطاب الامر لنفسه  
 وقالوا الائمة أنبياء وأبو الخطاب نبي ففرضوا طاعته بل زادوا ان الائمة  
 آلهة والحسين أبناء الله وجعفر الصادق اله وأبو الخطاب أفضل منه  
 ومن علي وقالوا الجنة نعيم الدنيا والنار آلامها والدنيا لا تفنى واستباحوا  
 الحرام وقالوا كل مؤمن يوحى إليه لقوله تعالى « وما كان لنفس ان تموت  
 الا باذن الله » أي بوحيه تعالى إليه . والغراية قالوا محمد لعلي أشبه من  
 الغراب بالغراب والذباب بالذباب فغلط جبريل بالوحي من علي إلى محمد  
 قال شاعرهم :

غلط الامين فخارها عن خيديره

ويلعنون صاحب الريش يعنون جبريل . والذمية ذموا محمداً لان  
 علياً هو الاله وقد بعثه ليدعو الناس إليه فدعا إلى نفسه وقيل كلاهما اله  
 فقيل محمد اله أول وقيل علي اله أول وقيل الالهة خمسة هما فاطمة والحسنان  
 زعموا ان الروح حالة فيهم بالسوية وانهم شيء واحد ولا يقولون فاطمة  
 للتأنيث . والهاشمية أصحاب هاشم بن الحكم وهاشم بن سالم قالوا :  
 الله تعالى جسم طويل عريض كالسبيكة البيضاء يتلألأ ويصفونه بالطعم  
 والرائحة واللون والحركة والسكون ويعلم ما تحت الثرى بشمع وأنه

سبعة أشبار ووصفه ابن سالم بالحواس الخمس والوفرة السوداء ونصفه  
 الاعلى فقط مجوف وليس لحمًا ودما . والزردية نسبة لزرارة بن اعين قالوا  
 بحدوث الصفات الذاتية وقبل حدوثها لا حياة ولا علم ولا قدرة وهكذا .  
 واليونسية نسبة ليونس بن عبد الرحمن القمي يقول : ان الله تعالى فوق  
 العرش تحمله الملائكة وهو أقوى منهم كالسكركي تحمله رجلاه وهو أقوى  
 منها . والشيطانية نسبة لمحمد بن النعمان الملقب بشيطان الطاق قال ان  
 الله تعالى نور غير جسماني وهو على صورة انسان ويعلم الاشياء بعد كونها .  
 والرزامية قالوا الإمامة لمحمد بن الحنفية ثم ابنه عبد الله بن علي بن عبد الله  
 ابن عباس ثم أولاده إلى المنصور ثم أبي مسلم وأنه لم يقبل واستحلوا  
 المحارم وقالوا خلق محمداً وفوض خلق غيره إليه فمحمد هو الخالق لكل  
 ما سواه وقيل فوض إلى علي وذلك لاجازتهم ان يخفي شيء عنه تعالى ثم  
 يبدؤه . والنصيرية . والاسحاقية قالوا : حل الله في علي كظهور جبريل  
 بصورة البشر فالحق يظهر على السنة على وأولاده فرسول الله قاتل  
 المشركين وعلي قاتل المشركين المناقين فان النبي يحكم بالظاهر والله يتولى  
 السرائر . والاسماعيلية لا يثبتهم الإمامة لاسماعيل بن جعفر وقيل لا تنساب  
 زعمهم إلى محمد بن اسماعيل ولقبوا بالباطنية ، لقولهم بباطن الكتاب دون  
 ظاهره لقوله تعالى « فضررب بينهم بسور » الآية ، وبالقرامطة لان أولهم  
 حمدان قرمط وهي إحدى قرى واسط ، وبالحرمية<sup>(١)</sup> لا باحتهم المحارم ،  
 وبالسمية لزعمهم ان الرسل سبعة آدم ، ونوح ، وإبراهيم ، وموسى ،  
 وعيسى ، ومحمد ، ومحمد المهدي ، ولا بد بين كل اثنين من سبعة يتمون  
 الشريعة امام يؤدي عن الله وحجة تؤدي عن الامام وذو مصيص العلم  
 من الحجة وأبواب وعم الدعاة واكبر يرفع درجات المؤمنين وداع مأذون  
 باخذ اليهود على الطالبين من أهل الظاهر ويدخلهم في ذمة الامام ومكاتب

(١) في النسخة الثانية والعالم الحرمية



يرغب الى الداعي ومؤمن وهو من يتبع الداعي ، وبالبابكية اذ تبع طائفة منهم بابك الخرمي في الخروج باذريجان ، وبالحمرة للبسمم الحمرة في ايام بابك \* والزيدية ثلاث فرق : الجارودية أصحاب ابن الجارود الذي سماه الباقر مرحوبا وفسره بأنه شيطان يسكن البحر والامامة بعد الحسن والحسين شورى في أولادهما فن خرج بالسيف وهو عالم شجاع فهو امام وهل الامام محمد بن عبد الله بن الحسين الذي قتل بالمدينة في أيام المنصور زعموا انه لم يقتل أو محمد بن القاسم بن علي بن الحسين الذي أسر في أيام المعتصم وحبسه في داره حتى مات زعموا انه لم يقتل . والسليمانية أصحاب سليمان بن جرير قالوا الامامة شورى بين الخلق وتنعم برجاين من خيار المسلمين وتصح امامة المفضول مع وجود الافضل وأبو بكر وعمر امامان وان أخطأ الامة في البيعة لهما مع وجود علي خطأ لم ينته الى درجة الفسق وكفروا عثمان وطاحه والزبير وعائشة . والتبرية نسبة الى تبر التوي كالسليمانية لانهم توقفوا في عمان \* والامامية قالوا بالنص على امامة علي وكفروا الصحابة وساقوها الى جعفر الصادق ثم ابنه الكاظم ثم علي بن موسى الرضى ثم محمد بن علي التقي ثم الحسن بن علي الزكي ثم محمد بن الحسين وهو الامام المنتظر

والحكمة سبع فرق خرجوا عن علي عند التحكيم : البيهسية أصحاب يهس بن الهيصم بن جابر حكى المخالفون عنهم انه اذا كفر الامام كفرت الرعية حاضرا أو غائبا وان الاطفال كآبائهم ايمانا وكفرا ووافقوا القدرية في اسناد الفعل اليهم خلعا وان من وقع فيما لا يعرفه كافر لوجوب البحث وقيل حتى يرجع أمره الى الامام فيجده ومالم يجد فيه فهو مغفور وان السكر من شراب حلال لا يؤخذ صاحبه بما قال أو فعل وقيل السكر مع الكبيرة كفر . والازارقة أصحاب نافع بن الازرق كفروا عليا بالتحكيم وقالوا ابن ماجم محق في قتله وفيه قال الله « ومن الناس من يشري نفسه

ابتغاء مرضات الله » وكفروا عثمان وطاحه والزبير وابن عباس وعائشة وسائر المسلمين معهم وقضوا بالتخليد في النار عليهم وكفروا من قعد عن القتال وحرمووا التقية قولا وفعلًا وأجازوا قتل أولاد المخالفين ونساءهم وقالوا لا يحد من قذف رجلا كما مر وذكره الآمدي وقيل بل قالوا لا يحد المرأة ان قذفت غيرها لان المذكور صيغة الذين وقالوا لا رجم على الزاني المحصن اذ لم يذكر في القرآن وأطفال المشركين في النار مع آبائهم وأجازوا نبيا كان من قبل مشركا ومرتكبا الكبيرة مشرك . والنجدات بنو نجدة بن عامر النجدى منهم العاذرية . والصفيرية . والاباضية وفيهم فرق مبطله والمحقة أهل الدعوة قيل وهم أربع فرق : الحفصية أصحاب أبي حفص بن أبي المقدام قالوا من نفى ماسوى الله تعالى كافر غير مشرك ، واليزيدية قالوا كل ذنب شرك ولو صغيرا ، والحارثية قالوا الافعال مخلوقة لفاعلهما والاستطاعة قبل الفعل ، والرابعة القائلون بطاعة لا يراد بها الله بان يأتي بما أمر به ولم يقصد الله فيكون طاعة

والعجاردة زادوا على النجدات بالبراءة من الطفل حتى يبلغ ويسلم ويجب دعاؤه الى الاسلام وهم عشر فرق : الميمونية أصحاب ميمون بن عمران أسندوا الفعل الى قدرة العبد وقالوا الاستطاعة قبل الفعل والله لا يريد الشر والمعصية وأطفال المشركين في الجنة وأنكروا سورة يوسف . والحميرية<sup>(١)</sup> أصحاب حمزة بن أدرك كالميمونية لكن أطفال المشركين في النار . والشعيبية أصحاب شعيب بن نحمد كالميمونية الا في القدر . والحازمية أصحاب حازم بن عاصم كالشعيبية وتوقفوا في أمر علي . والخلفية أصحاب خلف أضافوا القدر خيره وشره الى الله تعالى وقالوا أطفال المشركين في النار بلا عمل . والاطرافية . والمولومية . والمجهرلية . والمصلية أصحاب عثمان بن المصلى وقيل المصلى بن المصامت وبرهوا من الاطفال كلهم

(١) كذا في النسخة الثانية وفي المصاحف : الحميرية (بالزاي) أصحاب حمزة بن أدرك الخ



ويحكم فيهم بحكم

وقيل وقفوا فيهم. والثعلبية أصحاب ثعلب بن عامر والوالا اطفال وقيل وقفوا  
 وهم أربع فرق: الخنسية وهم أصحاب أخنس بن قيس كالثعلبية الا انهم  
 توقفوا في من في دار التقية حتى يعلم حاله وأباحوا تزويج المسلمات من  
 مشركي قومهم، والمبيدية خالفوا الاخنسية في التزويج والثعلبية في أخذ  
 الزكاة من العبيد، والمكرمية قالوا فاعل الكبيرة كافر لجهله بالله لا بفعله  
 والمرجية خمس فرق: اليونسية نسبة ليونس النيري قالوا الايمان  
 المعرفة بالله والخضوع له ولا يضرتك الفرض أو فعل الكبيرة، والعبيدية  
 أصحاب عبيد المكذب قالوا: صفات الله الذاتية غيره وانه على صورة  
 الانسان، والغسانية أصحاب غسان الكوفي قالوا: الايمان هو المعرفة  
 بالله ورسوله وبما جاء به اجمالا بان يكفيه ان يعلم ان الله فرض الحج  
 ولا أدري أين الكعبة وبعث محمدا ولا أدري أين هو، والثوبانية  
 أصحاب ثوبان المرجى قالوا: الايمان هو المعرفة والاقرار بالله تعالى  
 ورسوله وبكل ما لا يجوز في الفعل أن يفعله، والثومنية قالوا في فاعل  
 الكبيرة فسق وعصى لافسق ولا ماص ولا يكفر تارك الصلاة بنية  
 القضاء وقتل نبي والسجود للمصنم دليل التكذيب لا تكذيب ودليل  
 الشرك لا شرك. والنجارية أصحاب غمد بن الحسين النجار وافقونا في  
 ان الاستطاعة مع الفعل ونفوا الصفات كالمعتزلة وهم ثلاث فرق:  
 البرغوثية قالوا كلام الله اذا قريء عرض واذا كتب جسم، والزعفرانية  
 قالوا كلام الله غيره وكل ما هو غيره مخلوق ولكن من قال كلام الله مخلوق  
 كافر، والمستدركة استدركوا على الزعفرانية ان كلام الله مخلوق على  
 غير الحروف والاصوات غير مخلوق على الحروف والاصوات وقالوا  
 أقوال مخالفينا كاذبة حتى قولهم لا اله الا الله. والجبرية. والمشيبة.  
 اماننا الله على التوحيد الخالص والعمل المقبول ويحكم فيهم بحكم

التوحيد من دعاء الى ترك ما به ضلوا وما هم عليه من اظهار بدعتهم ومن  
 جواز مناكحة ومواكلة وذبائحهم والحج معهم ويبرأ من امامهم وقائدهم  
 وعسكرهم ومقويهم على خلافهم وان مؤذنا أو قاضيا لما في ذلك من الآثار  
 والا حاديت ومن ثم كره الغزو والجهاد معهم وحضور جوامعهم ومجالسهم  
 الا ما ذكرنا من وجوب صلاة الجماعة والجمعة معهم بشرطها

التوحيد من دعاء الى ترك ما به ضلوا و﴿ ترك ﴾ ما هم عليه من اظهار  
 بدعتهم ﴿ والدعاء بأمين واحد كما كان رسول الله ﷺ يرسل الواحد  
 الى المشركين ويجزى دعاء كبير البلد كملكهم وأميرهم وأهل البدو وبدعوهم  
 واحدا واحدا وقيل كاهل الحضر ويجزى ترجمانان أمينان وقيل واحد  
 ﴿ ومن جواز مناكحة ومواكلة وذبائحهم ﴾ والدفن معهم ﴿ والحج  
 معهم ﴾ وغير ذلك مما يعم أهل التوحيد ﴿ ويبرأ من امامهم وقائدهم ﴾  
 ورؤسائهم ﴿ وعسكرهم ومقويهم على خلافهم وان مؤذنا أو قاضيا ﴾  
 أو وزيرا أو خازنا ﴿ لما في ذلك من الآثار ﴾ عن العلماء والتابعين  
 والصحابة موقوفة ﴿ والا حاديت ﴾ عن رسول الله ﷺ في النهي عن  
 اعانة الظالم فعن جابر بن زيد رضى الله عنه. عن رسول الله ﷺ « لعن  
 الله الظالمين وأعوانهم وأعوان أعوانهم ولو بمدة قلم » وعن جابر من  
 من كثر سواد قوم فهو منهم ﴿ ومن ثم كره الغزو والجهاد معهم ﴾ اذا  
 قاتلوا المشركين أو المنافقين ﴿ وحضور جوامعهم ﴾ ومساجدهم الصغار  
 أيضا ﴿ ومجالسهم ﴾ الا لاخذ العلم النافع عنهم فلا يكره اذا لم يوجد عند  
 غيرهم ﴿ الا ما ذكرنا من وجوب صلاة الجماعة ﴾ بحيث لو لم يصل معهم  
 تفرقوا فلا تؤجل صلاة الجماعة مخافة انتقاد الفتنة وتفرق أحوال الناس  
 مع ان في حديث الصلاة خلف كل بار وفاجر منجاة عن ذلك ﴿ والجمعة  
 معهم بشرطها ﴾ وهو ان لا يدخلوا فيها ما يفسدها وان يكون المكاف  
 مقبلا لا مسافرا وأن يكونوا في أحد الامصار فينبذ تجب صلاة الجمعة



وقدمر اذا كان امام تقوده ديانتهم ومن اجازة اخذ عطاياهم ونخطة من حرم صلاة الجمعة معهم واخذ ما ذكر مع امام كذلك وأما من لا تقوده من سلاطينهم وانتمهم فلا يوجبوا حضورها معهم ولم يجزوا أخذ ذلك منهم وهل يبرأ منهم بعلامات انفردوا بها كرفع اليد

معهم ولا تجب على المسافر ولو في الامصار وقد مر بعض ذلك الشرط في كتاب الصلاة اذا كان امام تقوده ديانتهم لا متبعين لشهوته في أمور الدين فينبذ تجب الجماعة والجمعة معه وان كان لا تقوده ديانتهم فلا تصلي الجمعة وراءه ولا تجزي وأما الصلاة بخلاف كل بار وفاجر ومن اجازة اخذ عطاياهم ونخطة أي براءة من حرم صلاة الجمعة معهم ونخطة من حرم أخذ ما ذكر من العطايا مع امام أي على عهد امام بان يأخذها منه أو من نائبه كذلك أي تقوده ديانتهم وأما من لا تقوده ديانتهم من سلاطينهم وانتمهم فلم يوجبوا حضورها أي حضور الجمعة معهم أي لم يجزوها هذا مراده والله أعلم وصح ذلك لان نفي الوجوب صالح لا بقاء الجواز أو للمنع وهو المراد وانما أوأت كلامه بذلك لان من تقوده ديانتهم تنزل ديانتهم ولو فسدت منزلة ما صح في كثير من الاحكام كسئلة الربيع بن حبيب فيما سماعه المشركون من الموحدين بديانة فاجاز معاملتهم فيه وانما عبر بعدم الوجوب دون عدم الجواز مع ان المراد عدمه لانه في مقابلة وجوبها مع من تقوده ديانتهم ولم يجزوا أخذ ذلك منهم وانما اخذ جابر من الحجاج لان له ديانة ساقته الى أخذ الزكاة من أربابها والفرز ولو اسرف في قتل النفس ومع ذلك لا يذكر عنه الزنى والخمر والتمتزة بالركب والملبس والمطعم والمشراب ونحو ذلك وانما غرضه في أخذ ثار عثمان وهل يبرأ منهم أي من المخالفين أي ممن هو مخالف بحسب الظاهر بعلامات انفردوا بها كرفع اليد اراد الجنس الصادق بيدين عند تكبيرة الاحرام او عند التكبيرات على ما في

وترك التسمية في الصلاة والقنوت فيها ونحو ذلك اولا قولان وجوز الغزو والجهاد معهم ان قادتهم ديانتهم وفي جواز السبي والغنم معهم والمعاملة فيما سبوا وغنموا قولان والمجوز لما ذكر معهم أخذ مما روى عنه عليه السلام انه يقاتل الرجل على سهمه في الاسلام يقول لا يأخذ مما سبوا وغنموا غير سهمه وجوز أيضا وان مع من لم تقده بأخذ ذلك فقط وجاز معهم دفاع باغ عليهم وقاطع ولو موافقا ولم تقدم

محله وترك التسمية في الصلاة وفي فعل القنوت فيها ونحو ذلك كالتسمية باسمائهم اولا قولان وهذا نص في ان رفع اليدين في الصلاة من الفروع لا يوجب براءة بذاته بل لدلوله وهو خلاف فيما هو ديانة وكذا القنوت وتقدم في باب فرز دين الله كلام على البراءة بعلامتهم وجوز الغزو والجهاد معهم ان قادتهم ديانتهم وقيل لا إذ هم يقاتلون لاعلاء ديانتهم التي خالفت الحق وفي جواز السبي والغنم معهم والمعاملة فيما سبوا وقبضه منهم بنحو اعطاء وغنموا قولان والمجوز لما ذكر معهم أخذ مما روى عنه عليه السلام انه يقاتل الرجل على سهمه في الاسلام رواه المصنف رحمه الله مرفوعا من طريق لم اطلع عليه ورواه الشيخ احمد رحمه الله موقوف على ابن عباس رضي الله عنهما والمعنى أن من شأن الرجل شرعا أن لا يترك نصيبه في الاسلام من القتال بل يقاتل مع كل من يقاتل ممن ليس في قتاله مبطلا والمجوز مبتدأ وأخذ مفعول لاجله والخبر قوله يقول لا يأخذ مما سبوا من أطفال ورجال ونساء وغنموا من مال غير سهمه فان أعطي فلا يأخذ الزائد الا برضى أصحاب الاسهم كلهم ولا يغفل ولو رآهم يغفلون وجوز أيضا ما ذكر من الغزو والجهاد والسبي والغنم وان مع من لم تقده ديانتهم بأخذ ذلك أي سهمه فقط وجاز معهم دفاع باغ عليهم وقاطع ولو موافقا ولم تقدم



ديانتهم ولا يعاملون فيما سبوا ونهبوا من أموال الموحدين وذرائعهم ولو جاز في دينهم أو فيما من غلة أو نسل أو نمو ورخص في غير حران باعوه أن يعاملوا فيه أن فعلوا بديانة و

ديانتهم ولا يعاملون فيما سبوا ونهبوا من أموال الموحدين وذرائعهم ونسائهم ورجالهم ﴿ولو جاز في دينهم﴾ كالصفريّة ممن يدين بسبي وغنم فاعل الكبيرة ﴿أو فيما﴾ عطف على فيما ﴿من غلة أو نسل أو نمو ورخص في غير حران باعوه﴾ أو لم يبيعه ولا يشتري منهم الحر ولا يؤخذ بوجه من وجوه التملك ولا يؤخذ ثمنه أيضاً إن بيع أو فعل فيه نحو البيع ﴿أن يعاملوا فيه﴾ أي في غير الحر بيع أو لم يبيع ﴿أن فعلوا بديانة﴾ أي سبوا ونهبوا بها ﴿و﴾ قد اطلت الكلام على الخلاف فيما غنم المشركون وغيرهم بديانة من أموال الموحدين فيما كتبته على مسائل سعيد بن خلفان التي أجاب فيها بعض من سأله من بني إسحق اسوق من كلامه ما شاء الله أن اسوقه ثم أقول ومن غيره فاتكم بما فتح الله لي وإذا تم كلامي قلت رجع وهكذا واختصاره أن أبا بكر والامام عبد الوهاب والامام افلاح وأبا يزيد الخوارزمي وابن بركة وصاحب السؤالات لاحق للمشركين وكذا غيرهم فيما أخذوا بديانة من أموال الموحدين قلت وكذا غير الموحدين ممن لم يحل ماله ولا يصح لهم فيه عطاء ولا بيع ولا هبة ولا غير ذلك فإن غنم الموحدون منهم تلك الأموال لم تحل لهم بل يحوزونها لأربابها وإن قسموها وجاء أربابها أخذوها لحديث «لاحق لعرق ظالم ولا ثواب على مال امرئ مسلم» ولحديث أن المشركين أغاروا على سرح المدينة وفيه المضياء ناقة لرسول الله ﷺ فركبتها امرأة ليلا ونذرت لئن سلمت إلى المدينة لتنحرنها فأخذها ﷺ وقال «لا نذر فيما لا يملك ابن آدم» فلم تملكها المرأة بأخذها من المسلمين قال في السؤالات : وهو المأخوذ به المعتمد عليه وهو قول الشافعي وجماعة وقيل إن وجد الموحدون من

أموالهم قد قسمها الموحدون الغنائم لم تقسم لم يدركوها ولا ادركوها وهو قول عمر وسليمان بن دبيعة وعطاء والليث ومالك وأحمد وآخرين وهو إحدى الروايتين عن الحسن ونقله ابن أبي الزناد عن أبيه عن الفقهاء السبعة لحديث مرفوع رواه ابن عباس بهذا التفصيل أخرجه الدارقطني بسند ضعيف جداً وفي رواية عن أبي حنيفة مثل هذا إلا أن بقى فقال هو والثوري : إن صاحبه أحق به وقال أبو الحسن رحمه الله في بعض الآثار عن أبي بكر رضي الله عنه : إذا أقام أحد من المسلمين شاهدين على مال غنمه المشركون من المسلمين أنه له أدركه قسمت الغنمة أو لم تقسم وليس على مال مسلم تلف ويرجع الذي أخذ منه المال على أهل الغنمة وقال عمر : إن أدركه بالبيعة قبل أن يقسم أخذه وإن أدركه بعد أن قسم فلا وأخذوا في هذا القول بقول أبي بكر ويأخذ ماله أين وجدته بلا عوض وقيل إذا وجدته في سهم مسلم أخذه وأعطاه قيمته والاول انظر في الحديث كل ما أدركه الاسلام فهو على قسمة الاسلام وقال الربيع وأبو حنيفة وعلي والزهرى وعمر بن دينار والحسن : إذا غنم المشركون أموال المسلمين ملكوها ويصح أن يعاملوا فيها وإذا وهبوها لأحد فهي له وبهذا يقول أبو ستة ويخرج عليه كلام الايضاح في مواضع وكلام القواعد ويدل له أنه ﷺ لم يرد المهاجرين أموالهم التي نهبها أهل مكة وهو قادر على الرد وعلى اعظم منه بعد الفتح وزعم أصحابنا : أنه يعامل من أخذ الجزية في الكمان أن قادته ديانتهم وقد خرج سليمان يبحث عن دين الله فبيع وأمره ﷺ أن يكتب فذلك أثبات لبيعه واحتج الاولون بما روى أن رجلاً من الانصار وجد مع رجل سيفاً يباع في السوق عقل أنه لاختيه فخافه عند رسول الله ﷺ فقال للبايع «انه من سهمه في الغنمة اتبع الغنمة في غير مال اخيك» وكذا ذهب فرس بن عمر وأبق عبده فظهر المسلمون على المشركين فردوها منهم فحكم له بهما وقد أجبت عن أجوبة الاولين



وان رجعوا للوفاق جاز لهم امساك غير الحر ولا يعيدون ما أدوا من  
الفرائض في الخلاف

كأها فيما كتبت على كلام سعيد بن خلفان وصححت القول المذكور عن  
الربيع وأطلت فانظره ﴿وان رجعوا للوفاق﴾ أو تابوا من ذلك النهب  
والسبي فقط ﴿جاز لهم امساك غير الحر﴾ لانهم فعلوا بديانة ﴿ولا يعيدون  
ما أدوا من الفرائض في الخلاف﴾ وفي السؤالات: وكل ما جناه المخالف  
وفعله بديانته ثم تاب ورجع الى مذهب المسلمين فليس عليه منه شيء  
وكل ما أفسده المرتد في حال ارتداده من أموال الناس فقد ضمنه وحكى  
الشيخ عن أبي مجبر توزن الوسياني اذا وحد وتاب فليس عليه شيء وذكر  
الشيخ يوسف بن ابراهيم: انه يجوز الغزو معهم والجهاد والقتال والحاربة  
لجميع المشركين فلتاس تحت الظلمة على ثلاث طبقات: الطبقة الاولى  
من باين الظلمة وناصرهم ما قدر عليهم وهو يأمرهم وينهاهم عن المنكر ويرد  
عليهم سوء مذهبهم ويناقضهم وكان معروفا عند الناس في ذلك فهذا يسوغ  
له السكون تحتهم والجهاد معهم ويأخذ سهمه من الغنيمة ويأبى لهم على  
المسكر وعلى الغنيمة ويأبى لهم على الفتوى وقسمة المساحات كجابر بن  
زيد والحسن البصري وشريح وابن عباس وكثير من الصحابة ممن ظهرت  
منهم مناقضتهم ومخالفتهم فهو لا يس عليهم بأس أن يلبوا من الامور  
ما ليس به بأس بشرط أن يعملوا بأمر الله ويستعملوا طريقه ولا تأخذهم  
في الله لومة لائم ولا يكونون بذلك معاونين لاهل الباطل الذين قال  
فيهم رسول الله ﷺ «لن الله الظالمين وأعوانهم وأعوان أعوانهم  
ولو بمدة قلم» كما جرى للحجاج بن يوسف مع جابر بن زيد وذلك انه  
كان يكتب اذ سقط القلم من يده فقال لجابر بن زيد ناواني القلم فقال له  
جابر قل رسول الله ﷺ «لن الله الظالمين وأعوانهم وأعوان أعوانهم  
ولو بمدة قلم» فلو أن جابرا سمى في حاجة مسلم كأبي بلال وغيره فسقط

القلم من يد الحجاج في كتابته لناوله جابر القلم والدواة وغير ذلك بل  
يرشوه بعمل من وراء ذلك وقد قضى شريح على العراق قريبا من سبعين  
سنة والمطايا دارة والامور قارة وكذلك عبد الله بن الحكم بن عمر الغفاري  
الذي قال فيه رسول الله ﷺ «يأتي أمام أهل المشرق غدا يوم القيامة»  
وأما من لم يكن له عهد بهذه الامور ولا الشروع فيها ولم يكن ممن  
عرف بمناقضتهم ولا الرد عليهم فلا ينبغي أن يلي من أمورهم شيئا الا أن  
يكون أمر يعرف الناس صلاحه ولا بأس عليه منه، وأما أن يسير بريدا  
في مصالح المسلمين فان كان أمرا يعرفه ويعرف صلاحه فلا بأس، وأما  
ان راودوه على معصية أو أكرهوه عليها فلا طاعة لخلق في معصية  
الخالق، وأما أن يلي أمر المساجد والاقامة والتأذين والمحاضر والتذكير  
والتخويف فلا بأس عليه في كل هذا، وأما أن يصير أمينا على الاسواق  
أو على المقاسم أو عوناً أو رأس الاعوان أو عريفا لهم أو من الحرس  
أو على الدواوين دواوين التحقيق ودواوين الجنود ودواوين الخراج وجباية  
الاموال والحراسة من عدو يحاربهم ظالما أو مظلوما فلا في هذا كله،  
وأما ان كان لهم أمينا في امور المعصية كلها فمن ظهرت منه معصية فأخبرهم  
ولا يأمن أن يعاقبوا العاصي بخلاف مقتضيات الشريعة فلا يكون أمينا  
ولا يخبرهم به وان كلفوه اقامة الجمعة ليصلي بالناس أو التأذين أو قيام رمضان  
أو امام مسجد ما فجاز كما تجوز له الصلاة خلفهم اذا اقاموها وأما  
ما يتعلق بالحدود والقصاص والرجم وغيره والقطع والجلد فيرجم معهم  
المحصن الزاني ويقطع السارق ويجلد القاذف ويضرب رقبة المرتد في  
أمثالها فلا بأس وقد كان عدو الله الحجاج بن يوسف امتحن عبد الله بن عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه في ولده سالم وذلك ان الحجاج أتى برجل فأمر  
سالم بن عبد الله ليضرب عنق الرجل فقام سالم فاخذ السيف فأتى الرجل  
فقال له هل صليت الغداة الصبح فقال الرجل نعم فرجع سالم الى الحجاج



فقال له سمعت من أبي هذا أن رسول الله ﷺ قال « إذا صلى العبد المسلم صلاة الصبح فهو في ذمة الله وذمة رسوله » فلا ينبغي لاحد ان يحقر ذمة الله وذمة رسوله فقال له الحجاج ضع السيف فامر بالرجل فضربت عنقه فقال الحجاج اسلم خذ برجل الرجل واخرجه عنى فاخذ سالم برجل الرجل ثم قال لان آخذ برجلك يا أخى أحب الي من أضرب عنقك فقام اليه أبوه عبد الله فقبل بين عينيه فقال له ما سميتك سالما الا لتسلم وان كافوه أن يضرب عنق احد علي مالا يستحل به ضرب الرقبة . والرجل المضروب العنق ممن يحل دمه ممن طعن في دين المسلمين أو دل عليهم أو قتل أحدا عن الدين أو علمت منه خصلة يحل بها دمه فلا يطاوعهم على ما أرادوا من ذلك وان استخفوه ان لا يخونهم ولا يغدر بهم أو على ان يرجع اليهم اذا أطلقوه فلا يغدر ولا يخون واما الرجوع فانه أعلم وليس في ان ظهر فجور هؤلاء الملوك في ذات انفسهم وظهرت المناكر على أيديهم ما يخرجهم من ملة الاسلام بل هم من أهل الملة وان كانوا أهل سوء ومن مناقبهم انهم امنوا السبل والطرق وجابوا الفى والخراج ونصبوا القضاة والحكومات وفي صنيع أبي بلال مرداس رضى الله عنه ما يدل على ما قلنا وذلك انه لما خرج عليهم صائف أربعين رجلا مالا من خراسان أخذها فانزلها وأخذ منها عطاءه وعطايا أصحابه فسيبها الى عبد الله بن زياد وكتب لهم بذلك البراءات لو لم يكونوا أهل ديانة لما ردها اليهم وصنيع جابر ابن زيد رحمه الله حين تخلف عن الجمعة فقال: اللهم لك على أن لا أعود ومن وراء ذلك أخذ المطايا من الحجاج وشبهه ومطالبتهم بها وولاية الفتوى لهم والمساحات وولاية شريح القضاء وغيرهم من أهل العلم كثير واما السلاطين الجورة فهم الذين تغلبوا على الناس لا يراعون شرعا ولا يدعون اليه ولا يعملون به وعطوا الزكاة والصدقات والعشور والخراجات ولا يهتمون بالإقضية والحكومات وباقامة الحدود والقصاصات وشرعوا لانفسهم

طرقا في اقامة ملكهم خلاف طرائق الشرائع وشيدوا القصور وبنوا الدور وحصنوها بالحرس والاعوان ويفيرون على البلدان واستعملوا في جميع الاموال المغارم والقبالات واتخذوا الاعوان والكفأة واظهروا شرب الخمر ولبس الحرير والمعازف والستور والجور في جميع الامور وقال رسول الله ﷺ في المشركين « انما قيل للجاهلية جاهلية لجهالة أهلها وضعف علمها فن أسلم على شيء وهو في يده فهو له » وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لسنا بنازعين شيئا من أحد اذا أسلم عليه وحكم ما في خزائن الملوك ويوت أموالهم كالحكم في بيوت مال المسلمين الا أن يكون شيء معيناً مقصوبا أو لم يسلكوا فيه سبيل الحق فلاهله واذا غزا الخالفون معنا فاهم سهامهم كواحد منا واذا اذعنوا لنا دفعنا عنهم الظلم واعطيناهم من الزكاة وكذلك على عهد الامام اذا ظهر له ذلك وأيضا يعطيهم مما أخذ منهم من الزكاة على ما مر في محله وان ظهر له أعطاهم كل ما أخذ من أغنيائهم ونجعل عليهم حكما وقضاة منا أو منهم ومن خطبة أبي حمزة المختار بن عوف رحمه الله بالمدينة : أيها الناس نحن من الناس والناس منا الا عابد وثن وملاك جياراً وصاحب بدعة يدعو الناس اليها . ولنا التصرف في كل ما بأيديهم بديانتهم ولو لم يحل لنا ولا نتورع عنه وذلك بالمعاملة أو العطية أو نجده في بيت مالهم ونصرفه في وجوهه ولا نرده لهم واذا أبوا الاذعان قاتلناهم ولا نجهز على جريحهم على ما مر في محله وان أمكن القصد الي رؤسائهم بالقتل فليقتلوا وتترك العامة تذعن الامن تاب قبل ان تقدر عليه ولا تقتل حينئذ من العامة الا بظمن أو قتل أحد من المسلمين أو بدلالته عليه وقد أمر عمر بن عبد العزيز برد كل ما اتصل بيد بني أمية من بيت المال والفى على غير وجه الشرع باعطاء عثمان وملوك بني أمية بعده وأمر ابنه عبد الملك وكان له ابن يسمى بذلك أن يكون على المنبر ويقرأ ما كان مكتوبا لهم وكما قرأ كتابا قال له



باب يحكم على من بدار شرك بأحكام المشركين ومن ثم نهى عن السفر إليها والسكون وتوطئها بلا عذر أو حاجة مباحة

مزق يابني بعد أن نادى الصلاة جامعة واجتمع الناس وقد قال ابنه قد أعطى الله المسلمين ذلك المال قبل أن يعطيه عثمان من اعطاه فزقها ابنه كلها وإن قطع الملك الاعظم لأمير أو قاض أو وال أرضاً أو مالا فله أخذه إذا كان على وجه الشرع ولو خابهم دون نظائهم ويترك ما بنى الولاية أو الأمراء أو القضاة من المساجد أو المدارس أو الحصون أو الصوامع للأذان أو نحو ذلك من مال الله تعالى والله أعلم

## باب

في الحكم والسيرة في دار المشركين

﴿يحكم على من بدار شرك بأحكام المشركين﴾ من برادة وقتل أو جزية أو غنيمة وتحريم المناكحة والذبيحة والبلل على ما مر في محال ذلك من التفصيل ﴿ومن ثم نهى عن السفر إليها والسكون وتوطئها بلا عذر أو حاجة مباحة﴾ لئلا يوجب على نفسه تلك الأحكام ممن يعلمه أماتوطئها فلا عذر فيه إلا من كانت له وطنا قبل كونها دار شرك دخلوها وهو فيها أو في غيرها فله البقاء على استيطانها فإن كونها وطنا له قبل ذلك عذر له لكن أن كان في غيرها حال دخولهم فلا يحل له البقاء على توطئها عندي إلا أن كان له فيها دار واطلاق غيرى جواز البقاء وأما السكون فيها فيباح لذلك ولا يضطرار إلى كسب ما احتاج إليه ولا بد ولا يجد كسبه في غيرها ويباح السفر إليها لذلك ولنقل ماله أو مال غيره منها كان فيه ذلك المال قديماً أو حادثاً بعطية أو وارث أو غير ذلك ولفك الأسرى منها ولدعائهم إلى الإسلام ولقتلهم أو عبور سبيل إلى علم أو حج أو غير ذلك ويمنع ساكنها أيضاً إذا أسروه ولم يجد هروباً وإذا سكنها على وجه

جائز من الوجوه المذكورة فلا يبرأ منه بذلك ولكن لا يتزوج فيها ولا يتسرى إلا أن حل له أن يوطنها وهو أن يكون له وطنا قبل أن تكون دار شرك على ما مر إلا أن نزاعاً بعد كونها دار شرك أو قبله ولم يردّها حتى كانت دار شرك فلا يردّها ولا يصل فيها التمام إلا من له كونها وطناً ومن وجد فيها صلى التمام والتقصير حتى يخرج منها وإذا خرج صلى التقصير حتى يصل وطناً وطنه وقيل يصل التقصير فيها ويأخذ الوطن في دار التوحيد ولو لم يعرفها إلا بالاسم أو لم يعرف ما وطنه إلا باسمه أو صفته وقد مر النهي عن تبديل السنة وهو اتخاذ دار للشرك وطناً والتغرب بعد الهجرة وهو أن ينزع وطنه من القرار إلى البادية وقاتل الصفة وهو أن يكون مع المسلمين فرأى ضعفهم فرجع إلى عدوم المشركين أو المناققين يقاتل معهم وقيل قتل من اعطاه أماناً وتلك الدار التي لا يجوز فيها ذلك هي الدار التي أمرها للمشرك يجري فيها الأحكام الشريكية لا يرد عنها وعن الحسن البصري: يجوز توطئ بلد المشركين ما تركوه ودينه لا يفتنونه عنه وقيل مادام أهل العدل يقدرّون أن يظهرُوا دينهم فالدار دار عدل ولو غلب عليها أهل الضلال مشركين أو منافقين ويجوز استيطانها ومن اظهر الدين أمر ذلك الجائر ونهيه وإن لم يقدرُوا على أمره ونهيه فليست دار عدل فلا تستوطن إلا أن كانت دار توحيد وقيل دار عدل وكفر ودار اختلاط يجوز استيطانها ما وجد الإنسان إقامة دينه مكتماً وإن لم يجد إلا اظهار الكفر والضلال فهي دار كفر شرك أن كان الجائر مشركاً ودار كفر نفاق أن كان منافقاً ولا يجوز أن يستوطنها ولو كان الجائر غير مشرك إذ لم يجد إقامة دينه كتماناً وقيل من وجد إقامته كتماناً إلا شيئاً يعطيه بلسانه ويعتقد خلافه فله أن يوطنها إلا أن كانت دار شرك وقيل لا يقال دار كفر ما عرف فيها أهل عدل كتموا دينهم بل دار عدل وكفر وفي السؤالات: خمسة



وان وطنها موحد بدون ذلك نافق ومن ثم قيل تلك قبور لا ينظر الله اليها وانما يجاز اليها لقتالهم ودعائهم الى ترك أحكامهم وسيرتهم بامام عدل أو من اذن له من عامل أو قائد وان سبواهم وغنموهم ثم علموا وردوا لهم ما لهم وسببهم وازالوا عنهم اسم الشرك لا النفاق وان ظهر أحكام أهل الشرك بدار ثم تحولوا عنها وسكنها بعدهم مثلهم ولو معاهدين أو من لم يحارب المسلمين

أوجه لا تفعل في دار الشرك ، النكاح ، والتسري ، والعتق ، والتوطين ، وبنیان الدار ، وقيل ببنیان المسجد ﴿ وان وطنها موحد بدون ذلك نافق ومن ثم قيل تلك القبور التي في دار المشركين للموحدين ﴾ ﴿ قبور لا ينظر الله اليها ﴾ أي الى أهلها أي لا يرجمهم ﴿ وانما يجاز اليها لقتالهم ودعائهم الى ترك أحكامهم وسيرتهم بامام عدل أو من اذن ﴾ الامام ﴿ له من عامل أو قائد ﴾ واجيز بمن قاده ديانته من السلاطين ولو مخالفين واجيز بغير سلطان بلا مجاوزة للحد ﴿ وان سبواهم وغنموهم ثم علموا ﴾ بمن بها من الموحدين تبرعوا منهم « وقد نافقوا بذلك ان لم يكن لهم عذر ﴾ وردوا لهم ما لهم وسببهم ﴿ ودية من قتلوا منهم وارش جروحهم ونحوها ان أصابوا ذلك منهم الا ان قاتلوا ولو قهرا فلا دية ولا ارش ﴾ وازالوا عنهم اسم الشرك لا النفاق ﴿ فان اسم النفاق قد استحقوه بالمقام فيها بلا عذر فهو اسم لازم لهم ولا يزال عنهم وان أقاموا العذر فلا نفاق بذلك ولا براءة ﴾ وان ظهر احكام اهل الشرك بدار ثم تحولوا عنها وسكنها بعدهم مثلهم ﴿ أي من هم مشركون مثلاً ولو خالفوا كنعصارى وعقبهم اليهود ﴾ ﴿ ولو معاهدين ﴾ أو ذميين ﴿ أو من لم يحارب المسلمين ﴾ ممن لا يعلم حاله أو لم تصلهم الدعوة ان كان للموحدون فيها يجري عليهم حكم الشرك وان لم نعلمهم أو حفظوها للمشركين وتقاتل من حرزها لهم ولو موحداً

أو الخالفون والموافقون فحكم الدار باق وان لم تعمر بعدهم زال ولا يسمى ما لم يعمر من الفيافي داراً

ولا نسبي له مالا أو ذرية ﴿ أو الخالفون والموافقون فحكم الدار باق ﴾ وأيضاً ان عهدة دار شرك وتحولوا عنها جاز قتال من فيها ممن خلفهم فيها وعذروا في قتالهم ما لم يعلموا انه لا يحل قتالهم فيجوز حمل الكلام على هذا فنأخذ اصول من خرجوا منها وما تبين انه لهم فان تحول منها مشركون محاربون وسكنها بعدهم مشركون محاربون فدار شرك ومحاربة وان تحول عنها مشركون معاهدون وسكنها مشركون معاهدون فدار شرك وعهد أو تحول ذميون فنزلها ذميون فدار ذمة أو تحول عنها مخالفون مسلمون فسكنها مخالفون مسلمون فدار خلاف وسلم أو تحول عنها مخالفون محاربون وسكنها مخالفون محاربون فدار خلاف وحرب أو تحول عنها موافقون مسلمون فدار وفاق وسلم أو تحول موافقون محاربون وسكنها موافقون محاربون فدار وفاق وحرب وذلك بان يظهر الشرك والحرب أو الشرك والسلم أو الشرك والعهد أو الشرك والذمة أو الخلاف والحرب أو الخلاف والسلم أو الوفاق والسلم أو الوفاق والحرب بلا تجديد دعوة لهم من الامام فيحكم عليهم ولهم بحكم من ما تلهم فيها قبلهم ولا يحتاج الى تجديد دعوة أو عقدة على شيء وان ظهر خلاف ماسبق فيها حكم بحكم ما خالف من قبلهم فيها وجدد ما احتاج لتجديد ففي كلام المصنف حذف تقديره : وان ظهر احكام اهل الشرك أو غيرهم بدار ثم تحولوا عنها وسكنها بعدهم مثلهم ولو معاهدين بعد معاهدين أو من لم يحارب المسلمين بعد من لم يحاربهم أو ظهر المخالفون بعد المخالفين أو الموافقون بعد الموافقين ﴿ وان لم تعمر بعدهم زال ﴾ حكمها وكذا ان انقطعت ثلاث سنين ثم عمرت وحينئذ يجدد الامر ان سكنها والله أعلم وان رجع اليها الاولون فلا تجديد ﴿ ولا يسمى ما لم يعمر من الفيافي داراً ﴾ للمشركين أو الموافقين أو



الا ان عمر وسكن فان رؤي فيه من تجري عليه أحكام التوحيد والشرك وقف  
حتى يتبين امره وحكمه وكذا ما بين المشركين والمجاهدين والمسلمين والمجاهدين  
ويتبين امرهم باقرارهم او من يرد الامر اليه كوال او مقدم او سلطان  
المخالفين ولو كان بين قري المشركين او المخالفين او الموافقين او بين  
قريه المشركين او المخالفين او الموافقين وقريه الآخرين ﴿الا ان عمر﴾  
بعد ذلك ﴿وسكن﴾ او عمر بحرث او غرس او بناء على وجه التملك ولو  
لم يسكن فهو دار عامرة وساكنة ومتملكة وما كان في حريم القرية فهو  
دار لاهلها وذلك ان تبين حالهم ﴿فان رؤي فيه﴾ اي فيما لم يعمر من  
الفيافي ﴿من تجري عليه احكام التوحيد والشرك﴾ اي يصلح لان تجري  
عليه احكام الشرك ولان تجري عليه احكام التوحيد بان يكون بالغيا  
صحيح العقل قل او كثر ﴿وقف﴾ فيه ﴿حتى يتبين امره وحكمه﴾  
انه ممن تجري عليه احكام التوحيد او انه ممن تجري عليه احكام الشرك  
والقسم الاول شامل للموافق والمخالف فان تبين توحيدده ولم يتبين وفاقه  
حكم عليه بما يعم اهل التوحيد ووقف فيما يخص الموافق او المخالف حتى  
يتبين ويكفي في ذلك اقراره أو الشهادة وكونه ابن فلان ان كان طفلا وبلغ  
في ذلك وتربى على مذهب الوفاق او الخلاف فيحكم عليه بما تربى عليه حتى  
داهق وبلغ ﴿وكذا﴾ الوقف ﴿ما بين المشركين من المجاهدين والمسلمين﴾  
بلا عهد ولا ذمة ﴿والمجاهدين﴾ بذمة واعطاء جزية أو بذمة بدون اعطاء  
بحسب ما طاق الامام او رآه صلاحا للدين وكان في غيره مضرة للدين واذا  
لم يعرفوا مجاهدين او مسلمين او مجاهدين وقف فيهم حتى يعرف وهم في  
البراءة على كل حال وكذا المخالفون وسواء ذلك فيما لم يمر من الفيافي او في  
غيره ﴿ويتبين امرهم باقرارهم﴾ انا مجاهدون او انا مسلمون او انا مجاهدون  
﴿او من يرد الامر اليه﴾ منهم ﴿كوال﴾ من المشركين ﴿او مقدم او  
سلطان﴾ منهم فيحكم عليهم جميعا بحكم ما أقر به واليه أو مقدمهم أو سلطانهم

او بعدول منا وان ظهر بدار أو حوزة من أحكام الموحدين وفيهم خصلة  
شرك كتجسيم وتحديد دانوا بها ويدعون اليها ويأمرون بها فهي دار  
شرك وهم مشركون ويسبون ويغتمون

بل يبين كل عن نفسه ﴿او بعدول منا﴾ معشر اهل الدعوة في ذلك  
كله ما ذكره المصنف وما ذكرته ويكفي اثنان وقيل واحد وكذا الترجان  
لا بد من اثنين وقيل يجزي واحد في قوله بالحرب عنهم أو بالسلم  
او نحو ذلك والمراد بالعدالة الولاية والتقوى ﴿وان ظهر بدار او حوزة  
احكام الموحدين﴾ كقراءة القرآن والحكم به والايمان بالنبي صلى الله  
عليه وسلم ﴿وفيهم خصلة شرك كتجسيم﴾ اي القول بان الله جل وعلا  
عن قولهم جسم ﴿وتحديد﴾ بان يقولوا هو فوق العرش او ينزل الى  
السماء الدنيا او على صورة انسان او نحو ذلك من انواع الكفر ﴿دانوا  
بها ويدعون اليها ويأمرون بها فهي دار شرك وهم مشركون﴾ ولو عدوا  
في فرق التوحيد بحسب ما آمنوا به من القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم  
﴿ويسبون ويغتمون﴾ كالوثنية لان ذلك التجسيم ناقض لقولهم لا اله  
الا الله محمد رسول الله وما جاء به حق وهذا هو الصحيح وقيل لا يسبون  
ولا يغتمون لقوله صلى الله عليه وسلم ﴿امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا  
لا اله الا الله﴾ والصحيح الاول وعليه فلا يتزوج منهم ولا يتوارث معهم  
ولا تؤكل ذبائحهم وذلك فيما يظهر لي ان لم يتمسك في دعوى الجسمية  
أو الصورة بظاهر لفظ القرآن بل قال ذلك شركا منه وان تمسك به فهم  
مشركون معنى لاسبيا ولا غما ويقاثلون حتى يتركوا هذه الضلالة وقال  
الشيخ أحمد: واما من يقر بهذه الجلة ويدعيها ولكن يدعي ما لا يصح به  
التوحيد مثل ان قال ان الله جسم أو صورة ثم اقر بعد ذلك ان الله ليس بجسم  
ولا صورة فلا يترك على ما هو عليه ويجبر ان يأتي بالتوحيد وينفي الجسمية  
والصورة وأما ان كان اقراره بجملة التوحيد فقط فهذا لا يجبر على التوحيد



وان انفرد بدار مرتدون فدار شرك أيضا وفي جواز سبيهم وغنمهم قولان وينظر في دار اختلط فيها الموحدون والمشركون لو الى امرهم فان كان للمشركين وهم الغالبون فالحكم لهم ولا يكن يؤخر قتالهم ومخالطتهم حتى يتميز الموحدون منهم وان كان لهم وهم الغالبون فلا يحاذر من معاملتهم واكل ذبائحهم والتسليم عليهم الا من استريب بشرك أو ظهر منه وان لم يكن غلب ولا ظهور لواحد كف عن أمرهم وأحكامهم حتى يظهر هذا من ذا وكذا ان اختلطوا ولا يفرز كل مع ظهور وغلبة

ويترك على ما هو عليه من بدعته وضلالته ﴿ وان انفرد بدار مرتدون ﴾ هي ﴿ دار شرك أيضا وفي جواز سبيهم وغنمهم قولان ﴾ وكذا المرتد والمردان فصاعدا والمشهور ان لاسبي ولا غنم واختلفوا في ما لهم لمن هو وقد مر في محله ﴿ وينظر في دار اختلط فيها الموحدون والمشركون لو الى أمرهم فان كان ﴾ الوالي ﴿ للمشركين وهم الغالبون ﴾ في العدد اى والحال انهم غالبون اى المشركون ﴿ فالحكم لهم ﴾ فيجوز عليهم حكمهم اذا تميزوا كما قال ﴿ ولكن يؤخر قتالهم ومخالطتهم ﴾ بالذكاح والبلل وغير ذلك من كل ما اختلف فيه حكم المشركين والموحدين ﴿ حتى يتميز الموحدون منهم ﴾ فللامام ان يقول لمناديه ناد الموحدين بالاعتزال أو يجعل العلامة والامارة ﴿ وان كان ﴾ الوالي ﴿ لهم ﴾ اى للموحدين ﴿ وهم الغالبون ﴾ في العدد اى والحال انهم غالبون اعني الموحدين ﴿ فلا يحاذر من معاملتهم واكل ذبائحهم والتسليم عليهم ﴾ وما يختص بالموحدين ﴿ الا من استريب بشرك أو ظهر منه وان لم يكن غلب ولا ظهور لواحد ﴾ من الفريقين خلفاء الامر او ظهور الاستواء ﴿ كف عن أمرهم وأحكامهم حتى يظهر هذا ﴾ اى هذا الموحدا والمشركا ﴿ من ذا ﴾ اى من الآخر ومن تميز ولو وحده حكم عليه وله بما تميز به ﴿ وكذا ان اختلطوا ولا يفرز كل مع ظهور ﴾ لكل ﴿ وغلبة ﴾ اى مجرد كثرة فهم مستوون عددا وظهورا تحقيقا أو ظنا

فصل من لم يكن له قرار يقصد فيه كباد ومنقل من بلاد اخرى فالحكم فيهم والسيرة على ما حكموا على أنفسهم حيث كانوا أو توجهوا الا ان دخلوا موضعا غلب فيه عليهم حكم غيرهم ولا يصلون الى اظهار دينهم وحكمهم فالحكم فيهم للاظهار عليهم وكذا ان كان الغالب في موضع جنس السارق أو القاطع

وكذا الحكم في جميع تلك المسائل ان اختلط انواع المشركين الذين تختلف احكامهم ويجوز ان المعنى مع ظهور لاحد الفريقين فقط وفسره بالغلبة وهي القهر فيفرق بين هذه والتي قبلها بانه عامنا في هذه ان احدهما غالبة ولا غيرها وفي المسئلة قبلها تميز الغلبة والله اعلم

### فصل

﴿ من لم يكن له قرار يقصد فيه كباد ومنقل من بلاد اخرى فالحكم فيهم والسيرة على ما حكموا على أنفسهم ﴾ باقرارهم أو ما شهد به عليهم الامناء ان اقرروا او كما شهد عليهم ﴿ حيث كانوا أو توجهوا الا ان دخلوا موضعا غلب فيه عليهم حكم غيرهم ﴾ ولو لم يعلم حكمهم بان لم يقرروا ولم يشهد عليهم ﴿ ولا يصلون الى اظهار دينهم وحكمهم ﴾ او يصلون ولم يظهروه ولا يوجد من يعرف لغتهم ﴿ فالحكم فيهم للاظهار عليهم ﴾ وقد يدخلون بلداً ظهر فيه الاسلام فيحكم عليهم بحكمه اذ لم يعلم حالهم ولم يكن اقرار او شهادة تناقضه ثم يدخلون بلداً ظهر فيه الشرك فيحكم عليهم بحكمه اذ لم يعلم حالهم ولا اقرار ولا شهادة ثم يدخلون بلداً ظهر فيه الاسلام فيحكم عليهم بحكمه كذلك وهكذا ولو كان الحاكم في ذلك كله واحداً والذي يظهر لي انه اذا حكم عليهم بحكم التوحيد فلا يحكم عليهم بحد ذلك بحكم الشرك ولو وجدوا في دار الشرك ولو لم يقرروا أو لا بالتوحيد الا انه حكم عليهم به لكونهم في بلده حتى يقرروا أو يشهد عليهم بانهم من أول ليسوا بموحدين او بانهم ارتدوا ﴿ وكذا ان كان الغالب في موضع جنس السارق أو القاطع



ونحوها وشهر بذلك وبأن به من غيره وظهر عند العام والخاص جازله أن يحكم فيهم وعليهم بحكم الغالب عليهم وأن حكم فيهم بقتل وصادف من لا يحل قتله وبأن بما تقوم به الحجة عليه لزمه أن يتنصل من فعله بدية نفس ورد مال ولا يأنم والحكم في دار ظهر فيها شرك وغلب قيل أحكامه من سبي وغنم وبراءة ودعوة وجزية وترك أحكام التوحيد

ونحوها ﴿كأنع الحق وطاعن في الدين﴾ وشهر بذلك وبأن به من غيره وظهر عند العام والخاص جازله أن يحكم فيهم ﴿بمباح أو نفع﴾ وعليهم ﴿في ما يشق﴾ بحكم الغالب عليهم ﴿إلا أن تبين أحد ليس كذلك﴾ وأن حكم فيهم بقتل وصادف من لا يحل قتله وبأن ﴿أنه ليس يحل قتله﴾ بما تقوم به الحجة عليه ﴿وهو أمينان وقيل أمين وقيل من يصدق﴾ لزمه أن يتنصل من فعله بدية نفس ﴿أو دية عضو أو ارش جرح﴾ ورد مال ﴿أن أفسدوه ليمتوصلوا إلى القتال أو القتل مثل أن يعقروا فرسا وجدوده وحده أو يكسروا سلاحا وجدوده وحده أو يقطعوا نخلا أو شجرا فيظهر بعد ذلك أنه لمن ليس يحل قتله أو وجدوده معه يحفظه أو ينجو به لا ليقا تل ثم ظهر أنه ليس يحل قتله أو مضوا به صحيحا لئلا يقوى به العدو فاذا هو ليس للعدو وتلف ﴿ولا يأنم﴾ فاعل ذلك لانه مكلف بالظاهر من الأمر والغالب ﴿والحكم في دار ظهر فيها شرك وغلب قيل﴾ أي في قول لا باجماع ﴿أحكامه﴾ أي أحكام الشرك ﴿من سبي وغنم وبراءة ودعوة وجزية وترك أحكام التوحيد﴾ من تناكح وذبيحة وبلل وغير ذلك وتفصيل ذلك مشهور كثير التكرار فانه معلوم أن غير أهل الكتاب يسامون أو يقتلون إلا المجوس فكأهل الكتاب يسامون أو يعطون الجزية أو يقتلون وتحل الذبيحة والنكاح من أهل الكتاب خاصة بالجزية ولا يدفن الموحدين مع المشرك ولو كتابيا يعطي الجزية ولا يحل النكاح والجزية وغيرها كالقتال

ولا يسلك فيها إلا بإمام ظاهر أو نائبه أو مأذونه وقيل ماجاز للامام العدل حاز لمن قادته ديارته وأن مخالفا ولسلاطينه وأن لم تقدم ولموافق كذلك وقيل لا يشهد بشرك إلا لمن علم منه وكذا البراءة وقيل لا يسبي ولا يغنم إلا من علم شركه بقصد اليه وأن بامناء والحكم والسيرة في دار التوحيد وجوه الحكم من رى فيها به والبراءة من راميته بشرك وأن جحد التوحيد

والسبي والغنم بلا إمام ﴿ولا يسلك فيها﴾ بتلك الأحكام ﴿إلا بإمام ظاهر﴾ وهو الامام الكبير العدل ﴿أو نائبه أو مأذونه وقيل ماجاز للامام العدل جاز لمن قادته ديارته﴾ ممن له رياسة واتباع ﴿وأن مخالفا﴾ فيجوز القتال معه والغنم والسبي واخذ السهم من ذلك واخذ الجزية وحلت به الذبيحة والنكاح وغير ذلك من الأحكام وأن لم تقده ديارته لم يحل ذلك به ﴿وقيل يجوز﴾ لسلطينه ﴿أي سلطين المخالف أو سلطين الخلاف المفهوم من مخالف﴾ وأن لم تقدمهم ﴿ديانتهم ما يجوز للامام العدل ومن قادته﴾ ولموافق كذلك ﴿أي ولسلطان أو لرئيس موافق لم تقده ديارته وقيل يجوز ذلك لكل واحد موافق أو مخالف قادته ديارته أو لم تقده قلوبا أو كثروا ولو واحدا قل المشركون ولو واحد أو كثروا﴾ وقيل لا يشهد بشرك إلا لمن علم منه وكذا البراءة ﴿بالشرك لا تجوز إلا لمن علم منه الشرك والعلم في ذلك باقرارا وامينين ورخص أمين واحد ولكن يسبون ويغنمون﴾ وقيل لا يسبي ولا يغنم إلا من علم شركه بقصد اليه وأن بامناء وفي عبارة الاصل اثنان واجيز واحد ولا سيما باقراره أو اراد الحال أن ذلك بامناء لا بغيرهم ﴿والحكم والسيرة في دار التوحيد وجوه﴾ أي أقوال الاول ﴿الحكم على من رى فيها﴾ أي في دار التوحيد ﴿به﴾ أي بالتوحيد والشهادة به عليه والحكم بأحكام التوحيد كلها ولا يتولى إلا بالوفاء والبراءة من راميته بشرك ﴿إلا أن شهد بشركه اثنان عدلان﴾ وأن جحد التوحيد



حكم عليه بردة والحكم عليه وعلى المتربي على الفطرة بأحكام الموحدين ولا يشهد بالتوحيد الا للمقر به أو لمشهود له به وهو المأخوذ به والوقف فيه الا ان ظهر منه أو شهد له به

بان قال لست موحداً أو قال دين التوحيد باطل ﴿حكم عليه بردة﴾ فيحكم عليه بحكم المرتد وهو في كل ذلك لم يفز بالتوحيد ولم يشهد به عليه الا انه من أهل دار التوحيد فيحكم عليه به ويشهد له به فاذا جحد حكم عليه بانه جحد بعد اقراره بمرتبته الا ان قامت البينة العادلة انه مشرك من اول الامر لا مرتد فلا يحكم عليه بحكم الردة ﴿و﴾ القول الثاني ﴿الحكم عليه وعلى المتربي على الفطرة بأحكام الموحدين﴾ يعتقد أحكام التوحيد فيما بينه وبينه ويجرى عليها وهذا فرق بينه وبين الثالث ﴿و﴾ لكن ﴿لا يشهد بالتوحيد الا للمقر به أو لمشهود له به﴾ بشهادة اثنين واجيز واحد أو بأهل الجملة ﴿وهو المأخوذ به﴾ وان ظهرت من انسان أحكام الموحدين من صلاة وحج وحضور مجالسهم وكذلك فما قال صاحب الاصل رحمه الله والذي عندي انه يشهد له بالتوحيد وهو القول الاول ﴿و﴾ القول الثالث ﴿الوقف فيه﴾ لا يشهد له بالتوحيد كما لا يشهد عليه بالشرك ولا يحكم عليه أيضاً بأحكام التوحيد فالحكم كلي عام ﴿الا ان ظهر منه﴾ التوحيد بالتلفظ به أو بقوله اني موحّد ﴿أو شهد له به﴾ والله اعلم وفي السؤالات : يثبت التوحيد لمن ادعاه بالمشاهدة أو بقول الامناء أو بالتربي على الفطرة والتربي عليها يكون بالمشاهدة أو بالامناء أو بكونه ملازماً لشرائع الاسلام كالصلاة والحج وفي الحديث « اذا رأيتم يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايان بالتوحيد » واذا علمناه بهذه الصفة شهدنا انه موحّد ومن رماه بالشرك اشرك وان انتفى من التوحيد فترّد لا يترك وان لم يعلم منه شيء من هذه الوجوه ولكن رأيناه طالما نازلنا في دار التوحيد فانا نعقد له التوحيد ونحكم عليه بأحكام

## باب

اهل التوحيد ومن رماه بالشرك فلا علينا منه وان ادعى ملة تركناه وايها \* ودار التوحيد هي كل ارض ظهر فيها أحكام الشريعة من الاذان للصلاة والمحارب للقبلة والمقابر والذبح اليها والنقش على الدنانير والدرام فمن رأيناه فيها اجريناه عليه أحكام التوحيد ولا نقطع الشهادة انه موحّد وقيل عن تلاميذ (ابن ابي) انه يقطع عليه الشهادة انه موحّد ان كان لا يدخلها المشركون

## باب

في الجزية

وهي عشرة دراهم على اليهود والصائبين واثنان عشر على النصارى في العام ، وقيل اثنان عشر على كل يهودي او صابئي او نصراي ، وقيل خمسة عشر ، وقيل على الفنى ثمانية واربعون وعلى الاوسط اربعة وعشرون وعلى الفقير اثنا عشر وان شاء الامام فرق ذلك على الشهور او الايام والصحيح الاخير لان عمر رضي الله عنه كتب به الى عثمان بن حنيف في الكوفة وبه قال أحمد وأبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه وقالوا : يجوز للامام أن يزيد على ما فعل عمر ولا ينقص وصح بعضهم الاول والصحيح ان الجزية على قدر ما يرى الامام من الاكثار على من اشتدت عداوته والتوسط على المتوسط والتقليل على غيره ومن الاكثار اذا احتاج اليه الاسلام وغير ذلك من المصالح ولو ظهرت له مصلحة في التقليل عن غنى أو شديد العداوة لجاز وأما كتابته الى عثمان فليست حداً مؤبداً وبدل لهذا ان صاحب (اجنا) من اعمال الاسكندرية قدم على عمرو بن العاصي وهو اذ ذاك خليفة من قبل عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الاسكندرية فقال له : اخبرنا ما على أحدنا من الجزية فقال عمر لو أعطيتني من الركن الى السقف ما أخبرتك انما أنتم خزنة لنا ان



### بأخذ الجزية من أهلها

أكثر علينا نكثر عليكم وإن خفف علينا خففنا عليكم وقد فوض إليه عمر أمر الجزية ففرضها دينارين عن كل نفس حين فتح الاسكندرية فتراه انتقل عن هذا بعد إلى ما يصلح بحال الأخذ قال ابن أبي نجاح: قلت لمجاهد عليهم أربعة دنائير وأهل اليمن عليهم دينار وقال جعل ذلك من جهة اليسار فدل على التفاوت في الجزية ﴿بأخذ الجزية من أهلها﴾ أهل الكتاب والصائين والمجوس مطلقاً، وقيل المجوس الذين لهم شبهة كتاب قال البخاري: حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سليمان يعني ابن عيينة قال سمعت عمر يعني ابن دينار قال كنت جالساً مع جابر بن زيد وعمر ابن اوس فحدثنا بحال سنة سبعين عام حج مصعب بن الزبير بأهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الاحبس فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة: فرقوا بين ذوى محرم من المجوس ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر ومعنى التفريق زجرهم أن يظهروا نكاح المحارم وأن يشيروا به في مجالس المسلمين كما يشترط على النصراني أن لا يظهروا الصليبان وفي الترمذي فجاءنا كتاب عمر: انظر مجوس من قبلك فخذ منهم الجزية فإن عبد الرحمن بن عوف أخبرني فذكر الحديث وفي الموطأ: قال عمر لا أدري ما أصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف اشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: سنوا بهم سنة أهل الكتاب قال ابن عبد الباري: في الجزية فقط واستدلوا بقوله «سنة أهل الكتاب» على أنهم ليسوا أهل كتاب وذكر الشافعي وغيره عن علي: كانوا أهل الكتاب وعلم فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما أصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم فقال إن آدم كان ينكح أولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فرفع الله كتابهم من حيث كتب ومن قلوبهم

الامام العدل أو نائبه أو مادونه وجوزت لمن قادته ديانتهم مطلقاً ولمانع عنهم أيضاً وإن غير سلطان أو لم تقده بلا مجاوزة ما اتفق معهم وإن أخذها فمات أو زال فلا يتمدى حادث بعده ذلك من كمية ووقت إن تبين والا فنظره وإن دعوا ما يأخذهم الأول بلا بيان حلفهم عليه إن شاء وتركهم إليه وهي على من أخذهم الامام عنوة بسيف أو عقد لهم الذمة عليها بدونه ولا يتمدى ما اتفق معهم إلا أن أحدثوا مزيلاً له

وكذا أخبر عمرو بن عوف وهو بدري أنه ﷺ أخذ الجزية من مجوس البحرين وقال أبو حنيفة: تؤخذ الجزية من جميع العجم أهل الكتاب أو جاخدين أو وثنيين وقال الشافعي وأحمد: لا تؤخذ إلا ممن له كتاب أو شبهة كتاب وتؤخذ ممن زعم أنه متمسك بصحف إبراهيم وزبور داود وقال مالك: تقبل من جميع الكفار ولا تؤخذ من المرتد ﴿الامام العدل أو نائبه أو مادونه وجوزت لمن قادته ديانتهم مطلقاً﴾ موافقان أو مخالفاً قليلاً أو كثيراً بشرط رد الظلم عنهم ﴿ولمانع عنهم أيضاً﴾ من يضرهم ﴿وإن غير سلطان أو لم تقده بلا مجاوزة ما اتفق معهم﴾ عليه ﴿وإن أخذها﴾ من له أخذها أو عقد لها ﴿فمات أو زال﴾ لجنون أو ردة أو غير ذلك ﴿فلا يتمدى﴾ متأهل لأخذها ﴿حادث بعده ذلك﴾ الذي اتفق عليه معهم الأول ﴿من كمية ووقت﴾ وجنس ﴿إن تبين والاف﴾ ليأخذها ﴿نظره﴾ إلى قابل من حين استخلف ﴿وإن دعوا ما يأخذهم الأول﴾ أنه كذا أو الوقت كذا أو من جنس كذا ﴿بلا بيان حلفهم عليه﴾ إن شاء وتركهم إليه ﴿وإن شاء أخذ بنظره﴾ وهي على من أخذهم الامام عنوة ﴿أي قهراً﴾ بسيف أو عقد لهم الذمة عليها بدونه ﴿أي بدون السيف﴾ ولا يتمدى ما اتفق معهم إلا أن أحدثوا مزيلاً له ﴿كنقض العهد ودخول في دين الوثنية أو الجحود وبلوغ الطفل وافتاقه المجنون وحدوث هرم أو دهبانية وزيادة مال أو نقص وزيادة عداوة



وان يخفف عنهم ان استغنى المسلمون عنهم وان يتركها كلها ان أعانوم على عدوم وان بسلاح

أو نقصها روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعث بعد وفاة رسول الله ﷺ حاطبا إلى المقوقس بمصر فر على ناحية قرى مصر الشرقية فهاذهم وأعطوه فلم يزل على ذلك حتى دخلها عمر رضي الله عنه اذ بعث عمرو بن العاصي إلى فتح الاسكندرية ﴿ وان يخفف عنهم ان استغنى المسلمون عنهم ﴾ في القوت واللباس ومؤنة الجهاد ونحو ذلك ﴿ وان يتركها كلها ان أعانوم على عدوم وان بسلاح ﴾ ذكر صاحب المستطرف عن عبد الرحمن بن غنم قال : كتبنا لعمر بن الخطاب رضي الله عنه حين صالح نصارى الشام بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب لعبد الله عمر أمير المؤمنين من نصارى مدينة كذا إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب انكم لما قدمتم علينا سألناكم الامان لانفسنا وذرائنا وأموالنا وأهل ملتنا وشرطاناكم على أنفسنا أن لا نحدث في مذائنا ولا فيما حوالينا كنيسة ولا ديرا ولا قبلة ولا صومعة راهب ولا نجد ما خرب منها ولا ما كان مخططا منها في خطط المسلمين في ليل ولا في نهار وان نوسع أبوابها للمار وابن السبيل وان نزل من مر بنا من المسلمين ثلاث ليال نطعمهم ولا نؤوي في كنائسنا ولا في منازلنا جاسوسا ولا نكتمه عن المسلمين ولا نعلم أولادنا القرآن ولا نظهر شرعنا ولا ندعو إليه أحدا ولا نمنع أحدا من ذوي قرابتنا الدخول في الاسلام ان أرادوه وان نوقر المسلمين ونقوم لهم من مجالسنا اذا أرادوا الجلوس وان لا نتشبه بالمسلمين في شيء من ملابسهم من قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا تتكلم بكلامهم ولا نتكلم بكلامهم ولا نركب في السروج ولا نتقاد بالسيوف ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحمله معنا ولا نقش على خواتمنا شيئا بالعربية ولا نبيع الخمر وان نجزم مقامهم دوسنا ونلزم زينا حيثما كنا وان نشهد الزنار على

أوساطنا ولا نظهر صلباننا ولا كتبنا في شيء من أسواق المسلمين وطرقهم ولا نضرب بالنواقيس في كنائسنا الا ضربا خفيفا ولا نرفع أصواتنا على موتانا ولا نظهر النيران في شيء من طرق المسلمين ولا أسواقهم ولا نجاورهم بموتانا ولا نتخذ من الرقيق ما جرى عليه سهام المسلمين ولا نطلع على منازلهم . وقد شرطنا ذلك على أنفسنا وعلى أهل ملتنا وقبلنا عليه الامان فان نحن خالفنا في شيء مما شرطنا لكم وضمنناه على أنفسنا فلا ذمة لنا وقد حل بنا ما يحل بأهل المعاندة والشقاق . فكتب إليه عمر رضي الله عنه : ان أمض ما سألوه والحق فيه حرفين واشترطهما عليهم مع ما شرطوا على أنفسهم أن لا يشتروا شيئا من سبائا المسلمين ومن ضرب مسلما عمدا فقد خلع عهده . وروى أن بني تغلب دخلوا على عمر بن عبد العزيز فقالوا : يا أمير المؤمنين انا قوم من العرب أفرض لنا قال : نصارى قالوا نصارى قال ادعوا لي حجاجا ففعلوا فجوز نواصيتهم وشق من أرديتهم حزما يجتزمون بها وأمرهم أن لا يركبوا بالسروج وان يركبوا على الاكف من شق واحد وروى ان جعفر المتوكل أقصى اليهود والنصارى ولم يستعملهم وأذلهم وأبعدهم وخالف بين زيهم وزى المسلمين وقرب منه أهل الحق وأبعد عنه أهل الباطل فأحى الله به الحق وأمات به الباطل فهو يذكر بذلك ويمدح به وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : لا تستعملوا اليهود والنصارى فانهم أهل رشا في دينهم ولا يحل في دين الله الرشا ولما استقدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه أبا موسى الأشعري من البصرة وكان حاملا عليها للحساب دخل على عمر وهو في المسجد فاستأذن لكتابه وكان نصرانيا فقال له عمر : قاتلك الله وضرب يده على فخذه وليت ذميا على المسلمين أما سمعت الله تعالى يقول « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض » الآية هلا اتخذت حنيفيا فقال يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه فقال لا اكرمهم اذا أهانهم



الله ولا أعزم إذ أذهم الله ولا ادنيهم إذ أقصاهم الله وكتب بعض العمال  
الى عمر رضي الله عنه : ان المدو قد كثر وان الجزية قد كثرت أفنستمين  
بالاعاجم فكتب اليه انهم أعداء الله وانهم لنا غششة فانزلوهم حيث أنزلهم  
الله ولما خرج رسول الله ﷺ الى بدر لحقه رجل من المشركين عند الحرة  
فقال : اني اريد أن اتبعك واصيب معك قال « أتؤمن بالله ورسوله ؟ » قال  
لا قال « ارجع فان نستعين بمشرك » ثم لحقه عند الشجرة فقال : جئتك  
لا تبعك واصيب معك فقال « أتؤمن بالله ورسوله ؟ » قال لا قال « فارجع  
فان نستعين بمشرك » ثم لحقه عند ظهر البيداء فقال مثل ذلك فاجابه بمثل  
الاول فقال : نعم فخرج به وفرح به المسلمون وكان له قوة وجلد فهذا في  
القتال مع رسول الله ﷺ فكيف يستعملون على رقاب المسلمين وكتب  
عمر بن عبد العزيز الى عماله : أن لا تولوا على أعمالنا الا أهل القرآن  
فكتبوا اليه انا قد وجدنا فيهم خيانة فكتب اليهم ان لم يكن في أهل  
القرآن خير فاجدر أن لا يكون في غيرهم قال أصحاب الشافعي : ويلزمهم  
أن يتميزوا في اللباس عن المسلمين وأن يلبسوا قلانس يميزونها عن قلانس  
المسلمين بالحرة ويشدوا الزنانير<sup>(١)</sup> على أوساطهم ويكون في رقابهم خاتم

(١) المراد بما يند كره العلماء من شد الزنار والجرس وغيرها من الالامة للمشركين  
إيجاد مطلق علامة تفرق بين المسلم والمشرك خاصة بالجنس الاخير مميزة له ولو اتخذ المشركون  
شمارا وامنازوا به لكان كافيا عما يند كره العلماء من الاشياء والاصناف ، وذلك ليمطي لكل  
جنس ما يستوجبه من الحقوق قال للمسلم على المسلم حقوقا من السلام والتشمت وغير ذلك مما لا  
تجوز معاملة المشرك به ، ثم اختلط المسلم والمشرك واللباس كل منهما بالآخر مما يجعل المشركين  
في سعة ومنذوحة لان يكيدوا الاسلام وأهله ، ويجدون مرتعا خصيبا للفساد والافساد ، وفي  
صافوا الاسلام ؟ وقد كان ما ذكرنا وهم تحت ذمة المسلمين وفي سعة المعاهدة ممتازين بشعارهم  
وشعارهم فقد كانوا يكيدون ولم يزالوا كذلك

ثم اذا نظرنا في تاريخ الامم نجد اختصاصها بالشعار من الواجب الطبيعي بحجر يجري القوميات  
التي لا تنفك عنها ولا تتركها مهما كانت السيطرة التي تحاول ابعاد أمة عنها ولا سيما ما كان له  
صبغة دينية وقد روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليس منا من تشبه بغيرنا  
لا تشبهوا باليهود ولا النصارى قال تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة  
بالكف » رواه الطبراني في كبيره وأمثال هذا الحديث كثير ، ومن المعلوم ان النهي عن التشبه

من نحاس أو رصاص أو جرس يدخلون به الحمام وليس لهم أن يلبسوا  
العمائم ولا الطيلسانات وأما المرأة فلها تشدد الزنار تحت الازار وقيل  
فوق الازار وهو أولى ويكون في عنقها خاتم تدخل به الحمام ويكون  
أحد خفيها اسود والاخر أبيض ولا يركبون الخيل ولا البغال ولا  
الجير الا بالا كف عرضا ولا يركبون بالسروج ولا يتصدرون في المجالس  
ولا يبدون بالسلام ويلجئون الى أضيق الطرق ويمنعون أن يتناولوا على  
المسلمين في البناء وتجوز المساواة وقيل لا تجوز وان تملكوا دارا عالية  
أقروا عليها ويمنعون من اظهار المنكر كالخمر والخنزير والناقوس والجهر  
بالتوراة والانجيل ويمنعون من المقام في أرض الحجاز وهي مكة والمدينة  
واليمامة بل من جزيرة العرب وفي السؤالات : عنه ﷺ « أنا بريء من  
مسلم مع مشرك » قيل لما يارسول الله قال « لا تراهي نارها الا عن  
حرب هذه تدعو الى الله وهذه تدعو الى الشيطان » وأمر ﷺ باخراج  
اليهود من جزيرة العرب قال بعضهم : جزيرة العرب ما بين حفر أبي  
موسى وأقصى اليمن في الطول وأما العرض فمن جدة الى أطوار الشام ،  
وقيل مدينة الرسول ﷺ والحجاز ومكة والطائف وهو قول مالك بن  
أنس ، وقيل كل ما ملكه العرب ، وقيل كل ما بلغه التوحيد لأن النبي  
ﷺ عربي وعنه ﷺ من طريق ابن عباس أمرهم حين احتضر بثلاث :  
قال « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب . وأجيزوا الوفود بنحو ما  
كنت أجيزهم . والثالثة اما ان سكنت عنها واما ان قاهها فنسيها » وان  
امتنعوا من أداء الجزية والتزام أحكام أهل الملة انتقض عهدهم وان ذنى  
أحد منهم بمسامة أو أصابها بنكاح أو آوى عينا للكفار أو دل على عودة

بغير المسلم للتجريم ولا سيما وقد ائتمن بالبراءة ، فاذا كان المسلم مأمورا بذلك فامتناز المشرك أولى  
وأحرى  
وقد اتخذ المتفرجة من أهل القبلة ذر الملاحدة فاستباحوا مشاركة الاوربيين في كل شعار  
حق في الفبة ولم يبق فرق بينهم وبين المشركين وهم لازلوا يدعون الاسلام والاحتفاظ به



وان دخل مشرك بتجر أرض الاسلام بأمان ترك وأخذ منه ما يؤخذ من تجار المسلمين ان بان لهم ذلك قيل وان بلا امام أو لم يأخذوا من المسلمين أو كان أهل الاسلام لا يدخلون

المسلمين أو قتل مسلماً عن دينه أو قتله أو قطع عليه الطريق تنقض ذمته ولا جزية على النساء والماليك والعبيان والمجانين والشيوخ والرهبان والامراء وأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن تهدم كل كنيسة قبل الاسلام ومنع أن تجدد كل كنيسة وأمر أن لا تظهر عالية خارجة من كنيسة ولا يظهر صليب خارج من كنيسة إلا كسر على رأس صاحبه وكان عروة بن محمد يهدمها بصنعاء وهذا مذهب علماء المسلمين أجمعين وشدد في ذلك عمر بن عبد العزيز وأمر أن لا يترك في دار الاسلام بيعة ولا كنيسة بحال قديمة ولا حديثة ولما اقتحم المسلمون حصن الاسكندرية وخاف المقوقس على نفسه ومن معه سأل عمرو ابن العاص الصالح ودعاه اليه على أن يفرض للعرب على القبط دينارين دينارين على كل رجل فاجابه عمرو الى ذلك وهو أمير المساكين على فتحها من قبل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويمطى سلطانهم وأكابرهم كنيرهم ﴿ وان دخل مشرك ﴾ غير معط للجزية ﴿ بتجر أرض الاسلام بأمان ﴾ ولو استأمنه رجل واحد ﴿ ترك ﴾ وأخذ منه ما يؤخذ من تجار المسلمين ﴿ وهو الزكاة فقط قيل ذلك وما ينوب في اصلاح الطرق وغيرها بحسب المصالح يؤخذ من تجار المسلمين ذلك لما ذكر فيؤخذ مثل ذلك عن المشركين ﴿ ان بان لهم ﴾ أي المسلمين وامامهم ﴿ ذلك ﴾ المذكور مما يؤخذ من تجار المشركين ﴿ قيل ﴾ ويأخذ المسلمون ذلك ﴿ وان بلا امام أو لم يأخذوا من ﴾ تجار ﴿ المسلمين ﴾ شيئاً لعدم دوران الحول للزكاة والذي في الاصل أنه يجوز للامام بنظر أهل المشورة من المسلمين أن يأخذ ما ظهر لهم ﴿ أو كان أهل الاسلام لا يدخلون ﴾

أرض الشرك وان يبعد وان دخلها بلا امن فعل معه الامام ما بان له من سبي وغنم وجوز لغيره وله والمسلمين بعد ائخان بقتل محاربيهم وتوهين شوكتهم اسرهم لفداء ولا يقتل بعد أخذه منهم ولا يستخدمون وان خرجوا ممن لا يؤخذ منهم مال أو لا يجوز فداؤهم رد لهم ما أخذ منهم ورخص في فداء اسرى المسلمين بهم ولو لغير

أرض الشرك وان يبعد ﴿ غياب هذا دفعا لتوهم انه لما لم يطبقوا دخولها ليعدم لم يدركوا عليهم شيئاً فانه ولو لم يقدروا على أرضه لكن قدروا عليه وأما عدم القدرة بمجرد البعد فأقرب الى الاخذ معه فالواو في قوله: وان يبعد للحال فقط ففهم بالاولي حكم ما اذا انتفى الدخول لما منع أو عدم الطاقة أو المؤنة ثم ظهر ان صاحب الاصل قال: ان شاء المسلمون تركوه وان شاءوا أخذوا منه ما يؤخذ المشركون من مسلم اذا دخل اليهم وقيل يأخذون ما ظهر لهم ولو كان المشركون لا يأخذون من المسلمين شيئاً خوفاً أو لعدم دخول المسلمين عليهم ليعدم أو غيره ﴿ وان دخلها ﴾ أي وان دخل ذلك المشرك التاجر أرض الاسلام ﴿ بلا امن فعل معه الامام ما بان له من سبي وغنم وجوز لغيره ﴾ من المسلمين ولكل من قادته ديانته ولو مخالفاً أو غير سلطان ونحوه ولكل موحد ولو لم تقده ديانته على ما مر من الخلاف ﴿ وله ﴾ أي والامام وهو خبر لقوله بعد ذلك اسرهم ﴿ والمسلمين بعد ائخان بقتل محاربيهم وتوهين ﴾ أي تضعيف ﴿ شوكتهم ﴾ أي حدتهم وقوتهم ﴿ اسرهم لفداء ﴾ أو استمباد لبيع وخدمة وغير ذلك ﴿ ولا يقتل بعد أخذه ﴾ أي أخذ الفداء ﴿ منهم ولا يستخدمون ﴾ بعده ﴿ وان خرجوا ممن لا يؤخذ منهم مال ﴾ وقد أخذ الامام أو غيره ما لهم ﴿ أو لا يجوز فداؤهم ﴾ وقد أخذ عنهم مثل أن يخرجوا موحدين أو ذميين قد ضربت عليهم الجزية أو قاتلهم بلا تقدم دعوة ﴿ رد لهم ما أخذ منهم ورخص في فداء اسرى المسلمين بهم ولو لغير ﴾



قومهم من المشركين لا في فدائهم بمال منهم

قومهم من المشركين بان يكون اسرى المسلمين في يد قومهم أو في يد مشركين آخرين غير قومهم فيفادونهم بهم وأما أن يعطوهم لمشركين غير قومهم بمال فذلك مكروه لأنه كالبيع والعبيد لا يباع لمشرك وإلى هذا أشار بقوله ﴿ لا في فدائهم بمال منهم ﴾ أي من غير قومهم من المشركين أي لا يقبلون من المشركين غير قومهم فداء بمال لأن ذلك كيبيهم العبيد للمشركين وسواء في ذلك كله الرجال والنساء والأطفال والبالغ ولهم أن يقبلوا المال عن غير قومهم ويطلقوهم ولا يمكنهم منهم وكيفية الفداء أن يعطي الأسير أو غيره شيئاً معلوماً بكرة حاضراً أو عاجلاً أو آجلاً أو يفرق عليه نجوماً سنين أو شهوراً أو أياماً حتى يتم ذلك المعلوم وأما أن يضرب عليه شيء في كل سنة أو شهر أو مدة مستمرة لا ينقطع كالجزية فلا يجوز وفي الدليل والبرهان : وإن دعى كتابي أو مجوسي إلى الجلالة التي يدعو إليها رسول الله ﷺ تأمة يتركون بحالهم وإن كتبوها وعنوا بها نسخاً مثل من نسخ الكتاب فلا وأما الوثنية فلا يتركون كتبوها أو لم يكتبوها إلا أن دخلوا بلادنا بذمة وقالوا حكاية ولا يترك غير أهل الكتاب والصابئين والمجوس على دينهم قالوها أو لم يقولوها إلا أن دخلوا بلادنا بأمان وأن أظهر المشرك خصلة من خصال الموحدين كالصلاة إلى الكعبة أو الحج أو العمرة فلا يصيب الرجوع ويمنع المشرك من مجالس أهل التوحيد إلا أن طمعنا في أن يؤمن والغزو منهم معنا إلى عدونا باختيارنا كذا قال وقد مر حديث المنع ولا بأس أن نعينهم على موتهم وأما موتانا فلا يمينونا عليها وكذا قال الشيخ أحمد : أنهم لا ينفون عن الغزو مع المسلمين ومعاونتهم على أهل حربهم من الموحدين والمشركين والاعانة في المعروف وغيره مما يحتاجون إليه ويجوز أن يأمرهم بفعل ذلك وكانهما حملاً الحديث على التنزيه قال : ولا يتركوهم إلى تجهيز

الأموات من الموحدين وغسلهم وكفنهم ودفنهم وحملهم إلى القبور وأنزلهم إلى القبور وأما حفر القبر وخياطة الكفن وغير ذلك مما ليس مباشرة للميت فلا يمتنعونهم من ذلك ويأمرونهم به وكذلك المسلمون لا يلون من أموات المشركين جميع ما لا يتركونهم إليه أن يلوهم من أموات الموحدين إلا لضرورة إذ لم يجدوا من يقوم بهم غيرهم ويحجرون على المشركين أن يشبهوا بالمسلمين في نحو لباس وركوب وإن كسروا الحجر ادبواهم وفي السؤالات : وإن قال مشرك الله لا اله إلا هو واتم الجملة أجزاء وإن قال لا اله إلا هو واتمها فلا وإن قال لا اله إلا الرحمن أو لا اله إلا الأزلي واتمها جاز لأنه لم يختلف في ذلك أحد بعد عالم وإن قال لا اله إلا الخالق واتمها فقولان وروى ذلك عن أبي ذكرياء يحيى بن ذكرياء وإن قال لا اله إلا المعبود فلا يجوز إلا أن قال إلا المعبود الذي لا يستحق العبادة إلا هو وكذلك أنت قال إلا العالم حتى يقول الذي لا يعلم وكذلك القادر حتى يقول الذي لا يعجز وكذلك السميع حتى يقول الذي لا يصم ولا يجري عليه الصمم أو قال إلا الحي الذي لا يموت حتى يقول ولا يجري عليه أن يموت وإن قال لا اله إلا الله محمد رسول الله بفتح اللام أجزاء ومعناه كان محمد رسول الله فلت أو لحن وأجزاء وكذلك إن قال لا اله إلا الله محمد رسول الله بنصب محمد أجزاء على معنى أن محمداً رسول الله فلت أو لحن أو على الاتباع للراء وكذا إن كسر الدال فجاء إلا أنه لحن وإن قال لا اله إلا الله ومحمد رسول الله أجزاء وإن قال لا اله إلا الله الملخمن أو البار قليط رسول الله فلا يجزيه وليس علينا منه شيء لأن ذلك اسم لرسول الله ﷺ لكن لا ندرى ما عني به وإن قال لا اله إلا الله محمد رسول الله ثم مات فهو مضيع إذ لم يقل وما جاء به حق وإن تربي على الشرك فجاء إلى حال البلوغ فقال لا اله إلا الله ثم مات قال إذا عقد ما يعقد من الولاية وما يلزمه فلا شيء عليه وإن قال محمد رسول الله وما



جاء به حق ثم مات فكذلك لانه لم يقل لا اله الا الله وان قال لا اله ثم مات  
فان عقد ما لزم اجزاه عند الامام افلح وان قال لا اله الا الله ارحمني  
يا الله وارحم المسلمين ثم مات فضيع كذلك وان قال لا اله فخرس  
استأنف وان قال لا اله الا الله بنى وان كتب لما الاخرس الجملة الى  
وسطها فانطلق لسانه استأنف وقيل يبنى وان اشار لنا بالجملة أو كتبها  
لنا فانطلق اجزاه عندنا وأما عند الله فلا بد من النطق وان قال لا اله الا  
الله ثم رقد فقام فقال محمد رسول الله استأنف وقيل يبنى وان قال لا اله  
الا الله اربط يا خادم ذلك الجمار ثم أتم أو قال لا اله الا الله ارحمني يا الله  
وارحم المسلمين او نحو ذلك من الكلام الخفيف واتم اجزاه وان قال لا اله  
الا الله فقتل رجلا ثم قال محمد رسول الله فقتل آخر ثم قال وما جاء به حق  
فلا شيء عليه وان أتى بكبيرة النفاق في وسط الجملة مثل لا اله الا الله  
اسماؤه مخلوقة أو يرى يوم القيامة محمد رسول الله وما جاء به حق فان كان  
متدينا برى منه وان دعا مشرك الى الجملة التي يدعو اليها رسول الله ﷺ  
أو أمر بها أو كتبها أو صوبها اجبر على التوحيد ولا يكون ذلك منه  
توحيداً الا ان كتبها الاخرس فذلك منه توحيد عندنا قاله الشيخ وان  
نهى عنها أو حكاها عن غيره أو هجأها «بتشديد الجيم» أو خطاها فلا يجبر  
وان دخل المسجد أو موضع الصلاة أو حضر المجلس نهى وان لم ينته  
صوب ولا ينهى عن قراءة ودرس الكتب وقيل ينهى وفاطمة بنت  
الخطاب رضی الله عنها منعت أخاها عمر بن الخطاب رضی الله عنه عن  
صحيفة فيها قرآن حتى يوحد ويغتسل من أجل المس ومن أجل القراءة  
وفي الحديث «لا تذهبوا بالقرآن الى أرض العدو» أي لا يقرءوه أو  
يمسوه أو يذهبوا به فلا يوجد لقله نسخه يومئذ قال الشيخ احمد رحمه الله :  
ان ذكر المشرك ما افكره أو بدأ من أول الجملة حتى وصله وذكره اجبر  
على ان ينطق بها كلها ولا يصيب البقاء على الشرك مثل ان يذكر اليهودي

محمد رسول الله أو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله أو يقول الجاحد  
والوثني لا اله الا الله أو الله واحد والجبر على التوحيد اذا فعلوا ما يجبرون  
به ولو في الحين الذي أعطوهم فيه الامان والجبر بالحبس والسياط  
وبتلك يجبر كل من اقر بشيء اشرك به أو ذكره غيره وصوبه هو  
ويجبر على التوحيد من رجع من المشركين الى ملة اقبل من ملته  
كنصراني الى اليهود ويهودى الى المجوس والمجوسي الى الوثني ولا يجبر في  
عكس ذلك الا ان رجع الى ما فوقه ثم رجع الى ما كان عليه أو دونه  
مثل ان يرجع يهودى الى النصراني ثم يرجع الى اليهود او المجوس فانه يجبر  
على التوحيد ولا يجبر المشرك في السكمان بالضرب والقتل اذا فعل موجب  
الجبر الاعلى قول من قال في السكمان ما في الظهور لمن قدر ولا يجبر بلا  
موجب جبر فان أجبر حتى أقر فلا يصيب الرجوع ولو في السكمان  
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا في سرية فقال «يا علي لا تقا تل  
القوم حتى تدعوهم وتنذرهم وبذلك أمرت» وجيء بأسارى من حي من  
أحياء العرب فقالوا : يا رسول الله مادعانا أحد ولا بلغنا فقال : (آله)  
فقالوا والله فقال «دخلوا سبيلهم حتى تصلهم الدعوة فان دعوتى تامة  
لا تنقطع الى يوم القيامة» ثم تلا رسول الله ﷺ «وأوحى الى هذا  
القرآن لا نذركم به ومن بلغ» الآية وان قال لا اله الا الله محمد رسول الله  
بفتح الميم الاولى وبإخاء المعجمة وأتم الجملة فقال الشيخ ما كسان بن الخير  
رحمه الله محمد ومحمد ليس برسولنا أشار الى انه لا يجزيه وقال الشيخ  
يحيى بن أبي بكر رحمه الله : ان كان لفته اجزاه أي لان الله لا يكلف نفسا  
الا وسمها وقال ﷺ «شين بلال سين» وان قال لا يجزيه فليكتبها  
أو ليشر بها وان قال لا اله الا الله أحمد رسول الله وأتم لم يجزه لان المعروف  
به محمد فيما قاله ابن يزيد النكاري وان قال ربنا واحد ومحمد رسول الله وما  
جاء به حتى بالبربرية فقد رخص فيه أبو الريح سليمان بن يخلف وقال



عيسى بن أحمد النفوسى : ان كان قال الله واحد بالعربية واسم محمد بالعربية  
والباقي بالبربرية أجزاء وكذا غير البربرية وحكى الشيخ أبو عمر بن  
أبي زكرياء عن أبي الربيع سليمان تجزيه الجملة بأي لغة غير اسم محمد <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>  
أجابها بمرّة واحدة في مسجد ذريق وان قال ما جاء به حق أو عدل  
أو صواب أجزاء وان قال تقوى أو برأ ورحمة أو نعمة أو طاعة أو فرض  
أجزاء فيما قال الشيخ عيسى بن يوسف : وان قال كتاب أو قرآن أو سنة  
أو فضل فلا يجزى وان قال لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا  
عبده ورسوله أي بفتح الجميع وقيل يجزيه على تقدير كان عبده ورسوله  
وقيل أيضا أن بعض العرب ينصب بان الاسم والخبر وان ضم دال عبده  
وفتح لام رسوله فلا يجزيه وكذا ان قال عبده ورسوله باستقاط واو العطف  
وبفتحهما وان ضمهما أجزاء وان ضم الدال وفتح اللام أجزاء على تقدير  
وأعنى رسوله وكذا العكس لان المعنى وهو رسوله وان كسرها أو أحدهما  
أجزاء وقد لحن وان قال وان ما جاء به حق باسكان النون أو حقائق  
أو حقائق أو حقوق أجزاء وكذا ان فتح همزة ان بلا تقدم أشهد أو كسرها  
ولو مع تقدم أشهد أو سكنها كذلك مكسورة أو قال وان الذى وان قال  
ومن جاء به فلا يجزيه وكذا إشهد بكسر الهمزة أو أشهدت وقيل يجزى  
الاول وهو لغة كسر حرف المضارع وان قال أشهدكم بضمها وتشديد الهاء  
أو تخفيفها جاز وان قال لا اله الا الله بضم الهاءين أو فتحهما أو فتح  
الاولى وضم الثانية أو بالعكس أجزاء وان كسرها أجزاء ولحن وان قال  
لا اله غير الله أو لا اله أعنى غير الله جاز وان قال لا اله أعنى الله اشرك  
وان قال لا اله سوى الله بكسر السين وضمها وفتحها والمد جاز وان قال  
ما خلا الله ما عدا الله أو خلا الله أو عدا الله أو حاشا الله أو الا ان يكون الله  
أو ليس اله الا الله أو ما كان اله الا الله أو ما كان اله الا الله أو ما كان اله الا الله  
أو لم يكن اله الا الله أو ان يكون اله الا الله جاز والله اعلم

باب ماسمعه المكاف أو رآه مما يكون حجة له أو عليه من ولاية  
أو براءة أو تنجية أو اصلاح وغيرها من الفروض وان كتغير منكر  
منكر فهو حجة عليه

## باب

في التبليغ وغيره

واذا بلغ امر المسلمين الى المشركين بدعوة الداعي فقالوا صبا لنا ولم  
يحسنوا ان يقولوا اسلمنا جريا منهم على لغتهم كف عنهم وقتل خالد بن  
الوليد عام الفتح من قال ذلك فبلغ الخبر رسول الله ﷺ فقال اللهم اني  
ابراً اليك مما صنع خالد وعن عمر رضى الله عنه انه اذا قال مترس فقد  
آمنه ان الله يعلم الالسنه كلها ومترس كلمة فارسية معناها لا تخف لان الميم  
كلمة نفي عندهم وترس بمعنى الخوف وهو بفتح الميم والراء وسكون التاء  
بينهما وقال ابن عساكر : بكسر الميم وقال أبو ذر من رواية صحيح المحدث  
محمد بن اسماعيل بكسر الميم وتشديد التاء وكسر الراء وضبطه في الفتح  
والمصباح والعمدة والتنقيح بفتح الميم وتشديد الفوقية المفتوحة واسكان  
الراء وصح هذا لانه كلمة أعجمية و <sup>﴿</sup> ماسمعه المكاف أو رآه مما يكون  
حجة له أو عليه من ولاية أو براءة أو تنجية <sup>﴾</sup> لما تجب تنجيته  
<sup>﴿</sup> أو اصلاح <sup>﴾</sup> لما يجب اصلاحه <sup>﴿</sup> وغيرها من الفروض وان كتغير منكر <sup>﴿</sup>  
وأمر بمعروف واجب ولم يذكره لدخوله بالكاف ولان ترك المعروف  
الواجب منكر فهو داخل في المنكر <sup>﴿</sup> فهو حجة عليه <sup>﴾</sup> أو له والمراد  
بالسمع أن يسمع أن كذا واجب أو محرم أو لا يجب فعله أو لا يجب  
تركه أو انه مباح أو مندوب اليه أو ان كذا توحيد أو انه شرك وذلك  
على تفصيل فان سمعه بشهرة فذلك حجة مطلقا وان سمعه بواحد فصاعداً  
أو اطأنت نفسه اليه وصدقه فقليل حجة وقيل لا الا من المتولى وقيل



وقيل السمع لا يكون حجة إلا ان تقوى ببيان غيره كامناء وما علم لا يزال إلا بعلم مثله كعلم بطفولية او عقل او جنون

ذلك السمع حجة ولو من طفل أو مشرك ان كان فيما لا يسمع جهله وهو قول لبعض غيرنا وأما عندنا فالحجة في التوحيد قامت سماع أو لم يسمع وقد مر بسط الكلام على ذلك والذي هو حجة له أن يسمع أنه حلال له أو غير واجب عليه أو لا يلزمه شيء عليه والذي هو حجة عليه أن يسمع أنه حرام عليه أو واجب عليه أو لزمه كذا على فعله أو تركه وهو حجة عليه في الاعتقاد مطلقا مثل أن يسمع أنه مباح أو مندوب فيجب عليه اعتقاد ذلك ومن السمع أن يسمع قراءة أو حديثا نبويا فيقال ان ذلك قرآن أو حديث لرسول الله ﷺ فيكون حجة له أو عليه في لفظه وكذا في معناه ان فهمه أو فسر له ومن الرواية أن يرى كتابة فيصدق أنها قرآن أو حديث او يقال له ذلك وكذا الولاية والبراءة لمن ذكر في ذلك الذي رآه أو سمعه من القرآن أو الحديث جملة وافرادا وكذا الولاية والبراءة الافراد في غيرها بسمع أو مشاهدة لا يعذر في ترك الولاية بالجهل اذا سمع الوفاء أو شاهده وكذا البراءة وكذا في المذكور واصلاح الفساد في ذلك فيهما اذا فهمه وكذا تنجية المسلم وتنجيتك عيالك وتنجيتك أمانتك ونحوها كرهن ولقطة اذا سمعت بالفساد أو الهلاك أو رأيت لم تعذر في ترك التنجية والاصلاح وكذا اذا سمعت بأمر مسلم قد اضطرب عليه بأن اريد ضره في ماله أو بدنه أو دينه أو ما يجر الى تضییع الدين فانه يجب عليك الاهتمام به واصلاح الفساد منه والسعي في ان يطمئن وقيل السمع لا يكون حجة إلا ان تقوى ببيان غيره كامناء امينين فصاعدا وقيل امين ومكشاهدة وعلامة تالحق في القوة بالشهادة وما علم لا يزال من الازالة إلا بعلم مثله في كونه حجة كعلم بطفولية او عقل او جنون او براءة او

انما يزيله العلم التام المخالف له ولا يحل لمن يدفع عن نفسه دفاع ما الزمه الحكم الظاهر ولا يمنع نفسه او ماله ولا يبيح البراءة لنفسه ان علم بوجود ذلك عليه او جهل او حضر له من علمه ومن جهله وقيل ان حضر له من يكون حجة على من جهله

ولاية او ان على فلان أو عنده كذا لفلان أو ثبوت وضوء أو عدمه ﴿انما يزيله العلم التام المخالف له﴾ مثل ان يعلم بخلاص الدين او انتقاض الوضوء او تجديده او ان الشهود زوروا فاذا سمعت من احد اقرارا لاحد بكذا او رأيت في وصيته أو غيرها ثم قال لك قد تخلصت منه أو ابحه أو أجرر عليه القلم فلا تفعل الا بيينة أو اذن من له الحق ﴿و﴾ قد مر في كلامي في هذا الكتاب والبعض في كلامه في الدماء انه ﴿لا يحل لمن يدفع عن نفسه دفاع ما الزمه الحكم الظاهر ولا يمنع نفسه أو ماله﴾ ولو علم ان ذلك لا يلزمه فيما بينه وبين الله ﴿ولا يبيح البراءة لنفسه﴾ أي من نفسه بذلك الدفع وهذا نهى لا نفى يعني انه لا يجوز له الدفع عن نفسه فيوصله ذلك الى ان يبرأ منه من علم بدفعه فكانه قال لا يدفع لئلا يبيح البراءة من نفسه ﴿ان علم﴾ بالبناء للمفعول ﴿بوجود ذلك عليه﴾ في حكم الحاكم ﴿او جهل﴾ بالبناء للمفعول اي ان علم غيره بوجود ذلك عليه أو جهل لانه قد يعلم من جهل انه قد حكم عليه انه امتنع من الحكم فيبرأ منه وفي النسخة او جهله بالهاء فيبنى للفاعل علم وجهل ووجهه انه قد يلزمه الحد أو القتل بلا علم منه فيجوز بناء علم وجهل للفاعل ولو بلا هاء مع جهل ﴿او حضر له من علمه ومن جهله﴾ او حضر من علم بوجود ذلك ومن علم بعدم وجوبه أو من جهل ومن علم بعدم وجوبه أو حضر الثلاثة والحق انه لا يجوز له تسليم نفسه للقتل اذا علم أنه بريء من موجبه عندهم ووجه الاول ان نافذ ذلك فيه محقق عملا بما ظهر فلا يقاوت محقا وذلك بلا من أصيب به فليصبر له ﴿وقيل ان حضر له من يكون حجة على من جهله﴾



أو لم يشاهده جاز له دفاع وامتناع كما اذا علم انه اخذ بحكم كما لا يحل وان علم انه لم يفعل موجب ذلك ففيل لا يجوز له ذلك وجوز ان كان ممن لا يهتم بسوء وان غير متولى ان قال اني لم افعل ذلك أو لم يكن علي أو انما فعلته لغير ذلك الوجه أو قصده لغيره

أو لم يشاهده ﴿ حين الحكم عليه ولا علم له وذلك الحاضر الذي هو حجة عالم بانه لم يجب ذلك عليه فيما بينه وبين الله وكان اثنين واجيز واحد ولو اسقط قوله أو لم يشاهده لكفى عنه قوله جهله ﴿ جاز له دفاع ﴿ ولو بقتال ﴿ وامتناع ﴿ فاذا تبرأ منه من جهل الوجوب الثابت بحسب الظاهر أخبره من هو حجة بانه لم يجب ذلك عليه فيما بينه وبين الله وينبغي ان يعاجله بالاخبار قبل ان يبرأ منه ﴿ كما اذا علم ﴿ المحكوم عليه ﴿ انه اخذ بحكم كما لا يحل ﴿ كجور الحاكم وكزور لا يعلم به الحاكم وكما يبطل الحكم مما لا يدرك بالعلم ودخل بالكاف في قوله كما اذا علم ما اذا لم يعلم انه اخذ بحكم أو بلا حكم أو أخذ بشيء ما أو بلا شيء وأما اذا كان الحكم مما يدرك بطلانه بالعلم فله الامتناع مطلقا والدفاع وكذا اذا لم يحضر للامتناع والدفاع الا من علم انه عند الله محق ولو كان مما لا يدرك بالعلم ولا يبرأ منه في ذلك ﴿ وان علم انه لم يفعل موجب ذلك ﴿ الحكم ﴿ ففيل لا يجوز له ذلك ﴿ المذكور من الدفاع والامتناع الا بحضرة من علم انه لم يفعل موجب ذلك وانما ذكر ذلك مع انه معلوم مما سبق ليرتب عليه الخلاف بقوله ﴿ وجوز ﴿ المذكور من الدفع والامتناع ولو بحضرة من جهل أو بحضرة من علم انه محكوم عليه ولم يعلم ببطلان الحكم ﴿ ان كان ممن لا يهتم بسوء وان غير متولى ﴿ بان كان موقوفا فيه ﴿ ان قال اني لم افعل ذلك أو لم يكن علي ﴿ ذلك الحكم أي لا يلزمني ﴿ أو انما فعلته لغير ذلك الوجه أو قصده لغيره ﴿ مثل أن يقول انما لعنت فلانا باسمه لا فلان لكنهما توافقا اسما أو ضربته وانا أظنه فلانا أو اخذت المال

ان لا يبرأ منه ولا يؤخذ بحكم ولا يشهد عليه ايضا وقيل يؤخر الحكم عليه حتى يتبين فعله ومراده وقيل يترك أبدا وقيل يجد ذلك فيما عند الله وقيل ما يجده عنده يجده في الحكم فيما بين الخلق من الحقوق وقيل

قهرأ أظنه لي أو قصدت بلفظ كذا معنى كذا لا معنى كذا ﴿ ان لا يبرأ منه ﴿ بدل اشتغال من المستتر في جواز العائد الى المذكور من الدفع والامتناع والرابط محذوف اي لا يبرأ منه به أي بذلك المذكور ويجوز ان يكون نائب فاعل جوز أي جوز ان لا يبرأ منه فيعلم جواز الدفع والامتناع من عدم البراءة تبادرا ﴿ ولا يؤخذ بحكم ولا يشهد عليه ايضا ﴿ وان شهد تركها الشاهد وغيره ﴿ وقيل يؤخر الحكم عليه حتى يتبين فعله ومراده ﴿ لا أبدا ولا تترك الشهادة بل تحفظ ولا يبرأ منه ﴿ وقيل يترك ﴿ الحكم في ذلك ﴿ ابدا ﴿ للرؤية فيه اذا قال لم يجب علي أو لم افعل أو اردت كذا ﴿ وقيل يجد ذلك فيما عند الله ﴿ وهذا ليس قولاً مقابلاً لقول سابق بل معنى ذلك انه ذكروا في العلم انه يجد ذلك فيما عند الله فان مقابله مذكور بعده فكانه قال واختلف من يجد ان يقول لم افعل أو لم يجب علي أو اردت كذا أو نحو ذلك فيقبل عنه فقال بعضهم: انه يجد ذلك فيما عند الله أي فيما هو حق لله تعالى لا المخلوق وقال بعضهم: انه يجد ذلك فيما هو حق لله والمخلوق لا يمين كالزكاة والكفارات وفيما هو حق للمخلوق لا يمين كمال لا يعرف ربه وهذا مستخرج لم يذكره هو ولا صاحب الاصل ﴿ وقيل ما يجده عنده ﴿ اي عند الله أي فيما هو حق لله تعالى ﴿ يجده في الحكم ﴿ أراد بقوله الحكم ما هو بينه وبين مخلوق مما هو حق للمخلوق عليه كما فسر بقوله ﴿ فيما بين الخلق من الحقوق ﴿ والا فالقول الاول الذي قبل هذا مما يجرى به الحكم من الحاكم بأن يعمل به ﴿ وقيل ﴿ ليس هذا قولاً مقابلاً لقول سابق لان مقابله يأتي بعده بل هذا بمنزلة قوالك وذكر في العلم وكأنه قال اختلف



يجده من يلى الامور كالحكام والعمال وقيل كل مسلم

من أثبت له ذلك مطلقا أو في حق الله فقط فقال بعضهم <sup>(١)</sup> يجده من يلى  
الامور كالحكام والعمال وقيل كل مسلم <sup>(٢)</sup> ثم ان الشيخ أحمد رحمه الله قال:  
أشرك من جهل تبليغه صلى الله عليه وسلم أو شك في تبليغه أو في شرك  
الجاهل أو الشاك وهو بالمشافهة أو الرساله أو الكتابة ومن كان على دين  
شرعى عذر حتى تبليغه الحجة لا من لم يكن على الدين ومن لم يكن عليه  
وأجاب الى شريعة عذرها لم تقم عليه حجة بشرية بعدها ولو أجب  
بأمين واحد أو كتاب وإنما يجزى الواحد من كان على غير دين شرعى  
وقيل هو حجة في الكف والمشهور أن الحجة أمينان من أهل الشريعة  
المدعو اليها أو التي كان عليها وقيل يجزى من تجوز شهادته في التي كان  
عليها ولا يعذر في جهل ما لا بد منه في التي أجب اليها ويعذر من أخذ ولم  
يبلغه خبر النسخ ولا يعذره فيه <sup>(٣)</sup> من في جزيرة يمر عليه الناس أو في  
القرى كالحجاز والمغرب حيث تتواتر الاخبار ومن أجب من دين الى  
دين بعده أو من شرك فله أن يدعو اليه ويحجبه أيضا ولا يكون الرجوع  
من شريعة الى أخرى قامت بها الحجة توبة من الذنوب كما يكون للمشرك  
إذا أسلم ولكن لا يؤخذ بما عمل في شريعته التي انتقل عنها ولا يرد  
بما في يده من ثمن محرم في التي انتقل اليها وثبت النسب لكن لا يقيم  
على محرمته ولا على من لا يجمع بينهما وان فعل ما لا يجوز في التي  
انتقل عنها ثم انتقل الى التي جاز فيه جدد له عقدا ثانيا وقيل يكفي الاول  
ومن أخبر الله أن متولاه كافر أو ان من تبرأ منه مسلم أو ان ما أخذ حله  
أو حزمته نسخ عذر على بقاءه على حاله حتى تقوم الحجة أو بشهر  
وقيل أيضا بذلك فيما أخذه بعد نسخه غير عالم نسخه وقيل لا يعذر من كان  
في جزيرة العرب ونحوها مما يشهر فيه الدين وكذا قيل لا يسمه براءة  
مشهور في الخير ولا العكس فيها أو في نحوها والله اعلم

## باب

### باب

في الطعن في دين المسلمين ومنع الحق

وهو القول بأنه باطل أو ان دين الله باطل أو النبي غير محق أو  
تنقيصه أو تنقيص مسلم لدينه تصريحاً وقد حكم الاندلسيون على خطيب  
للمعصاري بنقض العهد اذ قال محمد اليتيم انما زهد في الدنيا لهدم وجوده  
اياها انتقصه بكونه يتيماً وبكونه غير زاهد تحقيقاً وقال محمد اليتيم فعل  
كذا أو لم يفعل كذا وان كان مراداً فهذه منه <sup>(١)</sup> فحكموا بقتله وكذا حكى  
القسطلان في المواهب عن عياض في الشفاء عن احمد بن ابى سليمان  
صاحب سحنون من قال النبي صلى الله عليه كان اسود يقتل وهذا يقتضى  
ان مجرد الكذب عليه في صفة من صفاته كفر يوجب القتل وليس  
كذلك بل لا بد من ضمنية ما يشعر بنقص في ذلك كما في مسئلتنا هذه  
فان الاسود لون مفضول وفي اثر لبعض قومنا: ان المرتد فهو المكلف  
الذي يرجع عن الاسلام طوعاً او بالتصريح بالكفر واما بلفظ يقتضيه  
أو بفعل يتضمنه يعني واما الراجع جهراً فاما بلسانه فقط فغير مرتد واما  
به وبقلبه فهو مرتد قال: ويجب ان يمهل ويستتاب ثلاثة ايام وقال الشافعي:  
مرة في احد قولي وقال علي: شهراً وقال الثوري: ابدا اي ماداموا  
يطمعون في توبته بلا حد فان لم يقب قتل والمرأة كالرجل وقال علي:  
تسترق وقال ابو حنيفة: ان كانت حرة حبست حتى تسلم والا اجبرها  
سيدها على الاسلام قال ولا خلاف في تكفير من كفر جميع اصحابه  
او جحد شيئاً مما يعلم من الدين ضرورة او قال بسقوط العبادة عن  
بعض الاولياء <sup>(٢)</sup> او جحد حرفاً من القرآن او زاده او غيره او قال

(١) هكذا بالنسختين والظاهر ان به سقطا ولعل الاصل فهذا منه تنقيص له

(٢) كما يدعيه كفرة المتصوفة الذين بلغ بهم الامر الى تغيير القرآن وتحريف أحكامه بزعمهم  
ان الانسان يستطع منه التكليف متى بلغ درجة كذا وزعموا أن قوله تعالى لا تقربوا الصلاة



ليس بمعجز وفيه اشكال فان المعجز من القرآن مختلف فيه فقليل كما قال وقيل المعجز آية وقيل ثلاث وقيل سورة وايضا قد قيل الزيادة نفاق لا شرك قل او قال الثواب والعقاب معنويان او قال الائمة افضل من الانبياء واذا اطلع على من اظهر الاسلام واخفى الشرك قتل ولا تقبل توبته ومن سب الله تعالى او النبي ﷺ او ملكا او نبيا وكان موحدا قتل بلا استتابة على المشهور وقيل بها وان تاب لم يعاقب عند الشافعي وأبي حنيفة وان كان كافرا وسب بغير ما به كفر قتل وان سب به فلا واذا وجب القتل فالحلم فقليل يقبل وقيل لا ومن سب احدا ممن اختلف في نبوته كذى القرنين او كونه ملكا اذ وجيما وأما من سب احدا من اصحاب النبي ﷺ او ازواجه او اهل بيته فلا يقتل ولا سب يوجب بالضرب ويكرر ضربه ويطال سجنه اه والامر كذلك الا ان كان ممن هو امام في الدين شهر فيه كابي بكر وعمر فانه يقتل به والا ان كان السب هو ذكره بما انتقم عليه غيره من الصحابة المصيبين في أمر الفتن او تنقيصه به فلا شيء عليه لان ذلك دين عن دين الله تعالى ويقتل من عرض بسب النبي ﷺ او قيل له انه صلى الله عليه وسلم حرم الظلم او حرم كذا او اوجب فقال لا ابالي بنهي او ايجابه او تحريمه او ان لم يكن الانهي او تحريمه او ايجابه فانا طيب او ان نهيه امر سهل او ما أشبه ذلك ومن سب النبي صلى الله عليه وسلم فقليل يقتل حدا ولا تقبل توبته وقال الاوزاعي يقتل كفرا فتقبل قبل القدرة عليه والعقوبة بقدر الهيئة وقدر المسبوب وقيل لا يقتل من سب الله تعالى لانه لا يلحقه نقص بذلك والصحيح ما مر لعظمته تعالى ووجوب حبه . ووقعت نازلة ببعض الامصار

وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » معناه لا تقر بوما وانتم سكارى بخمر الحبيب وقالوا اذ الانسان اذا بلغ درجة الحبة سقط عنه التكليف وسوا ذلك اشارات لا يصل الى فهمها الا من خص بعلوم النخ ما في ترهاتهم التي جعلت كتاب الله مصدر الشريعة لها ولما فكانت اباطيلهم أدلة لاهل الله القرآن مثلهم

بالاندلس في رجل مرض مرضا شديدا فسئل عن حاله فقال لو قتلت ابا بكر ما استحققت هذا فانني الفقهاء يقتله لانه نسب الجور الى الله سبحانه وتعالى وكذلك أيضا قالوا في رجل قال عند نزول الشتاء اخذ الخرازي برش جلوده لانه شبه الله تعالى بخلفه ونسبه في الهني الى الجور لان ذلك سخط منه للقضاء وفي المواهب : ان من خصوصياته على الله عليه السلام ان الكذب عليه ليس كالكذب على غيره من كذب عليه لم تقبل روايته ابدا وان تاب فيما ذكره جماعة من المحدثين وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن رجل عن سميد بن جبير ان رجلا كذب على النبي صلى الله عليه وسلم فبمث عليا والزبير فقال « اذهبوا فان أدركتماه فاقتلاه » ولذا حكى امام الحرمين عن أبيه : ان من تعدد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفر لكن لم يوافق أحد من الائمة على ذلك والحق انه فاحشة عظيمة او موبقة كبيرة ولكن لا يكفر بها الا ان استحله وقال النووي : لم أر لهذا القول دليلا ويجوز ان يوجه بان ذلك جمل تغليظا أو زجرا بليغا عن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم لعظم مفسدته فانه يصير شرعا مستمرا الى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيره والشهادة فان مفسدتهما قاصرة ليست عامة ثم قال : وهذا الذي ذكره هؤلاء الائمة ضئيف مخالف للقواعد الشرعية والمختار القطع بصحة توبته بشروطها المعروفة قال فهذا هو الجارى على قواعد الشرع وقد اجمعوا على صحة رواية من كان كافرا فاسلم وعلى قبول شهادته قال عن شيخه ويمكن ان يقال فيما اذا كان كذبه في وضع حديث وحمل عنه ودون ان الاثم غير منفك عنه بل هو لاحق ابدا فان من سن سنة سيئة عليه وزرعا ووزر من عمل بها الى يوم القيامة والتوبة حينئذ متعذرة ظاهرا وان وجد مجرد اسمها وهذا مثل ما مر عن بعض بني اسرائيل والذي مر انه عندنا يخبر بكذبه كل من وصله ما استطاع ويتوب \* ومن خصوصياته صلى الله عليه وسلم ان من سبه أو تقصه



قتل ؛ واختلف هل يتحتم قتله في الحال أو يوقف على استتابته وهل الاستتابة واجبة أم لا فذهب المالكية انه يقتل حدا لا ردة ولا تقبل توبته ولا عذره ان ادعى سهوا أو غلطا وعبارة المختصر : وان سب نبيا أو ملكا وان عرض أو لعنه أو عابه أو قذفه أو استخف بحقه أو غير صفته أو الحق به نقصا وان في دينه أو خصالته أو غض من مرتبته أو وفور علمه أو زهده أو أضاف له مالا يجوز عليه أو لزم له مالا يليق بمنصبه على طريق الذم أو قيل له بحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلمن وقال أردت المقرب قتل ولم يستتب حدا الا ان يسلم الكافر وان ظهر انه لم يرد ذمه لجهل أو سكر أو تهور فهذا قد ذكره القاضي عياض في الشفاء وغيره واستدلوا له بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا » قال عياض : وانما يستوجب اللعن من هو كافر. قلت بل هو ذو كبيرة كما ورد في أحاديث كثيرة وقوله تعالى « لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم » أي لقولكم في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما السنة فروى أبو داود والترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من لانا بآبن الاشرف » وفي الاخرى « من لكعب بن الاشرف » أي من ينتدب لقتله « فقد استعملن بعداوتنا وهجائنا » وفي رواية « فانه يؤذى الله ورسوله » ووجه اليه من قتله غيلة دون دعوة بخلاف غيره من المشركين وعلل باذاه له فدل على ان قتله للآذى لا للاشراك وأمن عليه السلام الناس يوم الفتح الا اربعة منهم ابن أبي سرح اختفى عند عثمان بن عفان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة جاء به حتى أوقفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأبى فبايعه بعد ثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال « ما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين كففت يدي عن بيعته فيقتله » فقالوا

ماندرى يا رسول الله ما في نفسك ألا اومأت اليما قال « انه لا ينبغي لنيء ان تكون له خائنة الاعين » وأمر بقتل عبد الله بن خطل لانه كان يقول الشعر يهجو به النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر جاريته ان تغنيابيه ولذلك قتل جاريته فثبت انه مخير في قتل من آذاه وبعد موته لا ندرى هل عفا فوجب علينا ان تقتل مؤذيه بقاء على العموم قال عياض والخطابي وابن سحنون : اجتمعت الامة على قتل منتهقه صلى الله عليه وسلم وسابه من الموحدين فقال ابن المنذر : اجمع عوام أهل العلم على ان من سبه صلى الله عليه وسلم يقتل وممن قال به مالك والليث واحمد واسحق والشافعي قالت الشافعية ذلك ردة والاصح وجوب استتابته لانه كان محترما بالاسلام وربما عرضت له شبهة فتزول وقيل تستحب لانه غير مضمون الدم والاستتابة في الحال وقيل ثلاثة أيام وعن ابن عباس : ايما مسلم سب الله أو سب احدا من الانبياء فقد كفر بوسول الله وهو ردة يستتاب فان تاب والا قتل وايما معاهد سب الله أو سب احدا من الانبياء فقد نقض العهد فاقتلوه واجيب عما مر من أدلة المالكية بانه لا دلالة في قوله تعالى « ان الذين يؤذون » الآية على قتله بعد التوبة والاسلام بل فيه كفر مؤذيه عليه السلام وأما ابن خطل فقتل ولم يستتب للكفر والزيادة فيه بالآذى واتخاذه ديدنا وغير ذلك فلا يقاس من فرط منه فرطة كفر تاب وروى البزار عن ابن عباس ان عقبة بن أبي معيط نادى يامعشر قريش مالي أقتل من بينكم صبيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « بكفرك وافترائك على رسول الله » فذكر له سببين في تحتم قتله وهذا في غاية الظهور وأما ما تقدم عن الخطابي وغيره فيحمل على عدم التوبة وأما الذي بعث صلى الله عليه وسلم فيه عليا والزبير ليقتلاه لكذبه فالظاهر ان كذبه فيه افساد وفتنة بين المؤمنين لاسيما ان كان مشركا فتحتم قتله لانه ممن سعي في الارض فسادا وقد بالغ في الكذب حتى قال أمرني صلى الله عليه وسلم أن اتبوا أي نساكم



الظمن في المسلمين ظمن في دينهم كعكسه وهو فيهم عند الله شرك  
 شئت وعن ابن عباس هجرت امرأة من خطمة النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال « من لي بها » فقال رجل من قومها أنا يا رسول الله فنهض فقتلها  
 فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال « لا ينتطح فيها عزان » أي لا يجري  
 فيها نزاع ولا خلف . وإييب بانها كافرة تعيب الاسلام وتؤذي النبي صلى  
 الله عليه وسلم وتعرض عليه وانما الكلام فيمن كان موحداً ثم سب ولا  
 نص على انه لا يجوز العفو على من سبه ولو تاب مثل أن يقول من سبني  
 فاقتلوه ولا تقبلوا له توبة وحقوق الله على المسامحة وهو صلى الله عليه  
 متخلق بما يحب الله تعالى وفي هذا نظر لانه صلى الله عليه وسلم لا ينتقم  
 لنفسه اذا اؤذى بل اذا اؤذى وانتقم قائما انتقم لله ودينه ﴿ الظمن في  
 المسلمين ظمن في دينهم كعكسه ﴾ وهو ان الظمن في دينهم ظمن فيهم  
 وذلك ان يقول ليسوا على شيء أو ايس دينكم صحيحاً أو نحو ذلك وسواء  
 في ذلك أن يظمن في الدين هكذا دين الله أو في دين المسلمين هكذا  
 أو في دين النبي صلى الله عليه وسلم أو في دين عمر أو دين جابر بن زيد  
 أو دين أبي عبيدة أو دين الشيخ عامر أو غيرهم من علماء الحق والمعنى  
 في ذلك كله واحد وسواء استغرق كل فرد من أفراد المسلمين في لفظه  
 أو نيته أو أراد الحقيقة أو خص جماعة أو فرداً مأخوذاً عنه مقتدى  
 به وسواء استغرق كل فرد من أفراد مسائل الديانة في لفظه أو نيته أو  
 أراد الحقيقة أو خص جملة أو فرداً وأما تخطئة ما هو مذهب لاديانة  
 فلا يكون ظمناً ولا براءة الا ان تبرأ من فاعله أو قائله أو مصوبه فانه  
 يبرأ منه ﴿ وهو ﴾ أي الظمن ﴿ فيهم عند الله ﴾ أي في المسلمين حال كونهم  
 مسلمين عند الله بان يقصد من هو عند الله مسلم هكذا كلهم أو بعضهم  
 أو يمين جماعة مسلمين عند الله أو فرداً مسلماً عند الله تعالى مثل أن يمين أصحاب  
 الكهف أو مؤمن آل فرعون ظمن و ﴿ شرك ﴾ وكذا ان ظمن في

وفي اهل الدعوة عندنا نفاق ويحل قتل طاعن في كل وان في واحد ممن  
 يقتدى به وينسب اليه الدين ولو ميتاً وينافق به

دين الاسلام هكذا ﴿ و ﴾ الظمن ﴿ في اهل الدعوة ﴾ أي حال كونهم  
 محقين في ديانتهم ﴿ عندنا ﴾ وهو حال لازمة سواء ظمن و ﴿ نفاق ﴾  
 اذ قال اهل الدعوة هكذا ولم يخص المتولين منهم ولا سيما ان خصهم  
 وسواء استغرق اهل الدعوة كل فرد فرد بلفظ واحد أو قال كل واحد  
 أو أراد الحقيقة ﴿ ويحل قتل طاعن في كل ﴾ أي في كل من المسئلتين  
 مسألة المسلمين عند الله ومسألة اهل الدعوة وكذا مسألة الظمن  
 في دين الله ولو كان القاتل ابا للمقتول أو سيداً له أو كان المقتول امرأة  
 أو عبداً لغيره أو طفلاً <sup>(١)</sup> وكذا الطاعن في مخالف فيما هو محق من الديانة  
 ولم يذكره لدخول ما هو محق فيه في ديانته والظمن فيه لذلك ظمن في  
 المسلمين ﴿ وان ﴾ كان الظمن ﴿ في واحد ﴾ من اهل الدعوة  
 ﴿ بمن يقتدى به وينسب اليه الدين ولو ميتاً ﴾ أو مقلداً غير مجتهد اذ  
 كان مع ذلك مأخوذاً عنه الدين مقتدى به لحفظه العلم في صيانة وورع مثل  
 أن يقال لست يا فلان على شيء أو أنت ضال فهذا ظمن في المسلم وهو ظمن  
 في الدين لانه ظمن فيه من حيث دينه وان قال دينك باطل أو نحو هذا  
 فهذا ظمن في الدين واما ان خص جماعة غير مقتدى بهم أو فرداً غير  
 مقتدى به فليس طاعناً في الدين بالظمن فيهم ولكن يبرأ منه ان كانوا  
 متولين الا ان ذكر ان دينهم باطل فذلك ظمن في الدين اذا علمنا انهم  
 دانوا ديانة المسلمين ولو جهلوا بعضها ﴿ وينافق به ﴾ أي بالظمن في المقتدى

(١) قوله : أو كان المقتول امرأة أو عبداً لغيره أو طفلاً . الظاهر ان البارة فيها محريف  
 من الناسخ ولعل الاصل أو كان القاتل امرأة الخ وما قبلها : لو كان المقتول ابا للقاتل الخ يدل  
 عبارة التبيين ونصيحها : سواء هذا الظمن الذي ذكرناه من جميع البالغين الصحيحى القول  
 الذكور والاناث والاحرار والعبيد الخ فانت ترى كيف حصر الظمن المستوجب للقتل في البالغين  
 الصحيحى القول دون الطفل لان القتل حد والطفل لا يحد والما يؤدب فقط كما سيأتي والله اعلم  
 فليتأمل



ويشرك بمنصوص عليه انه مسلم ويباح دمه وان بتخطئة بلسانه أو تجوير  
ورمى بكفر وذم وان لافعالهم وبفعل يوجب تنقيصاً شوهد منه أو  
أقر به أو بين عليه أو شهر عنه مالم يتب وقيل لايجل بقتل موافق  
ان قال ذلك غضباً منه وتصويب المخالف ما عليه من ديانتته وولاية قاداته

به غير المنصوص عليه ﴿ ويشرك بمنصوص عليه انه مسلم ﴾ في تأويل  
مصدر بدل احتمال من هاء عليه ﴿ ويباح دمه ﴾ أي دم الطاعن مطلقاً  
﴿ وان ﴾ كان طعنه ﴿ بتخطئة ﴾ الدين أو لم تخطئته طعن ﴿ بلسانه  
أو تجوير ﴾ للدين أو لأصحابه في قولهم به أو فعلهم به أو اعتقادهم إياه  
﴿ ورمى بكفر ﴾ لأصحاب الدين أو للدين أو براءة منهم أو من الدين  
﴿ وذم وان لافعالهم ﴾ من حيث أنها موافقة للدين أو صادرة ممن هو  
على الدين وأما ان ذم معصية صدرت أو مكروها فلا طعن في ذلك  
﴿ وبفعل يوجب تنقيصاً ﴾ مثل أن يعيب بتحريك رأسه أو يده أو  
إخراج لسانه أو يقصد المقتدى به بالقتل كقصد النكاري قتل أبي خرز  
﴿ شوهد منه أو أقر به أو بين عليه أو شهر عنه ﴾ وكذا الطعن بالقول  
يكون بالمشاهدة أو بالافراد أو التبيين عليه أو الشهرة عنه ﴿ مالم يتب ﴾  
قبل ان يقدر عليه وإن تاب بعد ان قبض عليه قتل وان حوضر وتاب  
أو طلب الأمان بعد الحصر ليمتوب فلا يقتلوه والتوبة بالمشاهدة أو  
بالبیان أو الشهرة وسواء في احكام الطعن المشرك والمخالف والموافق  
﴿ وقيل لايجل بقتل موافق ان قال ذلك ﴾ الذي يكون طعنا أو  
فعل الذي يكون طعنا ﴿ غضباً منه ﴾ لا اعتقاداً راسخاً لعله يزول عنه  
الغضب ويعتذر ويمتوب لتقدمه في الدين كما يستتاب المرتد ثلاثاً وان  
طعن بلا غضب لم يؤخر ﴿ وتصويب المخالف ما عليه ﴾ أي ما ثبت  
عليه ذلك المخالف ﴿ من ديانتته وولاية قاداته ﴾ سواء حصر الصواب في ذلك  
لكن لم يذكر تخطئة غير ذلك صراحاً أو صوبه هكذا فقط بلا حصر

هل هو طعن منه في أهل الوفاق وفي دينهم أو لا وهو المختار قولان  
ومن قصد لخصلة مما دانوا به وخالفوا فيه غيرهم كقدم الاسماء والصفات  
ونفي زيادتهما على الذات والرؤية وحدوث الكلام

وصوب ما هو عليه وما نحن عليه تخليطاً منه والقادة جمع قائد وهو  
من يقوده في الدين وأصله قودة بفتح الواو قلبت الفاء لتحركها بعد  
فتحة كصائغ وصائغ وصائم وصامة فهو من باب كامل وكلمة وطالب  
وطالبة ﴿ هل هو طعن منه في أهل الوفاق وفي دينهم ﴾ لان تصويب  
ديانتته تخطئة لديانتنا وولايته لقاداته تخطئة لقاداتنا ولا سيما ان حصر  
التصويب وتأهل الولاية لديانتته وقاداته وأما ان صوب ذلك وصوبنا فان  
كان بمرّة فلا يفيد تصويبناً شيئاً فهو طاعن مثل أن يقول نحن وأنتم  
كلنا على صواب أو ديانتنا وديانتكم كلتاها صواب لان من جمع معصية  
وطاعة في فعل واحد يعاقب ولا يثاب ومن جمع طاهراً ونجساً نجس  
طاهره وان قدم تصويبناً ثم عقبه بتصويب دينه وقاداته فقد أبطل الاول  
بالثاني مثل أن يقول ديانتكم صواب وديانتنا صواب فليس في العكس  
طاعناً ولكن لا يتولى فيه « الا لله الدين الخالص » ﴿ أو لا ﴾ يكون  
ذلك طعناً ولو تضمن الطعن ﴿ وهو المختار ﴾ لان ذلك اللفظ الذي نطق  
به تلفظاً بما عنده من اعتقاد وقد جرى ذلك بين علماء الامة ولم يمدوه  
طعننا وكم رجل صوب دينه من المخالفين أو اثمه بحضرة أئمتنا وعلمائنا ولم  
يحكموا بان ذلك طعن ﴿ قولان ﴾ كما يقال ألازم المذهب مذهب أم لا  
قولان لكن ما نحن فيه ديانة لا مذهب وذلك ان التصويب لدين الخلاف  
تخطئة لدين الوفاق وأما تصويب الموافق لدين المخالف فطعن ﴿ ومن قصد  
لخصلة مما دانوا به ﴾ أي أهل الدعوة ﴿ به وخالفوا فيه غيرهم كقدم الاسماء  
والصفات ﴾ أسماء الله وصفاته ﴿ ونفي زيادتهما على الذات و ﴾ نفي  
﴿ الرؤية ﴾ له سبحانه وتعالى في الآخرة ﴿ و ﴾ نفي ﴿ حدوث الكلام ﴾



وابتات الخلود والكسب للعبد والخلق والامر لله تعالى وخطأها أو ما  
اجمعت عليه الامة حل قتلها

أى كلام الله الذى هو بمعنى نفى الخرس وأما كلامه بمعنى القرآن وسائر كتبه  
فمخلوق حادث وان أراد المصنف فراده اثبات حدوث الكلام ويتمين  
هذا التفسير لانه لا قائل من قومنا بانه تعالى أخرس ﴿وابتات الخلود﴾  
في النار لأصحاب الكبائر من الموحدين من هذه الامة وغيرها ﴿و﴾  
اثبات ﴿الكسب﴾ فقط ﴿للعبد﴾ باختياره نفيا للجبر ونفيا لان يكون  
خالقا لفعله ﴿و﴾ اثبات ﴿الخلق﴾ خلق الافعال كغيرها ﴿والامر﴾  
القضاء والقدر وغيرهما كالتشريع والايحاء ﴿لله تعالى وخطأها﴾ بتشديد  
الطاء وفتح الهمزة وضمير النصب للخصلة ﴿أو ما أجمعت عليه الامة﴾  
وخطأه كالصلاة والحج والزكاة ولا يعتبر في الاجماع الروافض ومن يقول  
بانكار سورة يوسف عليه السلام ونحوه ﴿حل قتلها﴾ فأما اسماءه جل  
وعلا فراد المصنف بها كل ما هو اسم لله تعالى سواء كان لا يطلق عليه  
في النحو لفظ الوصف وهو لفظ الله ونور السماوات والارض اجماعا  
ولفظ رب وقيل انه وصف أصله راب والرحمن على القول بانه علم له  
تعالى وقيل وصف أو كان يطلق عليه لفظ الوصف كالرحيم والعليم  
والعالم والقادر والتقدير والمحبي والمميت والخالق والرازق وغير ذلك  
مما تضمن صفة الذات أو صفة الفعل وأراد بالصفات المعاني المصدرية  
كاللوهية والربوبية والرحمة والعلم والقدرة والاحياء والامانة والخلق  
والرزق بفتح الراء ومعنى قدم اسمائه انه مستحق لمعانيها فالذات  
الوجب الوجود له بلا اول وهكذا وهذا معنى قدم اسمائه وليست  
الالوهية معنى حادثا في الذات ولا العلم معنى حادثا في الذات بل الذات  
مستحق للالوهية كاف في عدم خفاء الاشياء وهكذا وهذا معنى  
كون صفاته واسمائه اياه وهو ايضا واذا علمت ان معنى قدم اسمائه ذلك

ظهر لك انها لا تحتاج في كونها اسماء الله تعالى الى نطق ناطق فصيح انها  
اسماء قبل ان يخلق الله ناطقا بها والناطق المخلوق لا الله فانه اله ولولم ينطق  
بلفظ اله ناطق ومالم ولو لم ينطق بلفظ عالم ناطق وهكذا وذلك قد يظهر  
لك في صفات الذات واما في صفات الفعل فقد يخفى عليك القدم وكونها  
اياها فان نفيت قدمها وكونه اخرها من حيث تعلقها بالمخلوق الذي هو  
غير قديم ولا قديم الا الله فلا باس عليك وان شئت فقل صفات الله قديمة  
ايضا وانها هو فان الله عز وجل خالق في الازل محي في الازل مميت في  
الازل هكذا بمعنى انه مستحق لفعل ذلك اذا جاء وقته المتقضى له وانه  
يفعله لوقته بلا شيء يحل فيه شيء او يحل في شيء وذلك كقولك سيخلق  
وسيحيي وسيميت وهكذا والله اعلم وذلك ما دنا به ووافقنا عليه  
الشيعة وبعض المنزلة كابي الهذيل منهم اذ قال ان الله عالم بعلم هو ذاته  
قادر بقدره هي ذاته حي بحياة هي ذاته الا انه لا يجوز عندنا ان يقال قادر  
بقدره ولا حي بحياة ولا عالم بعلم وما اشبه ذلك فانها عبارة من قال صفاته  
غيره كالاشعرية ولو قلنا ان صفات الذات حادثة لازمنا اما ان تحدث  
نفسها او تحدث بلا محدث او يحدثها غيره فيتسلسل او يحدثها هو تعالى  
وذلك كله باطل ظاهر البطلان والزمن ان يكون ميقنا ثم حي وغير عالم  
ثم علم وهكذا وذلك باطل تعالى الله عنه ومن انتهى عنه العلم كيف  
يحدث شيئا ومن ليس بحي كيف يحدث شيئا وهكذا من ليس قادرا  
وما اشبه ذلك تعالى الله واحتج الاشعرية بقياس الله على المخلوق وهو  
ظاهر البطلان لتخالف صفة الله تعالى وصفة المخلوق وبانه لو اتحدت الذات  
والصفة لم يفد الاخبار في نحو الله واجب عالم قادر وغير ذلك من الصفات  
اذ يكون كقولك الله الله او العالم عالم ونحو ذلك ويرده اختلاف مفهوم  
اللفظ لخصات الفائدة وبانه لو كان العلم مثلا نفس الذات والقدرة نفس  
الذات لكان العلم نفس القدرة ويرده أيضا ان مفهوم الشيء مغاير لحقيقته



فالذات والصفات متحدات في الحقيقة متغايرات بالاعتبار والمفهوم  
فالذات كاف في ثمرات الصفات ولو كانت غير الذات لكان خالفها فيلزم  
انه قد كان قبل ذلك خاليا عنها او لكانت قديمة فيلزم تعدد القديم فلا فرق  
بين قدم صفة غير الموصوف وقدم جسم فلا يصح ان يقولوا الممنوع قدم  
ذوات الا قدم صفات وذات صفاته واجبات فلا يحتاج لغيره والجواب  
بانها قائمة به لا يفيد مع انه يستلزم ان يكون تحله الاشياء وان يكون  
ناقصا يكمل بالصفة تعالى عن كل نقص والتزام جواز زيادة صفات الكمال  
عناد ، واما نقى دويته تعالى فانه يلزم عليها التحيز والبعد والقرب والتركيب  
والحلل فيه وحلوله في غيره والجهات والطول والعرض واللون والجسمية  
وعدم القدرة والجهل وغير ذلك من صفات الخلق تعالى عنها كلها فانك  
اذا رأيت احدا في الغرب جهل ما في المشرق كله او بمضه وعجز عن  
التصرف فيه كله او بمضه وأقل قليل من شيء واحد من ذلك يوجب  
الحدوث تعالى الله عنه ووافقنا على ذلك مالك بن أنس وهذه اللوازم  
أبقينا آية نفيها على ظاهرها وأولنا أحاديث انبائها وآيته على غير ظاهرها  
فانظر ههنا الزاد الى دار المعاد وانص أصحابنا على ان من أجازها في الدنيا  
مشارك يعنون ان لم يؤول ولذلك لم يحكموا بشرك بعض الاشعية المبتدئين  
لجوازها فهم لتأويلهم مناققون كمنبتهما في الآخرة للمؤمنين وأما من حكى  
انه قيل له في المنام ان هذا ربك فراه أو رأى شيئا فيه فتخيل فيه أنه الله  
فلا كفر ولا نفاق بل حلم من الشيطان واما ان اعتقد ان ذلك الذي رآه  
في المنام حق فنفاق ان أول مشترك أن لم يؤول وحجة مجيزها في اليقظة  
والمنام قول موسى عليه السلام رب أرني انظر اليك وجيب بانه قال ذلك  
على لسان قومه ليرهم المنع بالبرهان وأما الجواب بان عقابهم دليل المنع  
فمترض بان العقاب لا متناعهم من الايمان حتى شرطوا عليه الرؤية واعترض  
الجواز في المنام بان الرئي فيه خيال ومثال وذلك محال على الله سبحانه وتعالى

ويجب في ظهور لا كتمان ولزم فيه النكال والنهي والتغيير

والجمهور منهم انها غير واقعة في اليقظة وأدلة منعها في الآخرة هي أدلة  
منعها في النوم واليقظة وأما خالق الافعال فلقوله تعالى « هل من خالق  
غير الله » وقوله تعالى « وخلق كل شيء » وقوله تعالى في بعض كتبه  
« انا الله الذي لا إله إلا انا خالق الخير والشر » وهذه الآيات يكون  
معنى قوله تعالى « والله خلقكم وما تعملون » والله خلقكم وعملكم فهو  
خالق لهم ولا فعلهم مع ان ذلك هو المتبادر بخلاف تفسيره بانه خلقكم  
وما تعملون من الاصنام فانه غير متبادر وأما « أحسن الخالقين »  
فمعناه أحسن المقدرين ولو كان الخلق خالقا لفعله خلق كل ما شاء ولم  
يكن يقصد الى فعل فلا يفعله وهو يجب فعله أو يفعله على غير الصفة  
التي أحب فان القائل بان الفاعل خالق لفعله يثبت القضاء والقدر  
لنفسه في فعله فهلا خلق لنفسه الافعال المرغوب فيها دنيا واخرى وخلق  
نجاحها ولا يعلم كيف يكون فعله فكيف يخلق ما يجمله فالفعل منسوب  
للمخلوق كسبا والى الله خلقا والثواب والعقاب على الكسب والكسب  
باختيار الكاسب لا بالجبر فلا شركة بين الله والكاسب في الفعل لاختلاف  
الكسب والخلق واما الخلود فوافقنا عليه للمعتزلة لقوله تعالى « ومن يعص  
الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها ابدا » وتكلمت على ذلك في غير  
هذا الكتاب ﴿ ويجب ﴾ قتل الطاعن ﴿ في ظهور لا كتمان ولزم فيه ﴾  
أى في الكتمان ﴿ النكال والنهي والتغيير ﴾ أعم من النهي لانه يشمل الطرد  
من المجالس والتنبية عليه ويجوز ان يقتل في الكتمان كما يقتل في الظهور  
واذا ارادوا تنكيله فبعدد النكال او اقل او اكثر او يتكلمونه بالحبس والنهي  
والتغيير واجبان في الظهور والكتمان ولو كان يقتل لان فيهما بيان الحق  
ولانه قد يتوب ولو بعد القدرة عليه فانه ان تاب نصوحا ولو بعد القدرة  
عليه قبلت توبته ويقتل مع توبته بعد القدرة عليه وان تاب قبلها فلا يقتل



ورجوع مخالف طعن بامر مبيح قتله لمذهبنا بلا قصد توبة فمن طعنه رجوع منه وتوبة وقيل لا ومصوب الطاعن والآمر بالطعن والمبيح طاعنون ولا يمد من مخالف دعا لمذهبه دعاؤه طعنا ان لم يدع لتخطئته ونجوير لنا

واذا لم يقتل وتاب قبل القدرة في الظهور والكنان فانه يؤدب بضرب أيضا أو حبس قال عمرو بن قنح رحمه الله لابي منصور: يا الياس ان لم تأذن لي بقتل ثلاثة نخذ خاتمك وكان قاضيا لابي منصور الياس، ان لم تأذن لي بقتل الطاعن، ومانع الحق، والدال على عورات المسلمين. وعطف التغير عطف مرادف (ورجوع) مبتدا خبره قوله رجوع أي رجوعه الى ديننا رجوع عن الطعن السابق منه (مخالف طعن) نعت مخالف (امر) (مبيح) متعلق بطعن (قتله) مضاف اليه مبيح أو منصوب به (لمذهبنا) أي الى مذهبنا اراد به ديانتنا متعلق برجوع (بلا قصد توبة من طعنه) بل ذهل عنها أو ادخلها في عموم رجوعه اليها ولم يسمها (رجوع منه) أي من الطعن (وتوبة) شرعية (وقيل لا) فلا يمد داخل في مذهبنا حتى يصرح باني تب من طعني ويقول بعد ذلك ان ديانتم هي الصواب فيكون قد دخل في ديننا والا يتب من طعنه لم يمتعه الرجوع اليها من القتل والصحيح القول الاول ولا يكون تخطئته دينه رجوما من طعنه في ديننا وتوبة انتقل الى دين آخر للمختلفين أو لم ينتقل (ومصوب الطاعن) (مخطيء) المصوب للطاعن و (الامر بالطعن) ومصوب الامر به ومخطيء من خطأ مصوب الامر به (والمبيح) ومصوب المبيح ومخطيء من خطأ مصوب المبيح (طاعنون) ودمهم حلال (ولا يمد من مخالف) وقوله (دعا) غيره (لمذهبه) أي ديانته نعت مخالف (دعاؤه) نائب فاعل يمد (طعنا) مفعول ثان ليمد (ان لم يدع لتخطئته) لنا (ونجوير لنا) أي ونسبنا الى الميل عن الصواب

أو يظهر تنقيصا وان بلا كلام أو براءة من بلد أو قبيلة ظهرت فيها دعوتنا وان لجماعة لنا أو بتعميب للمذهب كقول قائل في أبي بلال رحمه الله فرسك حروري

(أو يظهر تنقيصا وان بلا كلام أو براءة من) أهل (بلد أو قبيلة ظهرت فيها دعوتنا أو لعنا وان لجماعة لنا) ان ذكر في كلامه ما يدل على ان اللعن لسكونهم لنا والا فلا ان كانوا قدوة وان كان فيهم قدوة واذا لمعن أو سب ولو فردا غير قدوة لكن لسكونه لنا فذلك طعن واذا فعل الداعي لمذهبه ما ذكر المصنف فذلك طعن لانه من غيره أيضا طعن (أو بتعميب للمذهب كقول قائل في أبي بلال) مرداس بن جدير بالجيم أو بالحاء المهمة واختاره بعض وهو أحد بني ربيعة بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة ابن تميم وجدته من محارب وقيل امه (رحمه الله فرسك حروري) قال الشيخ احمد الشماخي: ان لابي بلال واخيه عروة في العلم والورع والديانة والشجاعة الأمد الاقصي ولكل منهما فضائل لا تحصى لا تأخذها في الله لومة لائم ومن شجاعة أبي بلال ان غيلان بن خرشة ذكر اصحاب أبي بلال عند ابن زياد فلما خرج لقيه فقال لقد بلغني ما كان منك يا غيلان ما يؤمنك ان يلقاك رجل احرص والله على الموت منك على الحياة فينفذك برحمه فقال: ان يبلغهم اني ذكرتهم بعد الليلة ومر أبو بلال على فرسه ينادي قومه فوقف وسلم فقال شاب منهم فرسك حروري قال وددت والله لو أوطأته بطنك في سبيل الله ففضي فقال الفتى لاصحابه اني مقتول فمشوا اليه بالفتى فقالوا اصفح عنه فصفح فقال اذا كنت في مجلس فاحسن حملان رأسك أي احمل رأسك حملا حسنا فاذا تكلمت بموجب سقوط رأسك بالسيف فقد أسأت حملة وحمل الشاهد ان قول الفتى فرسك حروري تعميب منه عليه بانه من أهل حروراء ولو كان لا عيب في أهل حروراء فاستحل بذلك أبو بلال دمه اذ تمى قتله وسمى قتله جهادا في سبيل



الله وكفى عن قتله بحمل فرسه على المشى على بطنه لان مشى الفرس على  
 بطن الانسان قاتل له وحروراء بالمد وقد يقصر قرية بالكوفة وكان بها  
 أصحابنا وكان فيه أيضا نجدة وأصحابه وقياس النسب الى حروراء بالمد  
 حروراءى بقلب الهمزة واوا واثبات الالف قبلها ولم يقولوا كذلك بل  
 استغنوا بالنسب الى حرورى بالقصر وهو لغة فحذفوا الفه وجوب لانها  
 خامسة كحبارى في حبارى ومن خوف أبي بلال رحمه الله انه جاز مع صاحبه  
 على الحدادين فسقط منسيا عليه ولم يزل صاحبه يرشه بالماء حتى أفاق ثم  
 سارا فاستقبلتهما امرأة جسيمة بهيمة عليها زينة عظيمة فغشى عليه فلم يزل  
 صاحبه يرشه بالماء حتى أفاق ورأى رجلا فغشى عليه فرشه حتى أفاق فقال  
 ما هذا الذى أرى قال اما المرة الاولى فمأينة النار والثانية تفكرت كيف تعلقها  
 في النار مع الجسامة والحسن وأما الرجل فكثيرا ما أراه يشهد مجالس  
 المسلمين فرجع الى ما رأيت من الهيثة والعلمان والنزهة فاستعدت من  
 سوابق الشقاء ومن تورعه هو وأصحابه انهم يديمون حلي سيوفهم من  
 الحاجة وأبو أخذ المال الا من له عطاء قال أبو سفيان أخبرني ابو العلاء  
 ابن الشهيد رجل من حجابة البيت عن بعض آبائه قال : اني افي الطواف  
 في ليلة صاحبة قراء فاذا برجل تحت الميزاب يدعو الله ويرغب اليه فيبينما  
 هو كذلك اذ ألح فقال اللهم حاجتي فكرر فسمعه أهل الطواف فقالوا  
 اللهم اقض حاجته فقال اللهم ان كنت رضىت ما أريد فارني من ذلك علما  
 فقطرت عليه من الميزاب قطرات فلما أحس بالماء انساب في الناس فاذا  
 هو أبو بلال وتقدم في باب فرز الدين انشقاق السقف له وكان رحمه الله  
 كثيرا ما يخرج الى ساحة الدار بايل ويقول « ولو أرادوا الخروج لاعدوا  
 له عدة » ويقول لأصحابه عرضت نفسي على الله فلم أره يقبلني قال أبو  
 سفيان : دخل هو وجابر على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فمانيها  
 على ما كان منها يوم الجمل فتأب واستغفرت مما كان منها وكان أبو بلال

لا يفارق جابراً بعد ما يصلى العتمة الى آخر الليل مع بعد ما بين منزليهما  
 فيقول له ارفق بنفسك أو كلاما مثل هذا فيجيب بانه لا يقدر على  
 مفارقتة ومن أمانته وثقته بالله جل جلاله ان ابن زياد سجنه في جماعة من  
 المسلمين فرأى السجنان اجتهداه فقال : ان تركتك تبیت عند أهلك  
 اترجع قال نعم فأنه الخبر عند أهله أن ابن زياد اراد قتلهم غدا فرجع أبو  
 بلال الى السجن بعد أن قال له أهله اتق الله في نفسك قال أتريدون ان  
 لقى الله غادرا وقال للسجنان قد علمت رأي صاحبتك قال أعلمت وجئت  
 قال نعم فقتل ابن زياد من في السجن فاخبره السجنان بفعله فاطلقه رحمه  
 الله ومن شجاعته رحمه الله أنه خرج في أربعين فهزم الفين وذكرت كلاما  
 في شجاعته في كتاب الدماء وان أمير القتال يعير لانه هرب خوفا من أبي  
 بلال يقول له الصبيان أبو بلال أبو بلال فاشتمد عليه ذلك فامر ابن زياد  
 الشرط أن يكفوا عنه الناس وسبب خروجه ان زيادا قال على المنبر :  
 لا آخذن المحسن بالمشي والحاضر بالغائب والصحيح بالسقيم فقام اليه فقال :  
 ما هكذا ذكر الله اذ يقول « وابراهيم الذي وفى - الى - الاوفى » وقتل  
 البهجة رحمة الله والحق في طلب المسلمين فقال أبو بلال : ان الإقامة على  
 الرضى بالجور لذنوب وان تجريد السيف واخافة الناس لمظيم ولكن نخرج  
 ولا نقاتل الا من أراد بظلم نخرج مع ثلاثين رجلا فلقبهم عبد الله بن رباح  
 حامل ابن زياد على الحبس فراودهم على الرجوع فابوا فاتوا الا هواز فاصابوا  
 مالا وجه الى ابن زياد فاخذوا عطايام فوجه اليهم سلمة بن زرعة في الفين  
 قالوا ما تريد قال تردكم الى ابن زياد قالوا تشاركه في دماننا قال هو محق  
 ودمناؤكم حلال قالوا اللهم ان كان كاذبا فانصرنا عليه قال حريث بن حجل  
 ياعدو الله الحق وهو يطيع الفجرة ويقتل بالظنة ويخضع بالقيء ويجور في  
 الحكم فرموا رجلا من المسلمين فقتلوه فقال أبو بلال جاهدوا وارغبوا  
 الى الله واستعينوا بالله واصبروا فهزموهم وكاد يأخذه فغضب عليه ابن زياد



أو مدح لائمتهم ومذهبهم بموجب تنقيص المذهب وأهله كقول الاعشى  
لعنه الله لا بي حمزة الشاري رحمه الله

أتك العيس تنفخ في براها وتكشف عن مناكبها القطوع  
بأبيض من أمية مضرحي كان جبينه سيف صنيع

فقال لان يذمني حيا احب الى ان يمدحني ميتا ثم ارسل اليهم عباد بن  
اخضر في اربعة آلاف مع ما انضم اليه فقال له ابو بلال ما تريد قال  
اردكم قال اتدعون الى طاعة من يسفك الدماء ويمطل الحدود ويرتشي في  
الحكم ويتسلط بالجبرية ويقتل بالظنة ويأخذ على البهمة لا يقبل عثرة ولا  
يقبل معذرة قال نعم نعرف ما تقولون ولكن لهم مع ذلك الطاعة وقيل  
قال كذبتهم وانتم اولي بالضللال منه وقدم القمقاع بن عطية الباهلي من  
خراسان يريد الحج قال ما هذا قيل له الشراة فحمل عليهم فانتشب الحزب  
يوم الجمعة و ابو بلال يتلو « من كان يريد حرث الآخرة » الآية فاسروا  
القمقاع فقال لست من اعدائك ولكن غدرت ولم اعلم واطلقه ورجع  
فرجع يقاتل فحمل عليه حرث وكهس واسراه فقتلاه فلما جاء وقت صلاة  
الجمعة ناداهم ابو بلال انكم في يوم عظيم فدعونا حتى نصلي وتصلوا فاجابوه  
فلما دخلوا في الصلاة حملوا عليهم فقتلوه بين راكم وساجد وقائم وفاعد  
وانما فعل ابو بلال ذلك ظنا منه انهم يفون بالعهد ﴿ او ﴾ ﴿ مدح لائمتهم  
ومذهبهم بموجب تنقيص المذهب ﴾ مذهبنا ﴿ واهله كقول الاعشى لعنه  
الله لا بي حمزة الشاري ﴾ وهو احد الشراة واسمه المختار بن عوف  
﴿ رحمه الله ﴾

﴿ أتك العيس تنفخ في براها تكشف عن مناكبها القطوع ﴾  
﴿ بأبيض من أمية مضرحي كان جبينه سيف صنيع ﴾  
وها انا ذا اتكلم على ابي حمزة رحمه الله والاعشى والفاظ البيهتين  
ابو حمزة جمع بين العلم الكثير والعمل الغزير بمنع نفسه لذيد الهجود

اشتغالا بالركوع والسجود ويتضرع الى الرحمن بكثرة تلاوة القرآن  
وظهر على مكة والمدينة وخطب فيهما وصان دينه ثم انه خرج عن  
المدينة بلا قتال استبقاء للناس عن ان يشرع فيهم القتل اذا اشتد الامر  
عليه فلقى بلجاء بوادي القرى فقاتله الفاسق في عسكر فيه ستة آلاف  
فنجى ابو حمزة الى مكة فلحقه الفاسق فقاتله فاستشهد ابو حمزة مع جماعة  
من المسلمين ومن كلامه رحمه الله ادركت المسلمين ان كان الرجل ما يستزاد  
في صلاة ولا في صيام ولا في حج ولا في عمرة ولا في وجه من الوجوه  
ان عرف منه انه ليس شديد الحرص في الشراء سقط من اعينهم ونقصت  
منزلة عندهم وكان على الموسم رجل من بني مخزوم يقال له عبد الواحد  
فارسل الخطباء الى ابي حمزة من قريش ومن غيرهم وفيهم عبد الله بن الحسن  
نفرج اليهم ابو حمزة وعمامته خضراء وله ازار مؤثر به تنكب قوسه وقلد  
سيفه وأطنبوا في تعظيم الحج ويوم عرفة ما قدروا عليه ولما فرغوا تكلم  
ابو حمزة فحمد الله واثني عليه جل وعلا وصلى وسلم على نبيته محمد ﷺ  
ثم قال: اما ما ذكرتم من تعظيم الله هذا اليوم فانكم ان تبلغوا كنه ذلك  
ثم ذكر جور بني مروان وما هم عليه من الظلم والفسق والاعتداء فافهمهم  
وسموا كلاما لا يعرفونه فرجعوا الى عبد الواحد فاعلموه بقوله وقالوا  
خصمنا الرجل وما قدرنا على اجابته وليس عندنا ما نجيبه به قال فارجموا  
اليه فاستلوه المواعدة هذه الايام على ان لا تعرض له ولا يعرض لنا  
فرجموا فاعطاهم ذلك ولما نزلوا في منى عاجلت بهم حليلة المهلبية طامما  
كثيرا رحما لله وكانت من خيار المسلمين فبعثت به مع ابي واقد وابنه  
فاخذها الحرس فقالوا معكم السلاح ففتشوها فلم يجدوا معها سلاحا  
فحبسوها حتى اصبحا فارسل ابو حمزة الى الوالي انه قد كان النقص  
من قبلك فان شئت ناقضناك وان شئت نف بعهدك فارسلها وتم  
العهد وكان بلج بن عقبة يأتي لرمي الجمار في الخيل والسلاح وكان



أبو حمزة يقول له رحمك الله ما يدعوك الى هذا لو جئت متذكرا حتى  
ترمي فيقول له لا والله لا افعل ولا آمن غدرهم فان فعلوا كنا قد استعدنا  
وأقام أبو حمزة بذي طوى يدخل ويرجع الى ذي طوى واجتمع اليه من  
نواحي مكة رجال من خزاعة مسلمون في نحو أربع مائة رجل وخرجوا  
معه الى المدينة قدم معه من اليمن نحو ست مائة رجل وذلك نحو ألف  
خرج بهم نحو المدينة يريد الشام ولم يرد التمرض لاهل المدينة فخرجوا  
اليه فتلقوه بتدبير فقال لهم : انا ندعوكم الى الله وكتابه فالام تدعوننا انهم  
فقالوا : ندعوكم الى طاعة مروان فيقول يا سبحان الله ندعوكم الى طاعة  
الله وتدعوننا الى طاعة الفاسق مروان فاقتتلوا فقتل منهم نحو أربعة  
آلاف وأصيب مع أبي حمزة يوم مكة أبو عمرو وابنه وكانا من أفاضل  
المسلمين قال صاحب الطبقات رحمه الله : قد وقفت في سيرة عبد الله بن  
يحيى على الخطبتين اللتين خطبهما أبو حمزة احدهما التي خطبها بمكة  
والاخرى التي خطبها بالمدينة متطاولتين بالبلغ ما يأتي به خطيب ثم وقفت  
عليهما أوجز من ذلك قليلا فيما صححته عن بعض الخطباء من أهل الخلاف  
فأثرت أن أثبتتهما هنا على نحو ما صححته عنهم لان شهادة خصمك لك  
أصح من شهادة أخيك لك قال رواهم : خطب أبو حمزة الشامي بمكة  
حرسها الله صعد المنبر متنكبا قوسا عربية خطبة طويلة فقال : يا أهل  
مكة تعبروني باصحابي انهم شباب وهل كان أصحاب رسول الله ﷺ  
الا شبابا نعم شباب متكلمون عليهم عز الشراء أعينهم بالية من خشية الله  
وأيديهم بطيئة عن الباطل وأرجلهم مقعدة عن المشي الى الحرام وقلوبهم  
ساهرة وينظر الله اليهم في جوف الليل مثنية أصلابهم بمثاني القرآن اذا مر  
أحدهم بآية فيها ذكر الجنة بكى شوقا اليها واذا مر بآية فيها ذكر النار  
شبهق شهقة كان زفير جهنم في أذنه وصلوا كلال ليالهم بكلال نهارهم انضاء  
عبادة قد اكلت الارض جباههم وأيديهم وركبهم مصفرة ألوانهم ناحلة

أجسامهم من طول القيام وكثرة الصيام مستقلون ذلك في جنب الله  
موقوفون بعهد منتجزون لوعده اذارأوا سهام العدو قد فوقت ورماحهم  
قد أشرعت وسيوفهم قد انصلت وابرقت الكتيبة وأرعدت بصواعق  
الموت استكانوا بوعيد الكتيبة لوعده الله فمضى الشاب منهم قدما حتى  
تختلف رجلاه عن عنق فرسه وغيرت محاسن وجهه الدماء وعفر جبينه  
التراب وأسرعت اليه سباع الارض وانحط اليه سباع الطير فكم من عين  
في منقار طائر طال ما بكى صاحبها من خشية الله وكم من كف بات من  
معصمها طال ما اعتمد عليها صاحبها في ركوعه وسجوده وكم من خد  
عتيق رقيق قد فلق بعهد الحديد رحم الله تلك الابدان وأدخلهم بفضلهم  
في الجنان ثم قال : الناس منا ونحن منهم الا عابد وثن وكفرة الكتاب وأماما  
جائرا . وحذف روايا كثيرا قطع به عذر أهل مكة قال مالك بن أنس :  
خطبنا أبو حمزة بالمدينة خطبة شككت البصر وردت المراتب - يعني ان  
البصير في مذهب الخلاف صار بها شاكا فيه ومن ارتاب فيه رجع الى  
مذهب أبي حمزة - فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيينا محمد ثم قال : أوصيكم  
بتقوى الله وطاعته والعمل بكتابه وسنة نبيته محمد ﷺ وصلة الرحم  
وتعظيم ما صغرت الجبابرة من حق الله عز وجل وتصغير ما عظمت من  
الباطل وامانة ما أحيوه من الجور واحياء ما أماتوه من الحق وان يطاع  
الله ويمصى العباد في طاعته والطاعة لله عز وجل ولاهل طاعته ولا طاعة  
للمخلوق في معصية الخالق ندعوكم الى كتاب الله وسنة نبيته والقسمة  
بالسوية والعدل في الرعية ووضع الاخماس مواضعها التي أمر الله بها  
لنا والله ما خرجنا اشرا ولا بطرا ولا لهوا ولا لعبا ولا لدولة ملك نريد  
أن نخوض فيها ولا لثأر قد نيل ولكن لما رأينا الارض قد امتلأت جورا  
ومعالم الجور قد ظهرت وكثر الادعاء في الدين وعمل بالهوى وعطلت  
الاحكام وقتل القائم بالفسط وغنف القائم بالحق سمعنا ناديا يدعو الى الحق



والى طريق مستقيم فاجبنا داعي الله « ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز  
 في الارض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين » فاقبلنا من قبائل  
 شتى قليلين مستضعفين فأوانا الله وأيدنا بالنصرة فاصبحنا بنعمة الله اخوانا  
 وعلى الدين أعوانا يا أهل المدينة أولكم خير أول وآخركم شر آخر انكم اطعمتم قراءكم  
 وفقهاءكم فاحالوكم على كتاب الله عز وجل غير ذي عوج بتأويل  
 الجاهلين واتحال المبطلين فاصبحتم عن الحق ناكثين امواتا غير احياء  
 وما تشعرون يا أهل المدينة يا أبناء المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم  
 باحسان ما اصاح اصاحكم وافسد فرعكم كان آباؤكم أهل اليقين وأهل المعرفة  
 بالدين والبصائر النافذة والقلوب الواعية وانتم أهل الضلالة والجهالة  
 اسعفتكم الدنيا وغرتكم الاماني فاضلتكم فتح الله لكم بابا في الدين  
 فسدتموه واغلق عنكم باب الدنيا ففتحتهموه سراعا الى الفتنة بطيئين  
 عن السنة عميا عن البرهان صما عن القرآن عبيد الطمع خلفاء الجزع ما  
 احسن ما اورثكم آباؤكم لو حفظتموه وبئس ما تورثون ابناؤكم ان  
 تمسكوا به واخذوه نصر الله آباءكم على الحق وخذلكم على الباطل كان  
 عدد آباءكم قليلا طيبا وعددكم كثيرا خبيثا اتبعتم الهوى فارداكم والاهو  
 فاهلكم ومواعظ القرآن تزجركم فلا تزددجرون وتعبركم فلا تهتدون سألناكم  
 عن ولائكم هؤلاء فقاتمهم الذين يعلمون ونعلم انهم اخذوا المال من حله  
 فوضعه في غير حقه فجاروا في الحكم فحكموا بغير ما أنزل الله عز وجل  
 واستأثروا بالنى وجعلوه دولة بين الاغنياء منهم وجعلوا مقاسمتنا  
 وحقوقنا في مهور النساء وفروج الاماء وقلنا لكم تمالوا الى هؤلاء  
 الذين ظلمونا وظلموكم وجاروا في الحكم وحكموا بغير ما أنزل الله فقاتم  
 لا تقوى على ذلك وددنا انا اصبنا من يكفيننا فقلنا نحن نكفيكم ثم  
 اجتهدنا دونكم واثن قدرنا لنمطي كل ذي حق حقه ولقينا حرا الحرب  
 واتقينا الرماح بصددورنا والسيوف بوجوهنا فمرضتم لنا دونهم

فقاتلتمونا فابعدمكم الله عز وجل فوالله لو قلتم لا نعرف الذي تقولون ولا  
 نعلمه لكان اعذر لكم على انه لا عذر في الجهل ولكن ابى الله الا ان يقول  
 الحق على السنتكم ويأخذكم به في الآخرة. ثم قال: الناس منا ونحن منهم  
 الا ثلاثة حاكم بغير ما أنزل الله ومتبع له او راض بعمله. ثم نزل فأنزل الله  
 السرائر من عباده ويجازي عليها فهذا كلام لا مطمئن فيه لطاعن والله يهدي  
 من يشاء الى صراط مستقيم. الى هنا انتهى ما رواه مالك واما الاعشى  
 فاعلمه اعشى بن ربيعة بن ذهل بن شيبان واسمه عبد الله بن خارجة وذلك  
 ان المشي سبعة عشر ذكرها السيوطي في شواهد المغني عن مطول شواهد  
 المعنى ستة عشر والباقي عن المؤلف والمختلف لابن القاسم الآمدي وهم:  
 الاعشى اعشى بن قيس بن ثعلبة وهو ميمون بن قيس بن جندل بن  
 شراحيل بن عوف بن سعد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة يكنى ابا بصير،  
 واعشى بن باهلة واسمه عامر بن الطفيل، واعشى بن نهشل الاسود بن  
 يعفر وهم جاهليون ادرك الاول الاسلام ولم يسلم وقيل اسلم واما  
 الاسلاميون، فاعشى بن ابي ربيعة من بني شيبان، واعشى همدان  
 واسمه عبد الرحمن، واعشى طرود بن سليم، واعشى بن مازن بن تميم،  
 واعشى بن أسد، واعشى بن معروف واسمه خيشمة، واعشى عكل واسمه  
 كهمس، واعشى بن عقيل واسمه معاذ، واعشى بن مالك بن سعد،  
 والاعشى التغلبي واسمه النعمان، واعشى بن عوف بن همام واسمه ضابي بياض  
 موحدة بمدحهمزة، واعشى بن ضرزة بضاد معجمة وراء او زاي  
 واسمه عبد الله، واعشى بن جلان واسمه سلمة وذكرهم صاحب المؤلف  
 والمختلف، وزاد اعشى بن ربيعة بن ذهل بن شيبان واسمه عبد الله  
 ابن خارجة، وقال في اعشى بن اسد انه جاهلي وهو ابن نجدة بن قيس  
 وقال في اعشى بن معروف اسمه طلحة، والسابع عشر الاعشى بن النباش  
 بن زرارة التميمي وذكر في القاموس اعشى بن الحرماز والمشهور فيهم



اعشى بن قيس قال ابن هشام صاحب السيرة : حدثني خلاد بن قره بن خالد السدوسي وغيره من مشايخ بكر بن وائل من اهل العلم ان اعشى بن قيس بن ثعلبة خرج الى رسول الله ﷺ يريد الاسلام فقال يمدح رسول الله ﷺ :

الم تغمض عينك ليلة ارمدا      وبت كما بات السليم مسهدا  
وما ذاك من عشق النساء وانما      تناسيت قبل اليوم خلة مهددا  
ولكن ارى الدهر الذي هو خائن      اذا اصلحت كغاي عاد فافسدا  
كهولا وشبانا فقدت وثروة      فله هذا الدهر كيف ترددا  
وما زلت ابني المال مذ انا يافع      وليدا وكهلا حين شبت وامردا  
وأبتذل العيس المراقيل تقتل      مسافة ما بين النجير فصرخدا  
ألا ايها السائل أين يمت      فان لها في اهل يثرب موعدا  
فان تسألني عن فيارب سائل      خفي عن الاعشى به حيث أصعدا  
اجدت برجليها النجاء وراجمت      يداها خنافا لينا غير اجردا  
وفيها اذا ما هجرت عجرفية      اذا خلت حرباء الظهيرة اصيدا  
وأليت لا ادثي لها من كلاله      ولا من حفي حتى تلاقى محمدا  
متى ماتناخي عند باب ابن هاشم      تراخي وتلقي من فواضله ندا  
نبي يري ما لا ترون وذكره      أغار لعمرى في البلاد وانجدا  
له صدقات ما تغب ونائل      وليس عطاء اليوم مانعه غدا  
اجدك لم تسمع وصاة محمد      نبي الاله حين اوصى وأشهدا  
اذا انت لم ترحل بزاد من التقى      ولا قيت بعد الموت من قد تزودا  
ندمت على ان لا تكون مثله      فترصد للامر الذي كان ارسدا  
فاياك والميتات لا تقربنها      ولا تأخذن سها حديدا لتقصدا  
وذا النصب المنسوب لا تنسكنه      ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا  
ولا تقربن حرة كان سرها      عليك حراما فانك نحن أو تأبدا

وذا الرحم القربي فلا تقطعنه      لعاقبة ولا الاسير المفيدا  
وسبح على حين العشيات والضحى      ولا تحمد الشيطان والله فاحمدا  
ولا تسخرن من بأئس ذي ضرارة      ولا تحسبن المال للمرء مخردا  
وذكر السهيلي بيتا لم يذكره ابن هشام بعد قوله « لينا غير اجردا »  
وهو قوله :

فاما اذا ما أدلت فترى لها      رقيبين جدبا لا يغيب وفرقدا  
وبيتا آخر بعد قوله « في البلاد وانجدا »  
وهو قوله :

له اتقذ الله الانام من العمى      وما كان فيهم من يري الى هدى  
قال ابن هشام فلما كان الاعشى بمكة او قريبا منها اعترضه بعض المشركين من قريش فسأله عن امره فاخبره انه جاء يريد رسول الله ﷺ فقال له يا ابا بصير انه يحرم الزنى فقال الاعشى والله ان ذلك لامر مالى فيه من ارب قال يا ابا بصير فانه يحرم الخمر فقال الاعشى اما هذه فوالله ان في النفس منها لمالات ولكنى منصرف فاتروى منها عاي هذا ثم آتية فاسلم فانصرف فمات في عامه ذلك قال السهيلي والكلاعي هذه غفلة من ابن هشام ومن قال بقوله فان الناس مجمون على ان الخمر نزل تحريمها بالمدينة بعد ان مضت بدر واحد وحرمت في سورة المائدة وهي من آخر ما نزل وفي الصحيح من ذلك قصة حمزة حين شربها الحديث بطوله معروف فان صح خبر الاعشى وما ذكر له في الخمر فلم يكن هذا بمكة وانما كان بالمدينة وفي القصيدة ما يدل على هذا وهو قوله :

فان لها في اهل يثرب موعدا

قلت لا غفلة في ذلك فانه قصد المدينة للاسلام وكان طريقه على مكة فعارضه بعض المشركين قريبا من مكة او فيها قبل ان يصل المدينة فاما قبل الفتح فلا اشكال واما بعده فعارضه خفية وقد روى القالي عن



ابن حاتم انه عارضه بعض المشركين في بلاد قيس وتلك قرية من مكة  
ومهدد اسم امرأة والحرباء دابة تدور بوجهها الى الشمس وظهيرة وسط  
النهار والاصيد المائل العنق يصف ناقته بالنشاط وخفاف الدابة ميلها  
بيديها نشاطا والحرد اعوجاج في يدي الدابة والنجير وصرخ دابة بالشام  
والسر الوطء والتأبد التوحش اي ترك التزوج ويقال تأبد أي تهرب  
والراهب لا يتزوج والمرقال الذي يرتفع في سيره ويعد عنقه وينفض  
رأسه ويضرب بمشاجره وهجرت سارت في الهاجرة والمعجرفية التي لها  
مرح لفضل نشاطها وقيل في الاعشى المذكور انه اسلم وهو ظاهر اياته  
اذ قال نبي الاله والمشهور انه لم يسلم ولم يعدوا ذلك اسلاما بل تمنيا للاسلام  
وهب انه اسلم لكن لم يهاجر ان كان ذلك قبل الفتح قال الامدي في شرح  
ديوان الاعشى : كان الاعشى جاهليا كبير السن وعاش حتى ادرك الاسلام  
في آخر عمره ورحل الى النبي ﷺ من اليمامة ليسلم فقبل له انه يحرم الخمر  
والزنى فقال اتمتع منها سنة ثم اسلم فمات قبل ذلك بقرية من قرى اليمامة  
وقيل ان خروجه الى النبي ﷺ كان في عام الجديبية فر بابي سفيان بن  
حرب فسأله عن وجهه الذي قدم منه فعرفه ثم سأل أين يقصد فقال اريد  
محمد فقال انه يحرم عليك الزنى والخمر والقمار فقال له اما الزنى فقد  
تركته ولم اتركه واما الخمر فقد قضيت منها وطرا واما القمار فلم لي اصيب  
منه خلفا قال فهل لك الى خير قال وما هو قال يديننا ويدينه هدنة فترجع  
عامك هذا وتأخذ مائة ناقة حمراء فان ظهر انيته وان ظهرا كنت قد  
اصبت عوضا من رحلتك قال لا ابالي قلت وهذا يدل انه قبل الفتح فانطلق  
به ابو سفيان الى منزله وجمع له اصحابه وقال : يا معشر قريش هذا اعشى بنى  
قيس بن ثعلبة وقد عرفتم شعره واثن وصل الى محمد ليضربن عنكم  
العرب بشعره فجتمعوا له مائة ناقة وانصرف ولما كان بناحية اليمامة القاه  
بميره فوقصه فمات وكان يلقب صفاجة العرب لانه ذكر الصنيج في شعره

وكان يفد على ملوك فارس وملوك العرب ولذلك كثرت الفارسية في  
شعره وهو القائل ان محلا وان مرتحلا البيت من قصيدة منها :  
استأثر الله بالوفاء وبالعدل واولى الملامة الرجل  
وكانت العرب لا تعد الشاعر فخلا حتى يتكلم بحكمة في شعره وكان  
الاعشى اكثر العرب شعرا اخذ فيه كل مسلك وما عدوه فخلا حتى قال  
في هذه القصيدة :

الشعر فلدته سلامة ذا فاش والشيء حينما جملا  
وفد على سلامة ووقف على باب شهر فوصل اليه بمد مدة طويلة  
فانشده ان محلا وان مرتحلا حتى وصل هذا البيت فقال : صدقت الشيء  
حينما جملا فاعطاه مائة بعير وكساه حملا واعطاه كرشا مدبوغة مملوءة  
عنبرا فباعها في الحيرة بثلاث مائة ناقة حمراء ولم يعدوا امره القيس فخلا  
حتى قال :

الله انجح ما طالبت به والبر خير حقيبة الرجل  
ولم يعدوا زهيرا فخلا حتى قال :

ومهما يكن عند امرى من خليفة ولو خالها تخفى على الناس تعلم  
واخرج البزار وابو يعلى في مسندهما عن ابى هريرة قال رخص لنا  
رسول الله ﷺ في كل شعر جاهلي الا قصيدتين للاعشى لانه اشرك فيهما  
احداهما في اهل بدر والاخرى في عامر وعلقمة وأما الفاظ البيتين اللذين  
ذكر المصنف فالعيس الابل البيض تخالطها حمرة ممزوجة وفي القاموس  
يخالط يياضها شقره والبراء جمع برة كشبة حلقة نحاس في انف البعير وقال  
الاصمعي : يجعل في احد جانبي المنخرين وربما كانت من شعر ففى الخزامة  
ولكونها في الانف او منخر قال تنفخ في براها بالخاء المعجمة فان صوت  
الانف يلاقى تلك البرة وتكشف بقاء مفتوحة وكاف مفتوحة وشين  
مفتوحة مشددة وضم الفاء اصله تمكشفت بتائين حذفت احداهما او



او يقول لستم على شيء او تبرأت ممن

وتكشف والقطوع بضم القاف والطاء المهمة جمع قطع بكسر فاسكان وهي طنفسة يحملها الراكب تحته وينطوي كتف البعير فقد يظهر الكتف لقصر القطع او لحركة البعير او لتحريك القطع وايض اسم تفضيل جاء شذوذا من اللون بدليل من التفضيلية في قوله من امية والقياس ان يقول مثلا باشد بياضا من امية قال في السؤالات : يعني اي بامية عبد الملك بن محمد بن عطية وهذا منه على ان ابيض اسم تفضيل وقيل امية قبيلة وهذا كما قيل في قول أبي الطيب يخاطب الشيب :

ابعد بعدت بياضا لا بياض له لانت اسود في عيني من الظلم وقول من قال :

يلقاك مرتديا باحمر من دم ذهبت بخضرته الطلا والا كبد

وقد يجاب بان تلك الالفاظ باقيات على اصلها وهوانهن صفات مشبهات ومن بعدهن ليست تفضيلية بل متعلقة بمحذوف نعت اي ابيض ثابت من قبيلة امية واسود ثابت من جملة الظلم والسيوف احمر ثابت من الدم لكثرة التباسه بالدم حتى كأنه دم كما قال ابن هشام في المغني وقال الدماميني : ذهب السكسائي وهشام الى جواز بناء التفضيل من الالوان وغيرها من الكوفيين الى جوازه من السواد والبياض فقط وابو الطيب كوفي فلا حرج في تخريج كلامه على مذهبهم والمراد بالابيض الجنس والضرحي السيد وبه فسرهُ الجوهري في هذا البيت والسيوف الصنيع بالصاد المهمة والنون والمثناة التحتية المجلو كما فسرهُ الجوهري في هذا البيت اي كما انه كما فرغ من صنعه لا صدأ فيه وفي السؤالات : سنيع بالسين المهمة اي حسن وذلك من الاعشى طعن لانه اراد به نهوين ابي حمزة وامره وتحقير اصحابه وتقليلهم او يقول لستم او لست ويشير الى القدوة على شيء ولو لم يقل من الحق او تبرأت ممن

لا يبرأ من الوهيبية او تبرأ ممن تبرأ من المخالفين ولا يعد طعنا براءته من جماعة او قبيلة او بلد كما مر ان قال الا ان كانوا مسلمين او غير مسلمين منهم او الا ان لم يحز لي ذلك وهل يبرأ منه بذلك أولا قولان

فصل لا يعد من طاعن أن قال اني لم أفعل ذلك أو ما فعلت أو ليس لي ما قلت أو خطأ قوله

لا يبرأ من الوهيبية او من فلان ويشير الى القدوة او تبرأ ممن تبرأ من المخالفين ولا يعد طعنا براءته من جماعة او قبيلة او اهل بلد كما مر في الباب ان قال الا ان كانوا مسلمين او قال غير مسلمين منهم او قال الا ان لم يحز لي ذلك وهل يبرأ منه بذلك أولا قولان وجه الاول انه قد وقع البراءة فلم يفده استثناءه لعظم شأن البراءة كما قيل بذلك في الاستثناء في الطلاق على ما مر في محله ولا سيما ان قوله الا ان كانوا أو الا ان لم يحز شرط في البراءة وبراءة الشريطة لا تجوز عندنا معشر المغاربة لانها ايقاع براءة هو في غنى عنها وتكاف تماطي الاستثناء والولاية مثلها ووجه الثاني انه كلام متصل فيه الاستثناء فيحكم بظاهره من عدم الجزم وعدم العموم والصحيح الاول الا ان قال غير المسلمين وعلمنا انهم كلهم مسلمون فنبرأ منه قولاً واحداً والله اعلم

### فصل

لا يعد من طاعن في المسلمين أو في الدين أن قال بفتح الهمزة على المصدرية والمصدر نائب فاعل يعد والمفعول الثاني قوله رجوعا كأنه قال لا يعد من الطاعن قوله اني لم أفعل الخ رجوعا وتوبة اني لم أفعل ذلك وقد قامت البيينة انه قال أو شوهد القول أو الفعل الذي هو طعن أو ما فعلته بلساني أو جارحتي أو لم يذكر اللسان والجارحة أو نفى بغير ذلك مما يصح به النفي في الماضي أو ليس لي ما قلت أو ليس لي ما فعلت مما هو طعن يذكر أو يعلم مراده أو خطأ قوله أو فعله في



أو قبضه رجوعاً وتوبة ولا يحكم عليه بقتل وطعن ان تكلم به تقية على نفسه  
وساغت له بذلك ان علمت منه او ظنت او قال فعلته بها ولو حيث لا  
يجوز له كخوف على ماله او على غيره ويبرأ منه بذلك فقط وكذا ان  
تكلم به استهزاء ولم يعتقه وقيل يقتل به

الطعن ﴿أو قبضه﴾ أو نحو ذلك مما هو نقد لطعنه ﴿رجوعاً وتوبة﴾  
فليحكم عليه بحكم الطعن من القتل وغيره ﴿ولا يحكم عليه بقتل وطعن ان  
تكلم به﴾ أي بالطعن أو فعله ﴿تقية على نفسه﴾ أو ماله حيث يتلف بتلف  
ماله وكذا كل ما يؤدي الى تلف عضو وقيل يتقى ايضاً ولو من ضربة  
موجعة ﴿وساغت﴾ أي التقية ﴿له بذلك﴾ الطعن ﴿ان علمت  
منه﴾ التقية ﴿او ظنت﴾ سواء لم يقل أني فعلت او قلت بتقية او قال  
ذلك كما ذكره المصنف عقب هذا لكنه على كل حال قد علمت منه التقية  
او ظنت ولا يضرب ولا لوم عليه لانه يجوز له ان يقول او يفعل ما هو  
طعن تقية على نفسه او على ما يؤدي لتلفها مطاقاً كزاد ولباس ومركوب  
كما قال الشيخ أحمد ويجوز له ايضاً ان يقول حين خاف على نفسه الموت  
﴿او قال فعلته﴾ أي اوقعت الطعن بلساني او جارحتي ﴿بها﴾ أي للتقية  
﴿ولو حيث لا يجوز له كخوف على ماله﴾ حيث لا يؤدي تلفه الى  
تلف نفسه او عضوه ﴿أو على﴾ نفس ﴿غيره﴾ او مال غيره او  
عرضه او عرض غيره فلا قتل في ذلك ولا ضرب ﴿و﴾ لكن ﴿يبرأ  
منه بذلك﴾ المذكور من تقيته بالطعن حيث لا تجوز التقية به ﴿فقط﴾  
أي لا يقتل ولا يضرب ﴿وكذا ان تكلم به﴾ أي بالطعن او فعله  
﴿استهزاء﴾ أي لعباً ومزاحاً ﴿ولم يعتقه﴾ يبرأ منه ولا يمد طعنا  
﴿وقيل يقتل به﴾ أي بالطعن استهزاء وكذا فعله استهزاء ولا يقتل ولا  
يضرب بحكاية قول الطعن او فعله عن غيره الا ان اراد بحكايته ذم الدين  
والمسلمين واظهار ما استتر من ذلك قد حافيه او فيهم وان قال قد طعنت

وان كتب بيده ما يكون طعناً بلسانه ففي كونه طعناً قولان وكذا ان  
اعطى أجرة لطاعن أو أعتق عبده أو عفا عن قاتل وليه على ذلك يحكم  
عليه به ويقتل بترجمان واحد ان شوهد منه الطعن

بقلي في الدين او المسلمين او تكلم كلاماً لم يفهم او لم يسمع وقال قصدت  
بذلك الطعن فانه يقتل ﴿وان كتب بيده﴾ ولم يتكلم به ولم يحرك لسانه  
به وقيل ان تحرك ولم تسمع أذنه ﴿ما يكون طعناً﴾ أو فعل فعلاً ثم تكلم  
به ﴿بلسانه ففي كونه طعناً قولان﴾ وجهها ما مر في الحلف والطلاق  
بالكتاب وان كتب الاخرس الطعن قتل به وذلك منه طعن وكذا ان  
أشار به أو صوبه ﴿وكذا﴾ قولان ﴿ان أعطى أجرة لطاعن أو أعتق  
عبده﴾ على طعن الطاعن أو أعتق عبده الطاعن لطعنه فرحاً به أو  
تصدق على المساكين فرحاً بطعن الطاعن ﴿أو عفا عن قاتل وليه على  
ذلك﴾ المذكور من الطعن الصادر من طاعن وكذا ان طعن قاتل وليه  
فمفا عنه لطعنه او طعن صاحب القاتل أو ولده فمفا عنه لطعنه وسواء في  
العفو عفا عن القتل والدية أو عفا عن القتل على أن يأخذ الدية على ما مر  
في محله ولو كان ممن يعفو عنه ويقتله الامام أو نحوه بمد العفو وكذا ان  
فعل أمراً جميلاً للطاعن على طعنه كمدحه راعائه في أمر مهم أو فعل معروف  
له على طعنه أو قال له اطعن أعطك كذا أو أفعلك جميلاً أو معروفاً أو  
أفعل لك كذا ففي ذلك قولان قيل يقتل به وقيل يقتل الطاعن  
فقط على الاول يقتل ولو لم يفعل ما وعد به للطاعن أو لم يكن طعن  
وقيل لا الا ان وقع الطعن و ﴿يحكم عليه﴾ أي على مطلق الطاعن  
﴿به﴾ أي بالطعن ﴿ويقتل بترجمان واحد﴾ تنازعه يحكم ويقتل  
والمعنى ان الترجمان الواحد يكفي في الحكم بالطعن وفي القتل ﴿ان  
شوهده منه الطعن﴾ أي ان شوهد منه فعل أو قول هو في نفس الامر  
طعن لكن لا يعلمون انه طعن الا بترجمان سواء حضر الترجمان منهم او جاء



والأفلا بأمينين أو واحدوا ميتين ومنع الواحد مطلقا وكذلك في كل الأحكام ولا يكون الرجوع من وفاق لخلاف طعنا وينكحل عليه فقط وكذا تعليم ديانة المخالفين لطالبا والداعي إليها والقاتل على الديانة والآكل مالا عليها والمبيح

بعد فحكوا له فترجم لهم بأنه طعن باقرار الطاعن له بذلك ﴿والا﴾ يشاهد منه ذلك بل جئ به شهادة وتوجه ﴿فلا﴾ يحكم عليه بالطعن ولا يقتل الا بأمينين أو واحدوا ميتين ومنع الواحد مطلقا ﴿شوهه﴾ او لم يشاهد ﴿وكذلك في كل الأحكام﴾ مثل ان يحضر للخصام فينكر او يدعي او يقر ومثل ان يشهد فيحكم بما قال ترجمان امين وقيل ترجمان امينان او واحد واثنان واما ان لم يتكلم او لم يحضر فلا يحكم الا بترجمانين او واحد واثنين ﴿ولا يكون الرجوع من وفاق لخلاف طعنا﴾ لكن ﴿ينكحل﴾ عليه فقط ﴿الا ان كان مع ذلك تخطئة ديننا او المسلمين او الطعن بوجه ما وان صوب دين المخالفين مع ذلك فقولان﴾ وكذا تعليم ديانة المخالفين لطالبا ﴿ليعمل بها سواء كان الطالب مخالفا او موافقا﴾ والداعي إليها لا يحكم عليهما بالطعن والقتل ولكن يبرأ منهما وينكحلان سواء كان المعلم والداعي هو الراجع الى دين المخالفين او غيره ولو كان الكلام في الراجع واما تعليم ما هو فرع ليعمل به والدعاء اليه فلا يوجب البراءة بل الهجران بل يهاجر ايضا قيل على مطالعتها وليس كذلك الا ان خيف منه تنقيص مذهبنا في الفروع ايضا او نقص فروعا فيها جر ﴿والقاتل﴾ مبتدأ خبره قوله طاعن وافرد الخبر بتاويل المذكور او هو خبر للاول او الاخير ويقدر ان غيره ﴿على الديانة﴾ اي قاتل انسان موافق على ديانته وكذا قاتل مخالف على ديانة وافق فيها الحق كقتل معتزلي على نفي الرؤية او على نفي الاستواء ومثل القتل مادونه ولو ضربا ﴿والآكل مالا عليها﴾ اي والذي أكل مال انسان لكون ذلك الانسان على ديانة محقة والمبيح لذلك الاكل ولو لم يقع اكل ﴿والمبيح

للدن وان لم يقتل أو فعل ذلك براجع من خلاف أو فاق أو ضربه طاعن ومأنه والحائل بينه وبين مخرج الحق منه مانع ولا يحكم عليه بطعن أو قتل ومن حكم عليه به فقتل

للدن ﴿على الديانة والمبيح لما دون القتل ولو ضربا على الديانة﴾ وان لم يقتل ﴿او يضرب هو بالبناء للمفعول ليشمل ان يكون القاتل هو المبيح او غيره وان وصالية﴾ او فعل ﴿اي الذي فعل وحذف الموصول على قول الكوفيين المجيزين لحذفه لدلالة مطلقا﴾ ذلك ﴿الذكر من القتل والا كل والاباحة على الديانة او لا يقدر الموصول قبل فعل بل يعطف على لم يقتل فحينئذ يكون المراد بقوله ذلك الاباحة الدم﴾ براجع من خلاف لوفاق او ضربه ﴿على رجوعه﴾ طاعن ﴿يحل قتله﴾ ومأنه ﴿اي مانع الطاعن ممن يقتله او يضربه او يحبس﴾ والحائل بينه وبين مخرج ﴿اي مرید اخراج الحق منه﴾ بان يقاتل من اراد اخراج الحق منه او يامر من يقاتل او يشلي عليه كلبا او سبيغا او جملا او يامر بذلك ويغني عن ذلك لفظ مانع فلو اقتصر على مانع لكان اولى اما اذا جمع بينهما فعطف خاص على عام فان المانع يشمل تقويته باخفاء وبالسفر به بنفسه وبتوكيل من يسافر به وذلك متبادر ولا يفهم هذا من الحائل بتبادران يحول بينه وبين مرید اخراج الحق وهو حاضر والنكسة في عطفه هذا تمظيم أمر هذا الحائل ولعموم المنع لذلك أفرد الخبر وهو قوله ﴿مانع﴾ فلا نحتاج الى التأويل بالمذكور ولا الى تقدير مثله لاحدهما فالمانع له بوجه ما ولو باغلاق باب عليه أو بالذهاب بفتاح بيت أغلقه عليه المسلمون مانع للحق وراكن للباطل يحكم عليه بحكم المانع للحق والراكن للباطل ﴿ولا يحكم عليه بطعن أو قتل﴾ الا انه يقاتل حين المنع فان قتل فلا دية له وأما بعد فلا يقتل ولو كان في داره ان وجد هذا المانع في غير داره وان وجد في داره وهو بمنع قتل ﴿ومن حكم﴾ بالبناء للمفعول ﴿عليه به﴾ أي بالطعن ﴿فقتل﴾



أو نكل تخرج تائباً منه من قبل أو مجنوناً قبل الطعن لزمته ديته لا القود ولا  
 الاثم وإن جن بعد طعن أو ردة أو وجوب حد آخر الحكم عليه لافاقته  
 وجاز لامرأة وعبد ومشارك قتل طاعن ومانع وباغ عليهم ولشاهم أيضاً  
 مطلقاً ﴿أو نكل﴾ في السكمان ﴿تخرج﴾ غير طاعن أو ﴿تائباً منه﴾  
 أي من الطعن ﴿من قبل﴾ أي قبل القتل والقدرة عليه ﴿أو﴾  
 طفلاً شهيداً عليه بالبلوغ أو توم فيه أو ﴿مجنوناً قبل الطعن﴾ ولو بالخطأ  
 مستمراً جنونه أو طفوا ليته إلى أن صدر منه ما هو طعن أو قال ما هو  
 طعن في نومه أو في بقية نومه وسمع منه ولا عقل له ولا سكر بما عذر  
 فيه أو متقيماً حيث يجوز له التقية أو حيث لا يجوز لكن بحيث لا يحل قتله  
 ﴿لزمته﴾ أي قاتله من إمام أو غيره ﴿ديته﴾ أو سكر أو نام في ماله  
 وقيل في بيت المال ومر كلام على مثل هذا في كتاب الدماء أو الأحكام  
 ﴿لا القود ولا الاثم وإن جن بعد طعن أو ردة أو وجوب حد آخر﴾  
 الحكم عليه لافاقته ﴿لأن قتله حق لله يوجب به ويحد به فيخرج منه﴾  
 وهو صاحب ليكمل تألمه بالضرب ومشاهدته بالعقل وأما الجاني فيقتله  
 الولي ولو جن أن جن بعد القتل ولا يلزمه انتظار صحوه لأن قتله حق  
 له على أنه لو شاء لعفي عنه وقيل لا يقتله حتى يصحوا وإن شاء أخذ  
 الدية وكذا القصاص والارش فيما دون النفس ﴿وجاز لامرأة وعبد﴾  
 ومشارك قتل طاعن ﴿في ديانة المسلمين وفي المسلمين﴾ ومانع ﴿للحق﴾  
 مطلقاً ﴿وباغ عليهم﴾ أي على تلك المرأة وذلك العبد أو المشارك وكذا  
 الباغي على غيرهم حال البغي أو من استمر في البغي مطلقاً ولو موحداً  
 ﴿ولشاهم﴾ أي مثل الطاعن والمانع والباغي ﴿أيضاً﴾ وذلك أن يقتل  
 طاعن طاعناً آخر على طعنه أو يقتل مانع مانعاً آخر أو يقتل باغياً باغياً  
 آخر أو يقتل الطاعن المانع أو الباغي أو يقتل المانع الطاعن أو الباغي أو يقتل  
 الباغي الطاعن أو المانع يجوز لهم عند الله وفي الحكم إذا قتلوا من ذكر

كقتال وليهم وجاز استمساك بطاعن للحق ولمخرجه منه ممن جاز له  
 أخراجه منه ويحلف أن جحد ولا يبين عليه واجباره على السير إليه واتهامه  
 وحبسه به حتى تخرج تهمة متهمه وإن جحد فعل ذلك وتاب منه على  
 جحده أو قال إن فعلت تبت منه

الله تعالى ﴿كقتال وليهم﴾ أي ولي الطاعن والمانع والباغي فانهم يقتلون  
 قاتل وليهم ﴿وجاز استمساك بطاعن للحق ولمخرجه منه﴾ أي جاز  
 لكل أحد أن يأخذ الطاعن ليمشي معه إلى الحكم بالحق ليذكر للحاكم  
 أن هذا طعن أو قال كذا وكذا فيسمع الحاكم فينظر هل ذلك طعن فيقر أو  
 يبين عليه أو يحلف ويمشي معه إلى من يخرج منه حق الطعن بالقتل  
 أو الضرب ﴿ممن جاز له أخراجه منه﴾ وهو كل من يقوى على ضربه  
 أو قتله ولو امرأة أو عبداً أو مشركاً لكن لا يحسن أن يولي مشرك حكماً  
 وإن كان المخرج يتهم عليه أنه قتله بغير حق أو كان مفتناً معه ولم يتب  
 أو يزاد شر في الدين لم يجوز له قتله بل يقتله غيره ﴿ويحلف﴾ على يد  
 الإمام أو القاضي أو الجماعة أو السلطان أو الوالي ولا يحلفه الوالي إلا أن  
 لم يكن هؤلاء في البلد أو قريب منه ﴿أن جحد ولا يبين عليه﴾ أي  
 على طعنه ﴿و﴾ جاز ﴿اجباره على السير إليه﴾ أي إلى الحق ﴿واتهامه﴾  
 على الطعن بأن ترى اشارة أو يشهد بها من لا يحكم به وحده ولا يتهم  
 الشاهد في شهادته ﴿وحبسه به﴾ أي بالاثام ﴿حتى تخرج تهمة متهمه﴾  
 بأن يكذب نفسه أو تبين أنه لم يطعن أو تبين اشارة عدم الطعن وقد  
 مر الكلام على التهمة وحكمها ﴿وإن جحد فعل ذلك﴾ الذي هو طعن  
 بقول أو جارحة ﴿وتاب منه على جحده﴾ للطعن مثل أن يقال له أنك  
 طعنت في الدين أو في المسلمين فيقول الطاعن تبت لله من الطعن أو  
 يقول لم اطعن لكن تبت لله من الطعن ﴿أو قال إن فعلت تبت منه﴾



فلا يحبس بعد ولا يحكم عليه به وكذا ان قال متولى لمن لزمته استتابته ان فعلت ذلك أو كان منى ذنبا فقد ثبت منه زال فرضها عنه وجاز ضرب طاعن ونكاله وان بعد توبته من طعمه لا قتله بعد سماعها ولو لم تقبل منه وسقط الكل عن مخالف ان طعن كمشرك برجوعه للوفاق كالا سلام

فلا يحبس بعد ولا يضرب ولا يخلف ولا يسار به للحكم ولا يحكم عليه به أي بالظمن وكذا ان قال متولى فاعل للذنب لمن لزمته استتابته من ذلك الذنب ان فعلت ذلك الذنب او كان ما ذكرته عني منى ذنبا فقد ثبت منه زال فرضها أي فرض الاستتابة عنه أي عمن لزمته الاستتابة واكتفى بذلك في توبة متولاه وعده تابيا وجاز ضرب طاعن ضرب أدب ونكاله بحبس وهجران وتغليظ كلام وعنف وان بعد توبته من طعمه لا قتله بعد سماعها أي سماع التوبة ولو لم تقبل توبته منه لكونه قد رؤيت منه ريبة في توبته أو لمظم شأنه في الدين قبل الظمن فاخر التصريح له بقبولها عنه تشديدا عليه أو نحو ذلك وسقط الكل القتل والنكال والضرب عن مخالف ان طعن كسقوطه عن مشرك ان طعن برجوعه متعلق بسقط والهاء للمخالف للوفاق ك ما يسقط برجوع المشرك الى الاسلام وقد مر أنه لا يقتل مائع الحق أو الطاعن بالسبع أو بالنار أو بالماء أو باللقاء من عال أو بالقاء جدار عليه أو بالجوع أو العطش أو الحر أو البرد الا ان لم يصلوا الى قتله الا بذلك لامتناعه وعناده وان قتلوه به وقد أمكنهم قتله بالحديد فلا ينبغي ذلك ولا يحل ولا سكن لاضمان عليهم ومر أيضا انه يجوز اعطاء الاجرة لمن يقتل الطاعن ولا يجوز لمن يقتله ان يأخذها على قتله ولا يجوز أن يؤمر بقتله من يريد قتله ظمًا وعدوانًا ولا أن تعطى الاجرة له على قتله والله اعلم

فصل يجب اخراج الحق ممن وجب فيه ولو طفلا أو مجنوناً بادب فيهما فقط لا كبائع عاقل ومنعه للحق اما لامام أو قاضيه أو جماعة أو قاضيه أو من ينتهي اليه أمر الحق واخراجه وأما لداعيه اليه ان صحت دعواه وأبى من السير معه اليه أو الى مخرجه ممن ذكر ولا يكون مانعا ان دعاه الى من لا يجوز له أن يدعوه اليه

### فصل في مانع الحق

يجب اخراج الحق ممن وجب فيه ولو طفلا أو مجنوناً حرين أو عبيد بن بادب فيهما فقط لا بما فوق الادب ولو كان الجنون حادثا بعد البلوغ ويجوز حبس المجنون أيضا والحصر بقط منظوره في الضرب والا فيخرج الحق أيضا منهما بمعنى آخر وهو ان ينزع منهما ما أخذه من مال الغير ويتمنعا من الفساد لا كبائع عاقل حر أو عبيد فانه تارة يكون عليه الادب وتارة يكون عليه ما فوق الادب من الحدود وبالحبس وقيل في المراق انه كالبايع ولا يقتل ولا يبرأ منه كما ان الطفل والمجنون لا يبرأ منهما بما عملا في الطفولية والجنون ومنعه أي منع من وجب فيه الحق طفلا أو مجنوناً أو بالغاً أو عاقلاً للحق اما لامام أو قاضيه أو جماعة أو قاضيه أو من ينتهي اليه أمر الحق واخراجه كعالم ووال وسلطان وأما لداعيه اليه أي الحق ان صحت دعواه او اشكات فتدرك بحكم الحاكم بل اراد بصحة الدعوى انها بما يعتبر ولا يلغى فيكون مما يؤمر به للحكم واراد أيضا ما اذا أظهر الحق انه له وأبى من السير معه اليه أو الى مخرجه ممن ذكر هذا بيان للمخرج وهو الامام أو قاضيه أو الجماعة أو قاضيه أو من ينتهي اليه أمر الحق واخراجه سواء كان الداعي موحدا أو مشركا ذكرا أو انثى بالغاً أو طفلا ويجبر على السير في ذلك وسواء كان الدعاء الى الحق هكذا أو الى القاضي مثلا هكذا أو الى فلان ولا يكون مانعا ان دعاه الى من لا يجوز له ان يدعوه اليه



فأبى ولا يجبر اليه أو ادعى عليه ما لم يصح عند العلماء وينتهي الداعي عن ذلك أن ظهر منه ويخرج منه الحق أن لم ينته أو طالبه بماله عليه من حق لازم بلا دعوة للحق أو إلى مخرجه والمنع يكون بالنطق بمنعت الحق أو بلا أسير اليه وبالحق لك على فيما تدعيه حيث كان عليه في الواقع وبالجوارح كقناعة الداعي والقعود

كشرك وجائر ومرتش وطفل ومخالف إلا أن كان المخالف لا يجوز ولا يرتشي ولم يوجد سواه ﴿فأبى ولا يجبر اليه أو ادعى عليه ما لم يصح عند العلماء﴾ أن يدعوه فيه لأنه مما لا محالة فيه مثل أن يقول اعطني عن جارك أو عن ولدك المحتاز أو عن صاحبك أو وليك ومثل أن يطالب بالربا أو بالانفساخ وذلك من محترقات قوله إن صححت دعواه ﴿وينتهي الداعي عن ذلك أن ظهر منه﴾ لا أن احتمل ﴿ويخرج منه الحق﴾ وهو الأدب أو الحبس ﴿أن لم ينته أو طالبه﴾ أي طالب بفتح اللام المدعوب بالرفع الداعي بالنصب ﴿بماله﴾ أي للمدعو ﴿عليه﴾ أي على الداعي ﴿من حق لازم بلا دعوة للحق أو إلى مخرجه﴾ الباء متعلقة بلازم أي حق لازم لزوما ظاهراً لا يحتاج فيه إلى الحكم ولا إلى منفذه ومع ذلك كأن الذي عليه الحق وهو الداعي يقول الذي له الحق الظاهر ظهوراً بيننا تعالى إلى الحكم فإن الداعي ينهى عن ذلك ويقال له اعطه حقه ويحتمل كلامه غير ذلك وهو يدعوه إلى أن يعطي زكاة ماله أو ما لزمه من أنواع الكفارات وما يعطي للفقراء ونحو ذلك مما لا خصم له فيه بل يمين هذا الاحتمال ﴿والمنع﴾ منع الحق ﴿يكون بالنطق به﴾ نحوه قوله ﴿منعت الحق﴾ أو حقتك ﴿أو ب﴾ قوله ﴿لا أسير اليه وب﴾ قوله ﴿لا حق لك علي فيما تدعيه﴾ علي ﴿حيث كان عليه في الواقع﴾ وكان ظاهراً وإن لم يظهر فسانع فيما بينه وبين الله ﴿و﴾ يكون ﴿بالجوارح كقناعة الداعي والقعود﴾ أو بمكته قائماً

وعدم الاكتراث به والاعراض عنه بصمد وبالسكوت عن اجابة وباباء من المسير لسكقاض أو من دخول في حبسه أو من يمين حيث يجبر عليها ولا يكون مانعاً بمنعه حيث لا يجبر عليه أو يحكم لخصمه أن نكل عنه أو من المسير للحق بمذر جائز عند العلماء كاشتغال بفرض ولو تنجية نفس غيره أو خوف وإن عليه

﴿وعدم الاكتراث به والاعراض عنه بصمد وبالسكوت عن اجابة﴾ أي عن رد الجواب للقاضي ونحوه أن وصله وبابائه من اعطاء ما لزمه القاضي ونحوه كالامام ﴿وباباء من المسير لسكقاض أو من دخول في حبسه﴾ أي حبس مثل القاضي ﴿أو من يمين حيث يجبر عليها﴾ للزومها ﴿ولا يكون مانعاً﴾ للحق ﴿بمنعه﴾ نفسه من اليمين ﴿حيث لا يجبر عليه﴾ أي على اليمين يذكر ويؤث بتأويل القسم بأن يكون اليمين لزمته خصمه فردها عليه ولم يقبلها أو حيث قال القاضي للمنكر حلف أو أقسم الشيء بالخير ﴿أو﴾ حيث ﴿يحكم﴾ عليه ﴿لخصمه أن نكل عنه﴾ أي تأخر عن اليمين عاجزاً عنها خوفاً منها أو لكونه مبطلاً وإنما لم يعد مانعاً هنا للحق لأنه إذا أبى من اليمين لزمه أن يعطي ما ادعى عليه خصمه إلا أن كانت يمين المضرة فلا يلزمه ولا يحكم عليه أن امتنع منها ولا يعد مانعاً وهذا على قول من ينزع من يمين المضرة ومرة الكلام على ذلك في محله ﴿أو من المسير﴾ أي أو نكل من المسير أي نكل عن المسير أو يقدر وأبى من المسير والمعنى على كل حال أنه لا يعد مانعاً للحق أن امتنع من المسير ﴿لالحق بمذر جائز عند العلماء كاشتغال بفرض ولو﴾ كان الفرض ﴿تنجية نفس غيره﴾ ومن ذلك صلاة الفرض أن حضر وقتها ولو موسعاً فإنه يشتغل بوظائفها ويصليها ثم يسير معه وإن لم يحضر الوقت فليسر ولو قرب حضوره جداً وإن أحرم لنفل فلا يقطعه وإذا سلم فليسر ﴿أو﴾ ك﴿خوف وإن﴾ كان ﴿عليه﴾ أي على غيره بأن يكون أن



أو من داع أو مدعو إليه أو بدفع فساد وان على مال في يده لزمه الدفع عنه  
لا باصلاح لا يكون فيه دفع فساد وكذا يكون ذلك عذراً لقاض  
أو شاهد ويمد مانعاً ولو منع من لزمه الحق من اجابة اليه الى مخرجه  
منه وان لم يطاوعه ممنوعه

سار خاف من ضر العدو أحداً من عياله أو قتله أو من غير عياله ﴿أو﴾  
كان الخوف ﴿من داع﴾ له للحق يخاف أن يضره في مسيره ﴿أو مدعو﴾  
اليه ﴿بأن﴾ يخاف أو يضر به القاضي أو يضره أو نحو القاضي  
ظلماً أو من غير هؤلاء كلصوص ﴿أو﴾ كاشتغال ﴿بدفع فساد وان﴾  
على مال في يده لزمه الدفع عنه ﴿كأمانة أو رهن أو ودیمة أو قراض﴾  
أو عارية أو كراء أو اجارة أو لقطة أو غير ذلك وكل يؤدي تلفه  
لتلف نفسه كزاد ولا يلزم منع الجراد عن الرهن المرتهن بل يلزم  
الراهن ﴿لا﴾ كاشتغال ﴿باصلاح لا يكون فيه دفع فساد﴾ بأن  
يكون فساد حاصل لا يزاد فلا يشتغل باصلاحه لان الفساد لم يتوجه  
اليه فضلاً عن ان يقال يدفع الفساد وذلك كشق في حائط لم يخف به  
وقوع الحائط وكذا يكون ذلك عذراً لقاض ﴿يؤخر القضاء به وللإمام﴾  
أو السلطان أو نحوه يؤخر الانفاذ به ﴿أو شاهد﴾ يؤخر اخذ الشهادة أو  
ادائها وكذا المزكي والمجرم ويجوز ادخالهما بلفظ شاهد ﴿ويعد﴾  
الإنسان ﴿مانعاً﴾ للحق ﴿ولو منع من لزمه الحق من اجابة اليه﴾  
اي الى الحق ﴿الى مخرجه﴾ بدل اشتغال اليه ﴿منه وان لم﴾  
يطاوعه ممنوعه ﴿في منع الحق اي قال لك قائل لا تتبعه الى الحكم﴾  
فهذا القائل مانع ولو لم تطاوعه في عدم الاتباع ويضرب ادباً ذلك  
المانع ولو لم يطاوعه ومن المنع للحق ان يمنع داع من عليه الحق الى  
الحق بكلام أو قتال أو أمساك أو تخويف أو غير ذلك فيمد مانعاً ولو لم  
يقدر على ذلك الداعي وان يمنع القاضي بكلام أو قتال أو غيره ولو عصاه

ولزم من حضر ما نأى أمره بالاجابة فان أبى أجبره على السير للحق وان  
بضرب بما لا يتلف نفسه ان لم يكابر أو يقاتل ان تقدر عليه ويضرب في  
حاله بقدر النظر وان بيد أو رجل أو عصا أو سوط وان ضرب بما  
يخرج به الحق فلا يمد عليه

القاضي ولم يقدر عليه وكذا غير القاضي ممن يسمى في الحق ﴿ولزم﴾  
من حضر مانعاً أن يأمره بالاجابة ﴿وينهاه عن المنع﴾ فان أبى أجبره  
على السير للحق وان بضرب ﴿ان كان الضرب﴾ بما لا يتلف نفسه ان لم  
يكابر أو يقاتل ان قدر عليه ﴿وان كابر أو قاتل حل قتله ويجوز الجبر بالحبس﴾  
لمن يلي الامر وغيره في هذا فان استطاعوا إجباره بلا ضرب أو حبس  
أجبروه بدونهما وفي قوله يكابر أو يقاتل ثلاثه أوجه : الاول ان تكون  
أو بمعنى الواو العاطفة للخاص على العام فان المكابرة تكون بالقتال وغيره  
فكانه اسقط قوله لم يكابر فقال ان لم يقاتل ، الوجه الثاني أن تكون بمعنى  
الواو العاطفة للكل على البعض باعتبار ان المكابرة جزء من القتال فان الذي  
يقاتل يظهر له كبير في أمره لا يحقره صغر خصمه ولا يذعن لخصمه  
فذلك مكابرة ويزيد الدفع بنحو الضرب فمجموع ذلك قتال ، الوجه الثالث  
أن تكون أو لاحد الشئيين فالمكابرة ان يمتنع ويغلظ الكلام ويتهماً أن  
يقاتل ان قاتلوه أو قصدوه بالجبر ولم يقع منه قتال فهذا يضرب ولو بما  
يقتله والمقاتلة ان يقاتل ﴿ويضرب في حاله﴾ أي حال المنع ﴿بقدر﴾  
النظر وان ﴿ليلاً بلا ضوء نار ان تحقق انه هو أو﴾ بيد أو رجل ﴿أو﴾  
خجر ﴿أو عصا أو سوط﴾ أو غيرها ولو مما لا يخرج به الحد أو على غير  
كيفية اخراجه أو في غير محل الضرب في اخراج الحد ﴿وان ضرب﴾  
حال منعه زجراً عن المنع ولكن قصدوا في ذلك اخراج الحق كما يدل له  
قوله وان لم يقصد ﴿بما يخرج به الحق﴾ في موضع الضرب من البدن  
﴿فلا يمد عليه﴾ الضرب اخراجاً للحق ولا يحسن له الضرب على نية



الا ان أعاد منما وأن ولم يقصد بضربه اخراجه على وجهه اخرج منه بعد ولا يعتبر الاول ويجبر المانع الاجابة للحق جميع الناس الا صاحب الدعوى وان بوكالة أو خلافة أو ان لطفه وسيد لعبده ونحوهم ويضرب على الاجابة بما لا يقصد به اخراج حق منه ولا يجوز ضربه على اخراجه الا لامام او قاض أو جماعة ذات أمر او نهى وجاز لمن حضره ان امتنع هؤلاء وكابرهم اجباره وان بلا اذنه

اخراج الحق ولو يدعن لان ذلك للامام ونحوه ﴿الا ان أعاد منما وان﴾ ضرب حال منعه ﴿ولم يقصد بضربه اخراجه على وجهه﴾ بل قصد مجرد ايجاعه ليضعف على العناد أو ضرب في غير محله أو بما لا يضرب به في الحد ﴿اخرج منه بعد ولا يعتبر الاول﴾ وكذا ان ضربه أولا من له الحق أو وكيله على الحق أو قائمه أو سيده أو مأموره أو ضربه عدوه حمية لنفسه ﴿ويجبر المانع الاجابة للحق جميع الناس الا صاحب الدعوى﴾ أي من له مطالبة بذلك الحق ولو لم يكن له كما قال ﴿وان بوكالة﴾ أو أمر ﴿أو خلافة﴾ من صاحب الحق أو من وكيل أو خليفة أو قائم محتسب حيث جاز للخليفة أو الوكيل ان يوكل غيره أو يأمره وكذا القائم بأمر غيره ﴿أو ان﴾ بقيام اب ﴿لطفه﴾ أو مجنونه أو جن بعد بلوغ ﴿وسيد لعبده﴾ فيما ليس بمال لان ماله لسيد بل قد أخذ مالا وبقي الحق أو كان من أول الامر بحق الضرب لا بمال ﴿ونحوهم﴾ ممن يجر النفع لنفسه ويضرب على الاجابة بما لا يقصد به اخراج حق منه وهذا الضرب من العامة والخاصة كالامام والقاضي وغيره ﴿ولا يجوز ضربه على اخراجه الا لامام او قاض أو جماعة ذات أمر او نهى﴾ وقد يلي السلطان او الوالي ما يلي هؤلاء ﴿وجاز لمن حضره﴾ حال امتناعه أو قامت له بينة الامتناع ﴿ان امتنع هؤلاء﴾ الامام ومن بعده ﴿وكابرهم اجباره وان بلا اذنه﴾ الا ان نهوه عن اجباره ولا يجبر الا بأذن هؤلاء ان ابى من

وان منع حقا لعامة كفساد في مال مسجد أو أجر أو مقبرة أو في مجاز طرق أو أسواق أو قصور لعامة ونحو ذلك مما ينسب لها جاز استمسك واحد منها به وشهادته عليه واجباره له وحكمه عليه

فصل ان استمسك مدعو لاجابة للحق بكمام وقال له لي عليك

دعوة

الحق لكن لم يحصل امتناعه لهم بل لم يتكلموا في امره مثلا الا ان ابى من السير للحق فيجبر بلا اذن وقيل يجبر مطاقا ﴿وان منع حقا لعامة كفساد في مال مسجد﴾ أي من ضمانه أو عطله وأبى من التخلي عنه أو كان في ذمته وأبى من قضائه أو نحو ذلك وكذا فيما بعد ﴿أو﴾ مال ﴿أجر أو﴾ مال ﴿مقبرة﴾ وما حبس على المساكين أو ابن السبيل أو نحو ذلك أو على الناس ﴿أو في مجاز طرق أو أسواق أو قصور لعامة ونحو ذلك مما ينسب لها﴾ أي للعامة وسواء في ذلك العموم على الاطلاق والعموم بالنسبة كساكين بنى فلان وكالمشاع لقوم ﴿جاز استمسك واحد منها﴾ أي من تلك العامة التي لها حق في ذلك ﴿به وشهادته عليه واجباره له﴾ أي اجبار ذلك الواحد للمانع ويجوز كون الهاء الاولى للمانع والثانية للحق على أن اللام بمعنى على أي واجبار المانع عليه أي على الحق ﴿وحكمه عليه﴾ وانما جازت شهادته واجباره وحكمه على أن له نفعا في ذلك لانه لا يملك رقبة ذلك الشيء بل منفعة فقط وتبقى بعده لغيره لا يملك اخراج ذلك من ملكه وكذا المشتركون يجوز الاستمسك فقط لاحد من افسد في المشترك أو عطله . والله أعلم

فصل

﴿ان استمسك مدعو لاجابة للحق﴾ أي الى الحق متعلق باجابة ﴿بكمام﴾ متعلق باستمسك والمراد بمثل الامام القاضي والجماعة ومن رجع اليه أمر الحق ﴿وقال له لي عليك دعوة﴾ سماها أو لم يسمها



على أثر إجباره إليه فلا يسترد له جوابا ولا يبالي به وليحبس على ذلك ويؤدب أو ينكل بالنظر على دعوة جماعة أو قاض أو امام ولا يكثر بدعوته ان استمسك بغيرهم ممن يجبره الا ان اتهم بانتقام أو حسيفة أو نحوها فيسترد له وان استمسك بمن

﴿على أثر﴾ متماق يقال ﴿اجباره اليه﴾ أى الى الحق وأراد بامر له أثر إجباره اليه أن يقول ذلك بعد إجباره سواء قاله متصلا بالاجبار أو في وسط الاجبار المتطاول أو بعد الشروع فيه وقبل تمامه ثم الاستمسك بكلام يتصور بأن يقول له الامام أو القاضي أو نحوهما احضر الحكم مع خصمك فلان أو يقول له ادخل الحبس أو أثبت للضرب أو للقصاص أو اعط فلانا حقه أو اقسم معه أو رد له رهنه أو نحو ذلك فيستمسك به بأن يقول له ليس الحق كما قلت قد ضيعت لي حقي تعال للحكم أو قد كان لي كذا وكذا عليك من جهة غير هذه الجهة وما أشبه ذلك كله ﴿فلا يسترد له جوابا ولا يبالي به﴾ فليقهر على اداء الحق ﴿وليحبس على ذلك﴾ المذكور من استمسك به ﴿ويؤدب أو ينكل بالنظر على دعوة﴾ تنازعه يؤدب وينكل ﴿جماعة أو قاض أو امام﴾ والمراد بدعوة هؤلاء استمسك بهم بعد دعائهم اياه الى الحق لان ذلك منع للحق فقوله على دعوة بدل كل من قوله على ذلك ﴿و﴾ كذا أيضا ﴿لا يكثر بدعوته ان استمسك بغيرهم ممن يجبره﴾ لتأمله ولو كان غير امام ونحوه أو لكونه من أهل ذلك الوقف ونحوه أو من يحل له أن يأخذ منه اذا ادعى عليه بعد إجباره ﴿الا ان اتهم بانتقام أو حسيفة أو نحوها﴾ كجر منفعة أو دفع مضرة والحسيفة الغيظ أو العداوة واذا اتهم بانتقام أو اتهم أنه اغتاذ عليه أو عاده ﴿ف﴾ لانه ﴿يسترد له﴾ الجواب فيقر الذي أجبره أو يبين عليه مانع الحق والاحلف الذي يجبره وكذا يسترد الامام ونحوه الجواب له اذا اتهموه ﴿وان استمسك﴾ مانع الحق ﴿بمن

لا يجوز له اخراج الحق من غيره أنصت اليه ومن ادعى على آخر أنه جمل فيه يده بتعمدية أو ضربه بها فاسترد فقال انما نهيته عن منكر فان كان ممن لا يتهم دفع المدعي والا نظر في دعوته ومن أمره الجماعة أو القاضي باخراج حق ممن وجب فيه فادعى أنه ضربه بتعمدية أو بانتقام فلا ينصت اليه وان

لا يجوز له اخراج الحق من غيره أنصت اليه ﴿وذلك أن يجبره من لا يخرج الحق من غيره فيدعى عليه أنه فعل بي ما لا يجوز له أو فعل بي كذا وكذا مما لا يفعله هو بل هو لغيره وذلك كضرب وحبس وافساد في ثوبه وبزاق ورمى بتراب﴾ ومن ادعى على آخر أنه جمل فيه يده بتعمدية ﴿سواء كان المدعى مانعا للحق أم لا وذلك مثل أن يجعل يده أو أصبعه تحت ذقنه ويرفعه أو يغمزه بأصبعه أو يقبض لحيته ونحو ذلك مما هو تنقيض بمس أو مسه في عورته أو امسك ثوبه أو أعراه﴾ أو ضربه بها ﴿بتعمدية﴾ فاسترد ﴿الجواب﴾ ﴿فقال﴾ لم أفعل به ما لا يحل و﴿انما نهيته عن منكر﴾ فان كان ممن لا يتهم دفع المدعى ﴿ولم ينصب له الخصومة﴾ والا ﴿يكن ممن لا يتهم بل ممن يتهم أو جهل حاله فان من جهل حاله لا ينزع من التهمة بل ينظر في أمره بنصب الخصومة ﴿نظر في دعوته﴾ بنصب الخصومة فتفصل ببيان أو اقرار أو يمين أو نزع التهمة بعد الحبس ﴿ومن أمره الجماعة أو القاضي﴾ أو الامام أو من له أن يأمر كما مور الامام وكسلطان في أمره هو فيه محق ﴿باخراج حق ممن وجب فيه فادعى أنه ضربه بتعمدية﴾ كالزيادة على ما يستوجبه أو في غير محل الضرب من بدنه أو بما لا يضرب به أو زيادة في تشديد الضرب أو زيادة ضرر كمس السوط بالتراب ليتأذى بما يلتصق به ﴿أو﴾ أنه ضربه بقصد ﴿بانتقام فلا ينصت اليه﴾ فلا تنصب خصومة فان اقر أو بين عليه أصلح ما أفسد وان ظهرت نصبت الخصومة وهكذا كلما قيل لا تنصب خصومة ﴿وان



قال لا يضربني هذا وجب فيه حق آخر بقوله وكذا غيره ان قال ذلك يجب فيه أيضا وأما ان قال خفت منه ان يضربه بكاتتقام انصت اليه ان اتهم المأمور بذلك ولا يجوز أمره به ان اتهم أو بان منه ويؤخذ الرجل بالاتيان وان بعبيد أطفاله ان وجب فيهم حق وأمكنه اتيانه بهم

قال لا يضربني هذا بل غيره أي هذا الذي أمره الجماعة أو القاضي وكذا نحوها أو لا يكون حبسي على يده أو لا يأتي هو بالسيماط أو نحو ذلك ﴿وجب فيه حق آخر بقوله﴾ هذا إما حبس أو ضرب موافق لما وجب عليه قبل أو مخالف ﴿وكذا غيره﴾ أي غير المستوجب للضرب ﴿ان قال ذلك﴾ أي قال لا يضرب فلان فلانا أو لا يحبس بيده أو لا يأتي هو بالسوط أو نحو ذلك بل يضرب غيره أو يفعل ذلك غيره ﴿يجب فيه﴾ الحق ﴿أيضا﴾ ضرب أو حبس بحسب النظر ﴿وأما ان قال﴾ غير المستحق للضرب ﴿خفت منه ان يضربه بكاتتقام﴾ مما لا يجوز أو قال مستحق الضرب خفت أن يضربني بكاتتقام ويحتمل أن يريد المصنف هذا فيكون في قوله يضربه التفات الى الغيبة من كلام المصنف لا من كلام المحكي عنه والاصل أن يضربني ﴿انصت اليه ان اتهم المأمور بذلك﴾ ويؤمر غيره ممن لا يتهم بذلك وقد علم حاله أو ظن انه لا يفعل مالا يجوز ﴿ولا يجوز﴾ للامام أو الجماعة أو القاضي أو نحوهم ﴿أمره به﴾ أي بالضرب وكذا غير الضرب كالحبس ﴿ان اتهم﴾ بكاتتقام ﴿أو بان منه﴾ انه يريد الانتقام أو نحوه منه وأما ان انتقم قبل هذا فانه ينهم في هذا اتهاما وكذا نحو الانتقام ﴿ويؤخذ الرجل بالاتيان﴾ أن يأتي الى الحق بمن له عليه سلطان ﴿وان بعبيد أطفاله﴾ أو عبيد مجانينه أو باطفاله ومجانينه لتأديبهما وبولييه وتقدم كلام في هذا ﴿ان وجب فيهم حق وأمكنه اتيانه بهم﴾ أو دطام خصمهم الى الحكم فابوا فانه يأتي بهم الا ان الطفل والمجنون لا يدعوان للحكم وسواء في الاتيان بالولي والعبد ونحوهما

وكذا ما بيده منهم لا بنصب أو ضلال ولو أخذه بذلك صاحب الحق وان لم يستمسك به فلا يلزمه شيء فيما لا تباعة مالية فيه بل في بدن العبد كتمزيق أو نكال أو أدب فيخرجه منه وان بنفسه ولا يخرج من ملكه قبل اخراجه منه ويأثم به ان قصد عدم اخراجه منه وان قصد به

لاخراج الحق أن يدعوم الامام أو القاضي أو الجماعة أو غيرهم ممن له اخراج الحق ولا شيء عليه ممن لا يقدر عليه أو ابق أو غصب ﴿وكذا ما بيده منهم﴾ أي من العبيد ﴿لا بنصب﴾ أو سرقة أو ربا أو بوجه من وجوه الحرام ﴿أو ضلال﴾ بان ضل عن صاحبه فاخذه على معنى اللقطة وكذا الا ببق ان أمسكه فلا يؤخذ بالاتيان به ﴿ولو أخذه بذلك صاحب الحق﴾ أو الامام أو نحوه بخلاف ما بيده بامانة أو كراء أو عارية أو رهن أو من مال قراض أو وكالة في يمينه أو شرائه فانه يؤخذ بما يأتي به للحق وان كان بيده يقيم فانه يأتي به للادب اذا صح موجب الى من لا يجاوز الحق فان ذلك صلاح له ﴿وان لم يستمسك﴾ من له الحق أو الامام أو نحوه ﴿به﴾ بمن العبد في يده بلا غصب أو ضلال ونحوهما ﴿فلا يلزمه شيء فيما لا تباعة مالية فيه﴾ ولو قال وأما أن استمسك به بفتح همزة ان ونصب يستمسك فلا يلزمه شيء منه فيما لا تباعة مالية فيه ﴿بل﴾ يلزمه الاستمسك فيما ﴿في بدن العبد﴾ الذي هو ملك له ﴿كتمزيق أو نكال أو أدب﴾ أو حبس ﴿فيخرجه﴾ أي الحق ﴿منه وان بنفسه﴾ ولا سيما أن يسيره الى نحو الامام فانه أولى وأما عبيد غيره في يده فلا يخرج منه الحق بنفسه بل ان أمره نحو الامام بالاتيان به أتى به ﴿ولا يخرج﴾ أي لا يخرج عبده ﴿من ملكه﴾ يبيع أو اصدق أو هبة أو نحو ذلك ﴿قبل اخراجه﴾ أي اخراج الحق ﴿منه ويأثم به﴾ أي باخراجه من ملكه ﴿ان قصد عدم اخراجه منه﴾ بل يكون في معنى مانع الحق الا انه لا يضرب أو يحبس لانه ملكه له التصرف فيه ﴿وان قصد به﴾



حرز ماله وقبضه لا يمنع الحق جاز له

أي باخراجه من ملكه ﴿ حرز ماله ﴾ عن أن يموت بالضرب أو الحبس أو ينقص ﴿ وقبضه ﴾ أي قبض ثمنه أو هبته وافرأ أو اهداء وافرأ ﴿ لا يمنع الحق جاز له ﴾ ولا اثم ويخبر من انتقل اليه وجاز له اخراجه بالعتق وإذا أخرجه ونوى منع الحق أو لم ينو فانه يتبع بالحق حيث كان وكذا الكلام في عبد يده يقيم أو غيره ممن له بيع ماله أو بوكالة على بيعه فله بيعه ولا ينو منع الحق وإن نوى عصي واتبع العبد بالحق حيث كان وأما عقد الرهن بالعبد أو بسائر العقد غير اخراج الملك فجاز له إذ ليس ذلك باخراج إلا انه لا ينوى أن يكون ذهاب الرهن ذهاب مأهوف فيه والله أعلم

وفي الاثر ان كان ما يفعله في السكتان باللسان مما فيه لزوم الحق ففيه التأديب وكل ما يجزى القتال من الكلام بين الناس فإن قائله يؤدب عليه وإن كان صادقا

ولما ولي أبو عبيدة عبد الحميد الجنائني كان أول من أخرج منه الحق دعا يآل فلان دعوة الجاهلية وروى انه اختصم الى عمرو بن قنبر بن فلاح في مجلس الحكم بمحض أبي منصور فأدلى الطالب بالحجة فاستردد المطلوب الجواب فسكت فاعاد وسكت ثم أعاد فلم يفعل فاستبان له لده فقام اليه فركبه ورمحه برجله أي ضربه بركبته وضربه برجله فقال الجلساء: عجبت على الرجل فجمع أصابعه فقال كم هذه قالوا خمسة قال هذه عجلة حيث لم يبتدعوا بالعدد من الواحد ثم قال لابي منصور: ان لم تأذن لي بثلاثة نفذ خاتمك عني يا الياس، قتل مانع الحق أي ان كابر وعاند، والطاعن في دين المسلمين، والدال على عورات المسلمين، والله أعلم

باب وحل قتل دال على عورات المسلمين ان تعتمد الدلالة عليهم كما لا يحل وقتل به من يقتل به وإنما يقتله به ولي القتيل ان وجد والا فالامام او الجماعة بضرب وسيط

## باب

في الدال على عورات المسلمين

﴿ حل قتل دال ﴾ بالغ عاقل حر أو عبد موحد أو مشرك ﴿ على عورات المسلمين ﴾ أي الموحدين ﴿ ان تعتمد الدلالة عليهم كما لا يحل وقتل ﴾ عطف على تعتمد فهو في حيز الشرط أي حل قتل الدال على عورات المسلمين بشرط أن يعتمد الدلالة وان يقتل ﴿ به من يقتل به ﴾ أي يقتل المدلول بذلك الدال أي بدلالته المدلول عليه الذي يتكافأ دمه ودم الدال وسواء كان الدال موحدا أو مشركا وكذلك يكون الدال طفلا ومجنونا لاسكن لا يقتل بل يؤدبان فلا يقتل الحر الموحد بدلالته على عبد أو مشرك ان قتل العبد أو المشرك ويقتل بالمرأة ان دل عليها فأت وهي حرة موحدة ويقتل مشرك بدلالته على موحدة فقتل أو على مشرك مثله أو فوقه واذا دل على امرأة فقتلت فانه يقتله الولي ويرد لورثته نصف دية الرجل وإن لم يكن لها ولي وقتله الامام أو الجماعة أو نحوها فليس لورثته شيء هذا مظهر ويقتل القاتل أيضا فلو دل على رجل رجال رجلا فقتلوه فانه يقتل به القاتلون والدالون ﴿ وإنما يقتله ﴾ أي الدال ﴿ به ﴾ أي بالقتيل ﴿ ولي القتيل ان وجد ﴾ ولو غائبا فيخبر ﴿ والا ﴾ يوجد له ولي أو وجد فإني من القتل ومن أخذ الدية أو أخذ الدية ﴿ فليقتله ﴾ الامام أو الجماعة أو السلطان ﴿ بضرب ﴾ بالعصا أو الخشبة أو غيرها مما لا يضرب به أو مما يضرب به ﴿ بكرة ﴾ سياط ﴿ ولو عفا عنه الولي الموجود أو قبض الدية على القول بان الدال يقتل حدا لا قصاصا او اذا قتل أحد بدلالته ومن قال يقتل قصاصا فلا يقتل اذا عفا



وجوز قتله وان لم يقتل بدلالته من يقتل به لا المولى وقيل ان شهر بذلك  
وكثر منه يقتل بما ذكر وان لم يقتل به أحد ولا بعد في ان تحدا لكثرة بثلاث  
مرات ويؤخذ بدلالته ويضمن ان اوقف على مسلم أخذه أو أراه له أو مكانه  
أو أثره أو طريقه أو حيث يأخذ اليه أو كيف يأخذه أو اليه

المولى أو قبض الدية وأما القاتل فليس كالدال انما يقتله اولى الا ان انصف  
بما يقتله الامام ولو عفا المولى (وجوز) للامام أو الجماعة أو السلطان  
(قتله وان لم يقتل بدلالته من يقتل به) بل قتل بها من لا يقتل به كعبد  
قتل بدلالته حر وكشرك معاهد أو ذي قتل بدلالته موحدا (لا للمولى)  
وهو قول من قال يقتل الدال حدا لا قصاصا بل للمولى الدية (وقيل ان  
شهر بذلك) المذكور من الدلالة (وكثر منه يقتل بما ذكر) من الضرب  
بسياط أو غيرها أي يقتله الامام أو نحوه (وان لم يقتل به) دلالة (أحد)  
في شيء ما من دلالاته وهو قول من يقول يقتل الدال حدا لا قصاصا قتل  
بدلالته أحد أو لم يقتل (ولا بعد في أن تحدا لكثرة بثلاث مرات) سواء  
قتل المدلول عليه بدلالته فبهن أو لم يقتل أو قتل في بعضها دون بعض  
فيقتل بالدلالة الرابعة ولو لم يقتل بها أحد (و) انما (يؤخذ) الدال  
(بدلالته ويضمن) فان اعطى المدلول فلا عليه الا التوبة والا لزمه  
الاعطاء ولا ينجو الا به فاذا أعطى رجع على المدلول بما أعطى (ان اوقف  
على مسلم) أي موحدا أو على ماله (أخذه أو أراه له أو) أراه (مكانه  
أو أثره أو طريقه) بان يقول هذا طريقه أو موضع كذا طريقه (أو حيث  
يأخذ اليه) بان يقول خذ اليه من موضع كذا (أو كيف يأخذه) مثل  
أن يقول أقفل كذا تغلبه أو تأخذه أو جيء اليه وقت كذا تأخذه  
لوقت يغفل فيه أو ينام فيه أو كان فيه جائئا أو ضعيفا أو عطشانا  
أو مريضا أو هو الآن جائع أو عطشان (أو) كيف يأخذ (اليه) مثل  
ان يقول اذهب اليه من موضع كذا تصل به لانه ليس فيه من

أو اخبر له بذلك وقيل لا يضمن الا ان اوقفه على ما يأخذ أو أراه له ويأثم  
في غير ذلك فقط كما ان أخبره به بعد ما قبضه أو ثمنه أو بمن يأخذ منه  
المال من الاسرى

بخبره أو ليس فيه كلب (أو اخبر له بذلك) الذي يمكن الاخبار به من  
ذلك ويفيد المدلول مثل ان يقول هو في موضع كذا أو أثره في موضع  
كذا أو طريقه في موضع كذا أو قال انه يؤخذ اليه من موضع كذا  
أو انه يغالب بكذا أو يوصل بكذا قال الشيخ احمد: وان دلهم على عودة  
قوم في أنفسهم واموالهم مثل ان اخبرهم بوقت يغفلون فيه بأنفسهم واموالهم  
فقد عصى ولا ضمان عليه وقيل ضمان (وقيل لا يضمن الا ان اوقفه  
على ما يأخذ) من نفس أو مال (أو أراه له ويأثم في غير ذلك) انما  
كبيرا (فقط) ولا ينجو الا ان أعطى المدلول أو أعطى هو وسواء في  
القولين فعمل الدال ذلك بنفسه أو أمر عبده أو ابنه أو طفلا ان يدلّه وان  
دل أحد من يدل احدا فكلهما دال في الذنب وأما الضمان فعلي من باشر  
الدلالة فقط وقيل يضمنون كلهم وكذا ان كثرت وسائل الدلالة فكلهم  
دال وفي الديوان: وانما يكون التجسس أن يدل الظلمة على من يقتلونه أو  
يأكلون ماله أو يربى لهم (كما) انه يأثم فقط (ان أخبره به) أي بما يأخذ من  
مال (بعد ما قبضه) بأن يقبضه فيقول له الدال فلان أو مال فلان (أو)  
بعد ما قبض (ثمنه) أي ثمن المال أو نفس المأخوذ بأن أخذه وباعه وقبض  
ثمنه فقال له الدال انه مال فلان (أو) أخبره (بمن يأخذ منه المال من  
الاسرى) بأن يجعلهم أسرى وليسوا بأسرى من قبل وكذا ان كانوا  
أسرى عند من يقدر أن يأخذهم منه بحيث يكون الاسرى ليسوا مشركين  
أو كانوا مشركين لكن كان اسرهم بقتال لا يجوز مثل أن يقاتلوا بلا  
دعوة أو بعد ادعائهم للجزية أو بعد ما أخذ الامام منهم أو بأسر قبل  
انحان القتل وما أشبه ذلك بأن يقول له ان هنالك اسرى أو أن للأسرى



وقيل يضمن بذلك ايضا وهل يضمن المال مطلقا أو المنتقل المقبوض فقط قولان ويضمن قيل كل ما أخذ بسببه وان بتحديد نظره فيه حتى رؤى فأخذ وان كان الدال مشركا ولم يؤخذ ما دل عليه الا وقد أسلم لم يضمن وان كان عبدا ولم يوصل الى ذلك الا وعق قهلا ما يقابل رقبته على ربه

ما يفدون به أو أن لهم من يفديهم وما اشبه ذلك ﴿وقيل﴾ في اخباره بعد قبضه ﴿يضمن بذلك أيضا﴾ وجه الاول ان الشيء قد قبضه وأخذه بلا دلالة منه وأما اخباره بأنه لفلان فليس فيه شيء سوى بيان انه لفلان وكذا الاسر ليس هو أخذ مال بل هو للانسان بلا قتل ولا ضرر في بدنه وأما أخذ الفداء بعد ذلك عنه فليس من دلالة الدال وكذا اخباره بأن له ما يفديه أو من يفديه ليس دلالة له على ماله في موضع يأخذه ووجه الثاني أن له تسببا في أخذ المال بكلامه وأذن على كل حال ﴿وهل يضمن﴾ الدال ﴿المال مطلقا﴾ المنتقل والا صول لتسببه فيه ﴿أو المنتقل المقبوض فقط﴾ والصحيح الاول ولو كان ظاهر عبارة الاصل تصحيح الثاني وعصى على كل حال وعندى أن المصيان في تلك المسائل كلها كبير لان فيه تلف مال ﴿قولان﴾ وذلك أن يخبره ان هذه نخلة فلان مثلا أو بقرته أو علم أنه لفلان وأخبره بغلتها فرغب فيها لغلتها الكثيرة فأخذها ﴿ويضمن قيل﴾ أي في قول بعض العلماء ﴿كل ما أخذ بسببه وان بتحديد نظره فيه حتى رؤى فأخذ﴾ ولولم يقصد بتحديد نظره الدلالة عليه ﴿وان كان الدال مشركا ولم يؤخذ ما دل عليه﴾ من المال أو لم يقتل أو يضر من دل عليه من الناس ﴿الا وقد أسلم لم يضمن﴾ مالا ولا نفسا ولا ارشالان فعله الذي ترتب عليه الفساد كان منه حال الشرك وما فعل في الشرك مغفور بالتوبة من الشرك ﴿وان كان عبدا ولم يوصل﴾ أي ولم يصل مدلوله ﴿الى ذلك﴾ المدلول عليه من مال أو نفس بافساد أو ضرر أو قتل أو أخذ ﴿الا و﴾ قد ﴿عق قهلا ما يقابل رقبته على ربه﴾

والزائد عليه أو لزمه السكل حين عتق قبل أخذه قولان وان كان طفلا أو مجنونا فكذلك في الضمان وسقوطه وينكسر مكاف ان لم يقم على دلالاته تلف نفس يقاد بها ويؤدب كطفل ان لم يقم عنه فساد كالمكاف وان أخبر من لا يقوم عنه فساد كالاخيار ومن لا يأخذ مالمس له فليس بدال ولا

لانه فعل وهو في ملكه ﴿والزائد عليه أو لزمه السكل حين عتق قبل أخذه﴾ أي قبل أخذ المدلول المدلول عليه بافساد أو ضرر أو قتل أو أكل ولا شيء على سيده ﴿قولان﴾ ان دل في ملكه وأخذ المدلول بعد اخراجه مما يقابل رقبته على من خرج هو من ملكه وقيل على من دخل ملكه والباقي عليه في رقبته الى حين يعتق ومر كلام على مثل ذلك في محله ﴿وان كان﴾ الدال ﴿طفلا أو مجنونا﴾ دل قبل البلوغ أو الافاقة ووقع الاخذ بعد الافاقة أو البلوغ ﴿فكذلك في الضمان وسقوطه﴾ قيل هما ضامنان لذلك كله وقيل لا شيء عليهما وقيل الطفل والمجنون يضمنان بالدلالة ولو وقع الفساد بدلالاتهما قبل البلوغ والافاقة نفى الديوان : وجساسة الطفل والمجنون فيها قولان ﴿وينكسر مكاف﴾ دال ﴿ان لم يقم على دلالاته تلف نفس يقاد بها﴾ بل قام تلف نفس لا يقاد بها أو تلف مال وأما نفس يقاد بها فيقتل بها هو وقائلها ﴿ويؤدب كطفل﴾ أي مثل طفل وهو المجنون أي ويؤدب الطفل أو المجنون الدال ﴿ان لم يقم عنه﴾ أي عن دلالاته ﴿فساد﴾ ولا سيما ان وقع عليها فساد فأولى بالتأديب ولا يجاوز التأديب ﴿كالمكاف﴾ فان المكاف أيضا ان لم يقم عن دلالاته فساد ينكسر فقط وان قام فساد بدلالة الطفل ضمن أبوه أو من مال الطفل وان قام في النفس في ثلث الدية فالعاقلة والمراد انه في تأديبه كالطفل في نكاله لان المكاف ينكسر نكالا ولا يؤدب في المسئلة فكأنه قال يخرج عن الضمان كما خرج المكاف الذي لم يقم به فساد ﴿وان أخبر من لا يقوم عنه فساد كالاخيار ومن لا يأخذ مالمس له فليس بدال ولا



جاسوس وان لم يقصد بأخباره الدلالة وان لمن يقوم عنه الفساد فليس عليه شيء الا أن أراه أو دله وان

جاسوس ﴿ ولا ضمان عليه ولو قام عنه فساد والجاسوس الباحث عن الشر ﴾ وان لم يقصد بأخباره الدلالة وان لمن يقوم عنه الفساد فليس عليه شيء الا ان أراه ﴿ الشيء ﴾ أو دله ﴿ فالأخبار ان يقول له انت فلانا غني أوله مال أوله غني أو ليس له من برد عنه أو يقاتل عنه أو نحو ذلك بلا قصد دلالة فلا ضمان والارادة ظاهرة مثل أن يقول له هذا هو فلان وهذا ماله والدلالة أن يقول له هو في موضع كذا أو ماله في كذا فيضمن ولو لم يقصد بها وفي الديوان ان قال للظلمة ارجعوا على أثري أو على هذا الطريق أو قال لهم الخصب في موضع كذا وانما أراد بذلك صرفهم وكان بذلك تلف النفس والاموال فهو ضامن وان قال لهم الناس بموضع كذا أو هو يريد أن يصرفهم عن الناس يظن أن الناس ليسوا في تلك الناحية التي صرفهم اليها فقتلوا النفس وأكلوا الاموال فهو ضامن ومنهم من يرخص وان سألوه عن فلان وهم يريدون قتله فقال ليس هو هاهنا وانما كان هاهنا فلان فأخذوه وقتلوه فليس عليه ضمان ذلك ان لم يقصد بذلك مضرتهم وان سألوه عن رجل فاخبرهم وهو يظن انهم لم يريدوا به بأساً فليس عليه ضمان ان قتلوه وكذلك الاموال على هذا الحال وان دلهم على ماله فأصابوا معه مال غيره فأكلوه فهو ضامن ومنهم من يرخص وان دلهم على مال غيره فقصد به بالفساد فأصابوا معه غير الذي قصد فأكلوا الجميع فهو ضامن وان دلهم على شيء في الفحص يخاف منه مثل السكر أو ظن أنه صيد فاذا هو مال الناس أو بنو آدم فاحقوهم فأكلوه أو قتلوه فانه ضامن ومنهم من يرخص وان دلهم على قصر قوم أو منزلهم من أين يدخلونه فدخلوه فلا ضمان عليه فيما أفسدوا فيه ومنهم من يقول هو ضامن ومن دلهم على أن يأكلوا أموال الناس أو على عدد أموالهم فأكلوه أو غرموه فانه ضامن ﴿ وان

دله على من يدل عليه من يأخذ أو يقتل اثم فقط وكذا ان دله على ما يقتله كسم أو على موصل لفساد أو أعطى ذلك وان فعل من دله جاسوس موجب حد كقطع يد او قصاص نكل الدال فقط

دلة على من يدل عليه ﴿ أو دل أحداً على من يدل ثانياً على من يدل ثالثاً أو أكثر ﴾ على من يأخذ أو يقتل ﴿ أو وقع من على عموم من يعقل وما لا يعقل ﴾ اثم فقط ﴿ ولو لم يؤخذ أو لم يدل ذلك الدال وأما الضمان أو القصاص فعلي من باشر الدلالة على مال أو انسان ﴾ وكذا ان دله على ما يقتله كسم ﴿ مثل أن يقول له وقد علم أنه أراد قتله ان السم قاتل منبهك له على القتل بالسم أو مخبرك له بأن السم قاتل ومريد القتل لا يدري أنه قاتل أو يقول له ان هذا سم وقد علمه يريد القتل لئلا يكتنه لا يعلم عين السم ﴾ أو على موصل لفساد ﴿ مثل أن يقول ان في موضع كذا رجلاً أو أو سلاحاً أو فرساً أو عند فلان ليعطيه ذلك أو يأخذه فيفسد به ﴾ أو أعطى ذلك ﴿ المذكور من نحو سم وموصل لفساد فانه آثم لا ضمان ويضمن الدالون الوسائط والدال المباشر في الأثر : وان دل رجل على مال رجل ثم دل المدلول عليه رجلاً آخر فسرقة فهم ضامنون جميعاً وان غرم السارق فقد برى غيره وان غرم الجاسوس الاوسط فليس في ذلك ما يبري السارق ولا الجاسوس الاول واذا دل الرجل على مطمورة واحدة فوجد السارق في ذلك الموضع مطامير كثيرة فسرقتها فالدال ضامن لجميعها ﴿ وان فعل من دله جاسوس موجب حد كقطع يد ﴿ لسرقة ربع دينار من حرز ﴾ او قصاص ﴿ مثل أن يقطع عضواً كيد أو غيرها مما فيه القصاص من مدلول عليه ﴿ نكل الدال فقط ﴾ أي فلي الدال النكال فقط دون الحد وانما الحد كقطع وقصاص على المدلول الفاعل لموجبه والله أعلم



فصل ان قتل كامام دالا بمن لا يقتل به ولو عبداً فلا يحط عنه دية  
أو قيمته ونحوه ونحوه دية من يقتل به في دلالة ولو قتله غير الولي كالامام وان  
أخرج منه حقاً في غير قتل كما أن دل على مال فأخذ لزمه غرامة لصاحبه  
وله الرجوع به على الآخذ وبرى من الضمان ان غرمه الآخذ أو رده لربه  
وان خرج ما أخذه المدلول الآخذ

### فصل

﴿ ان قتل كامام دالا بمن لا يقتل به ولو عبداً ﴾ أو مشركاً قتل به  
الامام ونحوه الدال عليه فان للامام ونحوه قتله وله تركه وقيل لا يقتله  
وقيل يقتله ﴿ فلا يحط عنه ﴾ أي عن الدال ﴿ دية ﴾ أي دية القتيل الذي  
لا يقتل به الدال كالمشرك والاب الدالين ﴿ أو قيمته ﴾ أي قيمة العبد  
القتيل بدلالة الدال فيعطى ذلك الحر ثم يقتله الامام أو نحوه وان قتل  
قبل فلتؤخذ من تركته ويردها له مباشر القتل وان أعطاها فعلى الدال  
التوبة فقط ويحكمه الامام أو يقتله ﴿ ونحوه دية من يقتل به في دلالة ﴾  
ان قتل لدلالة ﴿ ولو قتله غير الولي كالامام ﴾ وللولي قتل القاتل قصاصاً  
أو أخذ الدية ولا يحط عن مباشر القتل ولولي المقتول ان يطلب القاتل أو  
الدال بالدية قبل أن يقتله الامام ويحيى الدعوة فتعطى الدية ولو بعد موته  
من ماله لحياء الدعوة وان لم يجبها لم يدركها في تركته ﴿ وان أخرج ﴾  
الامام أو نحوه ﴿ منه حقاً ﴾ الدلالة كالحبس والضرب ﴿ في غير قتل ﴾  
كاخذ مال وضرب دون قتل ﴿ كما أن دل على مال فأخذ ﴾ أو على نفس  
فضرب ﴿ لزمه ﴾ أي لزم الدال ﴿ غرمه لصاحبه ﴾ وكذا غرم الارش  
﴿ وله ﴾ أي للدال ﴿ الرجوع به على الآخذ ﴾ بالمد وكسر الخاء وهو  
المدلول وكذا يرجع الدال بالارش على المدلول الضارب ان اعطاه الدال  
ويجبر له ﴿ وبرى من الضمان ان غرمه الآخذ ﴾ بالقيمة أو المثل ﴿ أو رده ﴾  
بمينه ﴿ لربه وان خرج ما أخذه المدلول الآخذ ﴾ بالمد وكسر الخاء

انه له أو رجع اليه بوجه كارت سقط عنهما الضمان لا الاثم وكذا ان  
خرج المدال أو رجع اليه وله الرجوع به على الآخذ به ولو كان له قبل أخذه  
وان دله على أخذ أو قتل ولم يفعله المدلول الا وقد ابيع بكردة أو طمن  
في قتل أو بكارت أو غنم في مال لزم الاثم فقط وان دل على مباح لهما

﴿ انه له أو رجع اليه ﴾ بعد أخذه والمصدر بدل اشتمال من ما ﴿ بوجه ﴾  
كارت ﴿ أو خرج ان من قتله المدلول حلال الدم له ﴾ سقط عنهما ﴿ أي ﴾  
عن الدال والمدلول ﴿ الضمان لا الاثم ﴾ وهو كبير وقيل صغير الا الذي  
رجع اليه بعد الآخذ فالاثم فيه كبير ﴿ وكذا ان خرج ﴾ المال المدلول  
عليه ﴿ للدال أو رجع اليه ﴾ بعد أخذ المدلول اياه بدلالته فلا ضمان ولزم  
الاثم وهو صغير أو كبير وهو كبير في صورة الرجوع بعد الآخذ كبير ﴿ وله ﴾  
أي للدال ﴿ الرجوع به على ﴾ المدلول ﴿ الآخذ ولو كان له ﴾ أي للدال  
﴿ قبل أخذه ﴾ وانما غني بهذا لانه قد يتوهم انه يمسكه المدلول لنفسه  
لانه ملك للدال وقد أمر المدلول أن يأخذه لنفسه فقال ليس كذلك بل هو  
للدال لانه لم يأمره بأخذه على وجه العطية بل على وجه الغصب والسرقة  
وان دله على نفس فقتلها فاذا هي حلال دمها للدال قبل الدلالة فالاثم  
فقط عليهما كذلك ومر غير هذا ﴿ وان دله على أخذ أو قتل ﴾ غير  
مباح ﴿ ولم يفعله المدلول الا وقد ابيع ﴾ المدلول عليه لهما أو لاحدهما  
﴿ بكردة أو طمن ﴾ أو قطع طريق أو قتل ولي لهما أو ولي لاحدهما أو  
هذا التمثيل انما هو ﴿ في ﴾ شأن الدلالة على ﴿ قتل أو بكارت ﴾ بان ورثه الدال  
المدلول عليه أو أحدهما ﴿ أو غنم ﴾ مثل ان يدله على مال مما هدم فلم يأخذه  
الا وقد نقض العهد وحل ماله وهذا التمثيل انما هو ﴿ في ﴾ شأن الدلالة على  
أخذ ﴿ مال لزم ﴾ هما ﴿ الاثم فقط ﴾ والمال انما هو لصاحبه فان للدال رده  
اليه المدلول أيضاً ﴿ وان دل ﴾ الدال ﴿ على مباح ﴾ من مال أو نفس ﴿ لهما ﴾



فلم يفعل المدلول الا وقد حرم ضمن واثم المدلول لا الدال وان دله على مباح له لا للمدلول فلم يفعل الا وقد ابيح له اثم واثمنا وضمن الدال ايضا ويرجع به على المدلول ان دل على ما يجوز لهما الا ان لم يفعل الا وقد جاز له فانه عاص لاضامن وان دل مخالفا على جائز له في دينه اثم وضمن

اي للدال والمدلول فلم يفعل المدلول مادله عليه الدال الا وقد حرم ضمن واثم المدلول تنازعه ضمن واثم والاضامن الا اثم هو المدلول لا الدال فان الدال لاضامن عليه ولا اثم ولكن انما ياثم المدلول ان كانت حرمة لا تدرك بالعلم ولكن قد علم بها او كانت مما تدرك بالعلم ولو كان جاهلا وان علم الدال بالحرمة الحادثة بعد الدلالة وقبل الفعل او علم بالصفة التي يدرك الحرمة فيها بالعلم ولو جهل ولم يعمل بالسمي في اخبار المدلول فقد ياثم ايضا ومثال ذلك ان يدله على طاعن او مرتد او محارب او قاتل ولى لهما فلم يقتله الا وقد تاب من الطمن او الارتداد او المحاربة او عفا ولى آخر او حدث من يكون الدم له دينهما كمولود ومسلم من شرك او يدله على مال فلم يأخذه الا وقد اسلم صاحبه وان دله على مباح له من نفس او مال لا للمدلول فلم يفعل اخذا او قتلا او ضربا الا وقد ابيح له أي للمدلول وفعل بعد الاباحة ولكن لم يعلم بها اثم المدلول مثل ان يدله على نفس قاتل لوليه فلم يقتله المدلول الا وقد ارتد او قتل ولى المدلول ولا علم للمدلول بالارتداد او القتل ولا علم له بانه قاتل ولى الدال او ارتد الا من لسان الدال ولا ضمان عليه كما لاضامن على الدال واثمنا معا وضمن الدال ايضا أي كما اثم ويرجع به أي بما ضمن على المدلول ان دل على ما يجوز لهما هذا الشرط عائد الى قوله واثمنا الخ الا ان لم يفعل الا وقد جازاه أي للمدلول فانه أي الدال عاص لاضامن وذلك يعني عنه ما تقدم وان دل موافق مخالفا على جائز له في دينه أي في دين المخالف لا في دين الموافق اثم الدال وضمن

حيث لم يجوز عندنا وهل سقط ان رجع المخالف الفاعل الى ديننا أو ابراه رب التباعة منها أو لا يسقط عنه الضمان قولان وسقطا عنه بالرجوع حيث ابيح له دينه وان دل مخالف على مباح له فيه موافقا لم يبيح له أو مبتدعا آخر كذلك ضمنا معا وان رجع المخالف فالتخار سقوته عنه وقيل

مافسد بدلالته في مال او نفس حيث لم يجوز عندنا معشر الموافقين وكذا ان دل مخالف على ما يجوز في دينه ولا في ديننا مخالفا آخر يجوز له ذلك في دينه فانه ياثم ويضمن وذلك مثل ان يدل موافقا أو ما السكي صفريا على فاعل كبيرة أو ماله وهل سقط الضمان عن الدال ان رجع المخالف المدلول الفاعل الى ديننا أو ابراه رب التباعة منها لان ضمانه انما هو مستند الى فعل المدلول فاذا سقط عن المدلول سقط عن الدال ولانه لو أعطاه الفاعل لبريء الدال ووجه سقوته عن المدلول بالرجوع اليه ان من فعل بديانة ثم رجع الى مذهب أهل الحق سقط عنه ما فعل بها أو لا يسقط عنه أي عن الدال الضمان لانه لا يجوز ذلك في دينه وصاحب التباعة لم يبره وانما يبرأ بادائها أو ببراءه ولان تلك التباعة عليهما اذ كلاهما ظالم له فابراؤه احدهما ليس ابراء للآخر قولان وسقطا أي الاثم والضمن عنه أي عن الدال المخالف على ما جاز في دينه بالرجوع ايضا حيث ابيح له بدينه ولا يسقطان عن المدلول الذي لم يبيح له ذلك في دينه الا بالاداء او الابراء وان دل مخالف على مباح له فيه أي في الدين الذي هو عليه موافقا لم يبيح له في دينه أو مبتدعا آخر كذلك لم يبيح له في دينه ضمنا معا الدال والمدلول اما الدال فليطلان ديانتته في ذلك وأما المدلول فلانه فلم يبيح له ذلك في دينه فاذا ضمن المدلول برى من الضمان داله واذا ضمن الدال رجع على المدلول وان رجع هذا المخالف الدال على ما يجوز له في دينه فالتخار سقوته عنه فيبقى الضمان على الفاعل المبتدع الموافق أو المبتدع وقيل



يضمن وان دل على من يدل الآخذ على اخذ فقال للآخذ لا يدلك من دلتك عليه الا ان خوفه بقتله او حبيبه او بفساد ماله اثم فقط ولا تجوز الدلالة على مسلم وان بتقية ويلزم بهما يلزم بتطوع من قتل وضمان ونكال واثم وقيل بسقوط الضمان وهل الضمان اللازم للدال

يضمن وهو قول مطرد في كل من فعل بديانته مالا يجوز ثم رجع الى دين الحق لان العفو انما ذكره الشرع في المشرک فقط اذا فعل شيئاً في شركه بديانته أو غيره سقط عنه بالاسلام وان دل دال على من يدل الآخذ بالمد وكسر الخاء أي يريد الآخذ وكذا يريد القتل على أخذ بلا مد وباسكان الخاء أو على قتل فقال للآخذ أو يريد القتل أو لم يقل لا يدلك من دلتك عليه الا ان خوفه بقتله أو قتل حبيبه أو بفساد ماله أو مال حبيبه أو بضربه أو ضرب حبيبه أو بغير ذلك اثم فقط فعل المدلول ما ذكر من التخويف أو لم يفعل وفعل المدلول عليه الاول ما ذكر من الدلالة أو لم يفعل وفعل المدلول ما أراد من أخذ أو قتل أو لم يفعل ولا تجوز الدلالة على مسلم موحد موافق متولى أو غير متولى أو مخالف ولا على مشرك لم يحل دمه ولا على ماله ان لم يحل وان بتقية وان دل على ذلك بتقية على نفسه ولو اتق عن القتل لزمه الضمان قيل لا يقتل اشبهه التقية عن النفس بل يعطي الدية وقيل يقتل الا انه لا يقتل بما لا يكفى دمه الا على قول من قال يقتل الدال حداً وقول من قال يقتل حداً ولو لم يقتل والخمار انه لا يدرك عنه شيء لتقيته كما قال ويلزم بهما أي بالدلالة على ذلك بتقية ما يلزم على الدلالة بتطوع أي بلا اجبار وتقية من قتل وضمان ونكال حيث لم يقتل الدال لثقتان مثلاً واثم وقيل بسقوط الضمان عن الدال باجبار وتقية ضمان النفس والمال وبقاء الاثم وينكل مطلقاً على هذا القول وعلى الآخذ أو القاتل الضمان أو القتل وهل الضمان المذكور في مسائل الباب اللازم للدال

مطلقاً يلزمه في الحكم أو عند الله قولان ومن دل على احد بصفته أو نسبه او دينه او فعله الموجب لقتله عند المدلول او اخبره بصفة لم تكن فيه فقتله ضمنه بهما وان دله على نفس او مال لا يصل اليه بدلالته كاخباره برجل او مال في عامة لا يفرض فيها ففتش عليه وراء ذلك

مطلقاً أي دلالة كانت من الدلالات التي ذكر فيها الضمان يلزمه في الحكم وعند الله أو عند الله فقط فتعصب فيه الخصومة على الاول دون الثاني وذلك في الامر الراجع الى الخصام واما ضربه أو حبسه تأديباً فتأبى ان لم يقتل وكذلك يقتله الامام أو نحوه حداً في قول قولان ظاهر صاحب الاصل اختيار الثاني والشهور المتبادر من كلامهم هو الاول ومن دل على أحد بصفته كلفته في اللغات أو في غلظها أو فصاحتها أو عدم استقامة لسانه وفي لحنه ولكن وطوله ولباسه أو نسبه أو دينه او فعله الموجب لقتله عند المدلول أو اخبره بصفة موجبة لقتله عنده لم تكن فيه فقتله أو أخذ ماله ضمنه بهما أي بدلالته بما ذكر من صفة أو غيرها أو باخباره بصفة لم تكن فيه كوصفه بأنه ذو كبيرة اذا وصفه بذلك للصغرى وكوصفه للمشرکين بأنه مسلم وذلك تمثيل لقوله أو فعله الموجب الخ ومثال الاخبار بصفة لم تكن فيه أن يخبره بأنه مرتد أو طاعن أو قاتل وليه أو غير ذلك وان دله على نفس أو مال لا يصل اليه بدلالته كاخباره برجل أو مال في عامة لا يفرض فيها مثل ان يقول لمريد قتل من يجد من قبيلة كذا ان في هؤلاء الناس رجلاً منها أو في بلد كذا رجلاً منها أو يقول لمريد قتل عالم من قبيلة ان في هؤلاء عالماً منها أو في بلد كذا عالماً منها ومثل ان يقول ان في بني فلان أو في بلد كذا رجلاً ذا مال أو رجلاً عنده كذا مما يبحث عنه المدلول كجوهرة نفيسة ففتش عليه المدلول بنفسه او بواسطة وراء ذلك المذكور من رجل أو مال فلاشارة عائدة الى ما عاد اليه الهاء في عليه وذلك من وضع الظاهر موضع



فوجدته لم يضمن وان دله على مباح له كتنجية ماله أو مثله فاصاب معه ما لم يبيع له لم يضمن أيضا وان كان مع ما يجوز له أن يدل عليه ما لا يجوز له وعلم ذلك فلا يجوز له أن يدل على ذلك

المضمر مع ان ذلك تكرير لا حاجة اليه اظهر أو اضمر فالاولى اسقاط قوله وراء ذلك أو اسقاط قوله عليه كما استغنى عنه في الاصل بقوله وراء ما ذكرنا فالاولى اذ جمع المصنف بينهما ان نرد الاشارة الى المذكور من الدلالة وليس المراد بالوراء اتصال التفتيش بالدلالة بل التسبب وجمع بين التسببين التسبب بوراء وبالفاء تأكيداً أو ليس وراء موضوعا للتسبب بل افاد التسبب وهو ظرف بالسياق كما هو وجهه في اذا وانما قلت ذلك لانه لا ضمان سواء اتصل التفتيش بالدلالة أو تأخر الا أنه سبب الدلالة ويحتمل أن يريد الاتصال فيفهم أنه لا ضمان في التأخر بالاولى فوجدته لم يضمن لان دلالة لا توصل المدلول الى المدلول عليه نعم [هي] سبب التفتيش وعندي يضمن لهذا السبب كما أنه يأنم اجماعا وان دله على مباح له أي للدال ويجوز عود الضمير للمدلول فان الحكم في المسئلة واحد والاولى عوده الى الدال فيشمل حكم المدلول أي على ما ابيح للدال ان يدل عليه ألا ترى أن له أن يدل على مال نفسه وله أن يدل للمدلول ليأخذه اذا ضاع عنه كتنجية ماله أي مال الدال أو المدلول أو مثله أي مثل ماله وهو مال غيره ونفس غيره فاصاب معه أو في طريقه ما لم يبيع له من مال أو نفس أو لم يصب الا ما ابيع له لم يضمن أيضاً وقيل يضمن كما مر عن الديوان بل سمي في الديوان عدم الضمان رخصة وكأنه أراد مجرد التسهيل وان كان معه ما يجوز له أن يدل عليه ما لا يجوز له أن يدل عليه أو كان ما لا يجوز له على طريقه وعلم ذلك أي أنه يأخذه فلا يجوز له أن يدل على ذلك الذي يجوز له فيضمنه لانه سبب لاخذ

ورخص له أن يفرض ماله ومال من طمع في تنجيته ان لم يقصد ما خاف عليه أن يأكله وهذا فيما لم يقبضه من الاموال وأما ما قبضه وصار بيده لا بدلالته من أموال الناس فلا بأس عليه في الاخبار بمال الغير ليفرض ماله أو قتل ما لا يجوز اذ علم أنه معه ما جاز أو في الطريق اليه اذ تمين الطريق وأما ان لم يتمين فلا يدري هل يأخذ هذه الطريق التي فيها ما لا تجوز الدلالة عليه وان دل عصي ولا ضمان عليه لانه لم يدل على ما لا يجوز ولم يذكره وان لم يعلم أنه يأخذ الذي لا تجوز الدلالة عليه وأخذه فلا يعصي ولا يضمن والله أعلم ورخص له دله على موضع أو لم يدل على الموضع وثمرة الفرز ان ينجي ماله أن يفرض ماله ومال من طمع في تنجية ماله وان يدل على من يجوز ان يدل عليه ويفرض من لا يجوز له أن يدل عليه ان لم يقصد بدلالته على ما يجوز أو من يجوز أن يفرضه منه أن يأكل ما خاف عليه أن يأكله مما لا يجوز أو يقتل من لا يجوز ومعنى ما خاف عليه ما من شأنه أن يخاف عليه أو بمعنى ظن لان قصده لا كله أو قصد قتله ينافي الخوف عليه من أكله أو قتله وقيل يضمنه وهذا فيما لم يقبضه هذا الذي تراد بدلالته من الاموال أو النفس وأما ما قبضه وصار بيده لا بدلالته بل بلا دلالة أصلاً أو بدلالة غيره من أموال الناس والأشياء فلا بأس عليه في الاخبار بمال الغير بان يقول هذا المال لفلان أو بالنفس بأن يقول هذا فلان ليفرض ماله أو مال غيره ممن لا يأخذ المدلول ماله ويفرض النفس لينجيته أو ينجي غيره ولا ضمان ولا إثم ان توب على فرزه أو الاخبار شيء وكذا ان لم يكن في يده الا ما يخاف عليه من نفس أو مال بدون دلالة فله أن يقول هو فلان أو مال فلان الا ان كان يظن ان لم يخبره لم يأكل أو لم يقتله أو خفف الاكل والضرب وان اخبره جزم الاكل أو القتل أو الضرب



وقيل يجب عليه الاخبار به اذ ربما كان سببا لجمعه على ربه كما ان تاب منه أخذه أو قدر عليه في موضع فتزع منه فيه باجبار ولا تجوز دلالة غاصب أو سارق على مال كان بيده بعد تلفه وخروجه من يده ولو لم يكن في يد أحد ويضمنه الدال ان دله عليه وان كان بيده

فلا يخبره وذلك اذا كان في يده للاكل أو القتل أو الضرب واما ان لم يعلم كيف كان في يده فلا يخبره لعله ان أخبره أكله أو قتله أو ضربه وقيل يجب عليه الاخبار به مطلقا علم أنه كان في يده للاكل أو القتل أو الضرب وطمع أن لا يستهلكه أو لا يضره ان أخبره أو لم يطمع أو لم يعلم لعله كان في يده لغير المصرة والتلف أو علم هذا اذ ربما كان الاخبار سببا لجمعه على ربه اورد الطفل أو المجنون أو الحيوان على ربه اورد البالغ الى أهله وأعطاه ديتة الى أهله ان قتله وكذا الطفل والمجنون وكذا الارش للضرب والعقر للوطء كما ان تاب منه أخذه ان أخذه على جور أو كما ان قدر عليه في موضع فتزع أي فينزح منه فيه باجبار يبناء قدر للمفعول ليشمل قدرة صاحب الحق وقدرة غيره ممن يسمى في حقه ووجه الاخبار في هذه الصورة صورة القدرة التهيد واعلامه من قبل أنه لفلان حتى اذا وصل في موضع القدرة ونزعه لم يظن أنه انما نزعه للقدرة عليه فقط لا لكونه لفلان ولا تجوز لاحد دلالة غاصب أو سارق أو غيرهما ممن كان المال بيده على وجه لا يحل كربا على مال كان بيده بالسرقة أو الغصب أو وجه حرام بعد تلفه متملق بدلالة وخروجه من يده ولو لم يكن في يد أحد بعد أن تلف ولا سيما ان كان بيد صاحبه بعد أن تلف أو بيد غيره بلا خيانة ولو قال أردته لصاحبه أو افعل فيه ما يأمرني به الشرع أو قال ثبت الا ان علم منه التوبة ويضمنه الدال ان دله عليه وان كان المال بيده أي بيد غاصبه أو سارقه وكذا نحوهما

وتشاكل عليه بغيره لم يضمنه باخباره به وكذا ان كان بيد وكيله أو خليفته أو راعيه

**فصل الدال على الخير كفاعله وله من الفضل ماله بلا نقص**  
وأفضل ما يدل عليه العلم وقد تتفاضل الفروض في الدلالة فالتوحيد ومالا يسع جهله أعظم من غيره والمضيق أعظم من الموسع

وتشاكل عليه بغيره من ماله الحلال أو مال غيره كان بيده على وجه حلال أو على وجه حرام لم يضمنه باخباره به بان يقول مغبوبك أو مسروقك مثلا هو هذا أو يقول مالك أو مال فلان هو هذا وكذا ان كان بيد وكيله أو خليفته أو راعيه أو من يحرز له ماله كزوجته وغيبه وتشاكل بغيره فاخبره فلا ضمان وكذا ان تلف من يد الوكيل ونحوه مما ذكر فلا يخبره به والله اعلم

### فصل

الدال على الخير كفاعله والدال على الشر كفاعله روى ذلك حديثا عن رسول الله ﷺ وتقدم مثله وان رجلا طلب رسول الله ﷺ أن يعطيه بغيراً يغزو عليه فارسله الى رجل يعطيه فأعطاه فجاء فأخبره انه اعطاني فقال ﷺ «الدال على الخير كفاعله» ومعنى ذلك ان الدال على الخير له من الفضل ماله أي ما للفاعل بلا نقص من فضل الفاعل والدال على الشر من العقاب ما لفاعله بلا نقص من عقاب الفاعل الا انه لا يضاعف الثواب للدال كما يضاعف للفاعل فالحسنة للدال بواحدة وللفاعل بعشر فاكثر الى سبع مائة فصاعداً وكذا ان ضوعف العقاب للفاعل لعظم مكان المعصية كالمسجد ومكة أو زمانها لم يضاعف للدال ان دله على غير ذلك الزمان أو المكان أو لم يذكر له زمانا ولا مكانا وأفضل ما يدل عليه العلم وقد تتفاضل الفروض في ثواب الدلالة فالتوحيد ومالا يسع جهله أعظم من غيره والمضيق أعظم من الموسع



وكذا المباح وعلى المكلف أن يخبر بوارثه وآبائه ونسبه مما لا يعلم إلا باخباره وكذا ما يوجب تحريماً أو منعا من ارث كحدوث مزيل له وإن بطلاق زوجة ولزمه اخبارها به لتعمد ولزماً أن يخبر بانقضاء عدتها

وكذا المباح في الدلالة على المباح الذي مست الحاجة اليه أفضل من غيره وما هو أعظم نفعاً أفضل من غيره وكذا بيان الكبيرة لترك أفضل ثواباً من بيان الصغيرة أو ما لا يعرف أنه كبير أو صغير وأعظم ذلك بيان ما هو شرك وبيان ما قصده أحد بالفعل لتركه أفضل من بيان ما لم يتوجه اليه ولو كان أعظم مما توجه اليه مثل أن يتوجه لصغيرة وقد جهل كبيرة فيبان أن ما توجه اليه ذنب أفضل من بيان تلك الكبيرة إن وسع جهلها وإن لم يسع فيبانها أفضل وعلى المكلف أن يخبر بوارثه وآبائه عصبة أو فرضيين أو أرحاماً وموروثه لأنه يمكن أن يموت موروثه ولا يدرون بموته إلا بعد موته هو فيأخذون ما ورثه في حياته ولم يعلم به وإن يعلم بموت موروثه ولم يقبض إرثه فيقبضوه بعده ونسبه مما لا يعلم إلا باخباره أو يمكن أن يعلم بذون اخباره لكنهم لم يعلموه ولمعله داخل في كلامه أي مما لم يعلموه إن لم يخبرهم وكذا ما يوجب تحريماً من أول الأمر مثل أن يتزوج محرمة له أو محرمة عنه بوجه فيخبرهم بذلك لئلا يأخذوا ميراثه منها أو يتزوج مشركة لا تحل أو تحل وليعملوا في بيان أنها لا ترثه أو يذكروا فتقر أو أو منعا من ارث كحدوث مزيل له وإن بطلاق زوجة وما احتاج لبيان عملوا فيه ومن ذلك أن يرتد هو أو وارثه أو يحدث حاجب له حجب حرمان أو حجب نقص ولزمه اخبارها به لتعمد أما من وقت الاخبار وهو المتبادر من عبارته أو من وقت الطلاق ولزمه اشهاد بكال ثلاث تطليقات أو ما يفوت به الارث كفداء وبأنه ولزماً أن يخبر بانقضاء عدتها بالحيض أو الولادة أو السقط ولا يكتفى ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم

وكذا من تزوج مطلقة ثلاثاً ومسها يخبر مطلقها ليرجع اليها إن شاء ويخبر بما مس من النساء وإن بقسر ثلاثاً يقع عليها كأيها أو ابنه ويدل باجبار من بيده مال الغير بخلافة أو قراض أو نحوهما مما جاز فيه قوله ويجزيه الاخبار لأرباب الأموال أو الامناء ممن يكون قولهم حجة وأما حيث لا يجوز

الآخر وأما بالاشهر فلا يلزمها إلا أن وقع جهل أو شك فتذكر لهم ما عندها ولو لم يكن كلامها حجة ولو مات وقالت انتقضت قبل موته كان حجة عليها وعلى وارثها أن ماتت ﴿وكذا من تزوج مطلقة ثلاثاً﴾ أو تزوج مطابقة تطليقة واحدة ممن تكون واحدتها كالثلاث أو مطابقة تطليقتين ممن يكون تطليقتاها كالثلاث ﴿ومسها﴾ لا لقصد أن يحلها للاول ﴿يخبر مطلقها ليرجع اليها إن شاء﴾ بنكاح مطلقاً أو بتسر إن كانت أمة ومالكها بعد ﴿ويخبر بما مس من النساء وإن﴾ بمحرام أو ﴿بتسر ثلاثاً يقع عليها﴾ بتزوج أو تسر ﴿كأيها أو ابنه﴾ الكاف فاعل يقع وادخل به الاجداد من الاب أو الام وأولاد الولد ذكراً أو أنثى ﴿ويدل باجبار﴾ بالتنوين بحبس أو ضرب أو تعنيف أو تغليب كلام ﴿من﴾ فاعل يدل ﴿بيده مال الغير بخلافة أو قراض أو نحوهما﴾ كرهن وامانة ولقطة ووكالة وأمر ﴿مما جاز فيه قوله﴾ مثل أن يقول مال فلان هو هذا أو في موضع كذا من داري أو هو ما يبد راعي فلان أو خادمي أو ما عندي له الا كذا وتقدم الكلام عن الديون والتباعات في البيوع وإن كان لا يجوز قوله أخبر بلا إجبار ﴿ويجزيه الاخبار لأرباب الأموال﴾ ان مالهم في موضع كذا من داري أو أرضي أو غير ذلك أو هي كذا ان نسوا أو كانت مما جهلوه فإن شاعوا جاءوا بمن يسمع منه ويشهد على ذلك ولو أخبر أصحاب المال والورثة لأن الورثة قد ينكرون ﴿أو الامناء﴾ اثنين أو أكثر أو يشهد من يحكم بشهادته ﴿ممن يكون قولهم حجة وأما حيث لا يجوز



قوله ولا يكون حجة فيما علمه فلا يلزمه اخبار به وقيل يلزمه لانه ربما يجد رب المال معه شاهداً آخراً ومن يعرفه وان أخبر غيره بما لزمه الاخبار به وكان ممن يكون قوله حجة برئ والا

قوله ولا يكون حجة فيما علمه ﴿ لسكونه منفرداً أو ممن لا يحكم بشهادته كشرك على موحد وكعبد وكاب لولد وجار نفع أو دافع ضر ولو تعدد أو اختلف كثير بذلك كجار مع دافع وآخر ليس كذلك وذلك مثل ان يعلم ان فلانا أعطى فلانا كذا وكذا قراضاً أو ان بيده مال قراض هو كذا أو ان لفلان عند فلان امانة هي كذا أو رهنا هو كذا أو ما أشبه ذلك أو ان لفلان على فلان كذا من جهة كذا ﴿ فلا يلزمه اخبار به ﴾ لانه لا يفيد وان أخبر جاز ﴿ وقيل يلزمه لانه ربما يجد رب المال معه شاهداً آخراً ومن يعرفه ﴾ أي يعرف ذلك للمال انه لفلان ولانه قد يذكر ما عنده في صدقه من عليه الحق أو من عنده الحق ولو كان ممن لا تجوز شهادته أو يضطرب باخبار فيقر أو تجب عليه التهمة باخباره وكذلك في قتل النفس اذا علم من لا تجوز شهادته لصفة فيه أو لانفراد ان القاتل فلان فلو علمت امرأة ان لفلان عند فلان أو عليه كذا وكذا من قبل كذا وكذا لم يلزمها الاخبار وقيل يلزمها لانه يجد امرأة أخرى ورجلاً وأيضاً في الاخبار ممن لا يحكم بشهادته لصفة أو انفراد أمر بمعروف ونهي عن منكر ﴿ وان أخبر غيره ﴾ ان ماله عند فلان أو في موضع كذا والهاء لصاحب المال وغير بالرفع فاعل والمفعول محذوف أي وان أخبر صاحب المال أو الامناء غيره ويجوز عود الهاء لمن عنده علم بذلك المال أيضاً ﴿ بما لزمه الاخبار به ﴾ وكان ممن يكون قوله حجة ﴿ وهو من يقر على نفسه أو كان مؤتمناً كمن يقول ما ارتبه فلان عندي هو كذا وكذا أو هو في موضع كذا ونحو ذلك مما مر ﴾ برئ ﴿ الآخر الذي عنده ذلك العلم أيضاً أو أخبر بذلك امينان ﴾ والا ﴿ يكن ذلك المخبر اولاً

حتى يخبر به ثانياً ولزمه الاخبار بما لا يعرف من ماله ولا يصل اليه وارثه بعده الا به كديونه ودفائنه وصرره

حجة مثل ان يجر في اخباره نفماً لنفسه أو يدفع ضراً أو يكون مشركاً أو عبداً أو أباً لولد ﴿ فلا يبرأ الآخر الذي له العلم بذلك أيضاً ويكون امين واحد ﴾ حتى يخبر ﴿ هذا الأخير صاحب المال أو الامناء ﴾ به ﴿ أي بذلك المال انه عند فلان أو على فلان يبناء يخبر للفاعل اخباراً ﴾ ثانياً أو وقتاً ثانياً والاخبار الاول والوقت الاول هو اخبار الرجل الاول ووقت اخباره وهو الذي لم يكن حجة وقيل لا يلزم الآخر الاخبار ولو كان الاول لا يكون حجة لانه يكون اخباره غير مفيد لانه واحد فان كان يخبر عما عليه أو عنده كان حجة فيلزمه الاخبار ووجه القول الاول انه يتقوى الامر باجماعه مع من لا يكون حجة وانه قد يوجد أيضاً مثله ممن يكون حجة ﴿ ولزمه ﴾ للنهي عن تضبيع المال ﴿ الاخبار ﴾ أو الايصاء به ﴿ بما لا يعرف من ماله ﴾ بالبناء للمفعول وان بنى الفاعل تنازع هو ولفظ يصل في لفظ وارث ويقدر مفعول أي لا يعرفه ﴿ ولا يصل اليه وارثه بعده الا به ﴾ لو لم يخبره غير الموروث ولم يشاهد الامر ﴿ كديونه ﴾ وتباعاته التي له على الناس وأنواع الامانة التي له عند الناس ﴿ ودفائنه وصرره ﴾ جمع صرة وهو ما يصره من مال في ثوب أو خرقه أو غيرها وكأصل له في موضع من بلده أو غيره لا يعرفه وارثه وكتسمية له في أصل كسندس بئر أو نخلة معينة أو جنان كذا وكذا ان عرف وارثه ما ذكره المصنف أو ذكرته لكن بلا تعيين فعمل الموروث ان يعينه مثل ان يعلم ان له على فلان ديناً ولا يعلم كم هو فليبين له كم هو وان يعلم له شركة في نخلة كذا أو لا يعرف كم له فليبين له وان يعلم ان له ديناً ولا يعلم كم هو فليبين له واذا بين له كم له على احداً أو عند احد أو ذكر له ان لي عليه أو عنده ديناً أو نوع امانة ولم يبين أو شركة في أصل كذا أو عرض



بما عليه من التبائع وما يمكن وجوبه عليه بعد لا في الحال كالحق الواجب عليه في غلة نخله أو زرعه أو ماشيته في وقته يلزمه الإيصاء به إذا أراد رغبة عنه فإن لم يوص به وخرج وقته ولم يقطع عنه ضيع ويكون له حجة أمين إذا أوصاه به وقيل يحزبه كل من طمع فيه أن يؤديه عنه عند وقته ولزمه أن يستله

كذا ولم يبينها أو بينها وما أشبه ذلك فانما يفيد ذلك وارثه ان يتكلم على لسان موروثه ان لم يكن له علم بما قال مورثة ويحتاج للبيان ان وقع انكار (و) لزمه الاخبار ايضا لثلا يموت وعليه حقوق لا تنفذ (بما عليه من التبائع) من حق الله وحق العباد وانواع الامانات (وما يمكن وجوبه عليه بعد لا في الحال كالحق الواجب عليه في غلة نخله أو زرعه أو ماشيته) أو ذهبه أو فضته (في وقته) متعلق بواجب ولفظ الواجب للاستقبال والهاء للحق أو لصاحب المال أو في معنى لام التوقيت وكأنه قال كالحق الذي سيجب عليه في وقت ذلك الحق الذي وقته له أو في وقت صاحب المال الذي وقته للحق اذا حل بعد ذلك وقته وهو غائب عنه (يلزمه الإيصاء به اذا أراد رغبة عنه) فيقول لهم اذا أدركت الثمار أو اذا قطعت موهاتها وتم النصاب أو اذا جاء وقت كذا الغنمي أو ابلي أو بقري أو ذهبي أو فضتي فزكوا ذلك لا مكان ان يدور الحول أو تدرك الثمار والمال في ملكه يأكله عياله أو غيرهم أو الوارث ولا يلزمهم ان يزكوه عنه اذا لم يوص وورثوا الثمار وهي مقطوعة في حياته وهو غائب وان ورثوها قائمة لزمهم ان يزكوا عنه ولو لم يوص بزكاتها وأيضاً (فان لم يوص به وخرج وقته ولم يقطع عنه) بالبناء للمفعول أي لم يقطع قائم ماله أو عياله الحق عنه ولم يقطع هو في غيبته أو وضع السكيل في الحبوب وأمكن الاعطاء في ذلك ولم يفعل (ضيع ويكون له حجة) أمينان اذا أوصاهما به وقيل (أمينان اذا أوصاه به وقيل يحزبه كل من طمع فيه أن يؤديه عنه عند وقته ولزمه ان يستله

أعطى ذلك عنه أم لا مطلقاً وقيل لا يلزمه ان كان أميناً الا ان تبين له انه لم يفعل

فصل لزم الخبير ان يدل الناس على الماء والطريق فيما فيه نجاة الانفس والاموال عند الله لا في الحكم مطلقاً وقيل ان أخذ على ذلك أجرة أدرك عليه في الحكم

أعطى ذلك عنه أم لا مطلقاً أي سواء كان أميناً أو كان ممن طمع فيه ان يؤديه عنه على القول الثاني (وقيل لا يلزمه ان كان أميناً) وقيل أو مصداقاً (الا ان تبين له انه لم يفعل) هذا الاستثناء منقطع أي لسكن ان تبين له انه لم يفعل لزمه ان يؤدي والا فلا سؤال مع تبين انه لم يفعل الا ان أراد بالتبين ظهور اماراة عدم الفعل فالاستثناء متصل فانه اذا ظهرت له اماراة عدمه سألها فاما ان يحققها الامين فيؤدي واما ان يقول أعطيت الغناها والله أعلم

### فصل

(لزم الخبير ان يدل الناس) في البر والبحر وذلك في غير المصيبة (على الماء والطريق) حال كون الطريق (فيما فيه نجاة الانفس والاموال) والامني انه لا بد ان يأخذ لهم طريقاً في الموضع الذي فيه نجاة الانفس والاموال في البر أو في البحر (عند الله) متعلق بلزم (لا في الحكم) فان لم يدلهم لم يضمن ماضع من مال أو نفس في الحكم ولم يجبر على الدلالة على ذلك وضمن عند الله (مطامناً) أخذ الاجرة أو عقدت له أو لم يأخذ ولم تعقد له أخرجهم من منزلهم على أن يدلهم أو خرجوا بدون ان يعتمدوا عليه خرج معهم أو لحقوه في الطريق أو لحقهم أو التقى معهم (وقيل ان أخذ على ذلك أجرة) وقيل ان عقدت ولو لم يقبضها وقد مر الخلاف في عقد الاجرة هل هو لازم (أدرك عليه في الحكم) كما فيما بينه وبين الله أن يدلهم على ذلك ويجبر بالضرب فان لم يدل فضايع



وقيل ان أخرجه من منزلهم لزمه في الحكم وان لم يأخذها ولكن له عليهم عناؤه ودابته ان طالب ولا يأخذ اجرة على الدلالة كما مر وحرم عليه ان يدل من لا يؤوى

بترك الدلالة مال أو نفس ضمنه ولا يلزمهم له عناء دابته على هذه الاقوال وان عقدت له أو أخذها على الماء فقط أو الطريق فقط فعلى ما عقدت عليه ﴿وقيل ان أخرجه من منزلهم﴾ على ان يدلهم أي خرج بهم على ان يدلهم ﴿لزمه في الحكم﴾ ان يدلهم على ما خرج عليه من المنزل من دلالة على الماء والطريق أو أحدهما ان خرج بهم على الماء فقط أو الطريق فقط وكذلك ان وجدهم حائرين بعد خروجهم يريدون المقام بموضعهم حتى يجدوا أو الرجوع فضى بهم على ذلك لزمه ما مضى عليه بهم ﴿وان لم يأخذها﴾ ولم تعقد له ﴿ولكن له﴾ على هذا القول ﴿عليهم عناؤه﴾ عناء دابته ان طلب ﴿عناؤها﴾ وان طالب عناؤه أو عناء دابته فله ما طالب وهذا معلوم بالاولى لانه اذا ادرك عناؤه وعناء دابته مما فالاولى ان يدرك أحدهما ﴿ولا يأخذ اجرة على الدلالة﴾ أي لا تحل له ولو حل لمن يعطيها ان يعطيها ﴿كما مر﴾ في الاجارات وقيل يحل له اخذها ان سار وقيل يحل له اخذها ولو لم يسر ولكن وصف لهم ووجه ما ذكره ان الدلالة تعليم ولا يحل اخذها على التعليم ووجه الجواز انها ليست تعليمًا للذين بل ليست تعليمًا اصلاً لانهم انما ارادوا منه مجرد السلوك بهم لا تعلم الطريق للسفر الآخر وما بعد بل لو ارادوا هذا وكان ايضا يعلمهم ولو لم يسر ففي جوازها له خلاف ايضا لانه تعنى بلسانه وكيف اذا تعنى بيده ﴿وحرم عليه ان يدل من لا يؤوى﴾ بضم الياء بعدها همزة ساكنة على الواو وهي فاء الكلمة فاه افعل وهي المبدلة الفا في آرى اعنى الالف قبل الواو واما همزة آوى قبل هذه الالف فهي همزة افعل محذوفة لا تثبت ولك قلب الهمزة التي هي فاء الكلمة واواو معنى يؤوى

كباغ ومانع ونحوها الا ان كان معهم من ابيح له فتجب تنجيته بقصده وعصى ان دل المانع ونحوه وقيل هلك وجازت الاجرة على دلالة ان كان فيها تعب وان لدابة الدال له ولمعطيتها والدعاوى والبيان فيها ولزم مستأجره ما اتفق به معه ولا كذلك فيما لا تعب فيه سوى الدلالة وجاز الاعطاء

يضم الى النفس ويقام له بحوائجه ﴿كباغ ومانع ونحوها﴾ كطاعن وناشزة وآبق وقاعد على فراش حرام والمحارب ﴿الا ان كان معهم من ابيح له﴾ ان يدلهم ﴿فتجب تنجيته بقصده﴾ أي الا كون من ابيح له فالاستثناء منقطع أي لكن ان كان مع الباغي والمنايع ونحوهما من تباح تنجيته ممن ليس مثلهم فانه يجب على الخبير أن يدلهم ويقصده بدلالته ولا يقصد غيره من نحو باغ ومانع ولا بأس عليه اذا دل من تجوز له دلالاته فاتبعه من لا تجوز دلالاته ﴿وعصى ان دل المانع ونحوه﴾ وحدهم أو قصدهم وحدهم بدلالته ومعه غيرهم ممن تجوز دلالاته أو قصد بدلالته من تجوز له ومن لا تجوز له ﴿وقيل هلك﴾ قيل ﴿جازت الاجرة على دلالة ان كان فيها تعب﴾ وان يسير قليل بلا وصول الى المحل والمراد بالتعب العمل وهو مجرد السير وان لم تحصل به مشقة ﴿وان لدابة الدال له﴾ وان كان فيها استعمال ماله كسفينة مثل أن يصاحب سفينته لدلالة أهل سفينة أخرى والهاء في له عائدة الى الدال متعلقة بجازت أي جازت له ﴿ولمعطيتها﴾ جازت ﴿الدعاوى والبيان﴾ واليمين ﴿في﴾ أمر ﴿ها﴾ بنصب الخصومة فيها وفي نسخة اسقاط لفظ قيل من قوله وقيل جازت فعلها فيحمل قوله ولا يأخذ اجرة على الدلالة على أن يريد الدلالة بالوصف دون السير ﴿ولزم مستأجره ما اتفق به معه ولا كذلك﴾ الامر ﴿فما لا تعب فيه سوى الدلالة﴾ ولو اتفق معه فللمعطي اعطاؤها ولا يجوز للدال أخذها ﴿وجاز﴾ للدال ﴿الاعطاء﴾



فيه بلا شرط واتفاق وله منهم منها حتى يعطوا له ما اتفق معهم عليه اذا بلغوا امنا أو حيث يجدون دالا ولزمه ان لا يفترق مع من لزمته صحبته وان لا يترك متاع من أكرى له دابته وله أن يطلب الزيادة في الاجرة في ذلك الموضع وان كانوا في محل الخوف او لا يجدون فيه دالا ولا يمكنهم القمود فيه بمعنى فلا يمنهم فيه رؤية الماء او الطريق ولا يترك ما ذكر وليس له الزيادة

فيه ﴿ أي فيما لا تمب فيه أي جاز له ان يأخذ ما اعطيه ﴾ بلا شرط ﴿ منه على المدلول ﴾ واتفاق ﴿ على شيء منه ﴾ وله ﴿ أي للدال ﴾ منهم ﴿ أي منع الناس ﴾ منها ﴿ أي من الدلالة ﴾ حتى يعطوا له ما اتفق معهم عليه ﴿ في الصورة التي يجوز له الاتفاق فيها معهم وهي ما اذا كان يسير معهم وفي قول آخر يجوز مطلقا ﴾ اذا بلغوا امنا أو حيث يجدون دالا ﴿ وانما يدرك بحكم غالب وأما باختیارهم فقد يمنعون من الاعطاء لوجود دال آخر وذلك ان يخاف اذا وصلوا محلهم امتنعوا من الاعطاء فاذا اعطوه مضى بهم ما بقي من الطريق المتفق على المضي فيه ﴿ ولزمه ﴾ أي الدال ﴿ ان لا يفترق مع من لزمته صحبته وان لا يترك متاع من أكرى له دابته ﴾ أو نفس من حمله ودخل في قوله من لزمته صحبته ﴿ وله أن يطلب الزيادة في الاجرة في ذلك الموضع ﴾ موضع الامن أو وجود الدليل الآخر وذلك على القول بان عقد الاجرة غير لازم مطلقا أو على القول بانه لا يلزم اذا لم يقبض الاجرة ولو حمل أو سار أو أراد ما اذا عقد الاجرة لكل يوم أو فرسخ مثلا كذا أو لم يعقدوها أصلا ﴿ وان كانوا في محل الخوف أو ﴾ في محل ﴿ لا يجدون فيه دالا ولا يمكنهم القمود فيه بمعنى ﴾ اعدم الزاد أو قلته أو عدم الماء أو قلته ﴿ فلا يمنهم فيه رؤية الماء ﴾ أي الدلالة على الماء فيرويه ﴿ أو الطريق ولا يترك ما ذكر ﴾ متاع من أكرى له وكذا نفس من حمل ﴿ وليس له الزيادة ﴾ أي ليس له طلبها

وجوزت له وعلى العبد أن يطهر نفسه من كل ما ذكر من الذنوب ويتكاف البعد عن موجباتها بتورع وهو اجتناب كل مستقبح شرعا فانه كما قيل يحصل بالابعاد عن مظان عدمه

في الاجرة ﴿ وجوزت له ﴾ وفي الديوان : من قتل دليل الرفقة أو رئيس السفينة فخرقت السفينة أو ضلت الرفقة فهاكوا بالعطش فلا يضمن الامن قتل وان أضلهم الدليل عن الماء متعمدا فهاكوا بالعطش فهو ضامن وان ضل ولم يتعمد فليس عليه شيء وان ضيع رئيس السفينة فخرقت فهاك ما فيها من النفس والاموال فهو ضامن

﴿ وعلى العبد أن يطهر نفسه من كل ما ذكر ﴾ في الكتاب ﴿ من الذنوب ﴾ ومن كل ذنب كبير أو صغير ﴿ ويتكاف البعد عن موجباتها ﴾ أي موجبات الذنوب ﴿ بتورع ﴾ بان يكف نفسه عما يوصل الى الذنوب مثل أن يكف نفسه عن أكل اللذات لئلا يصل بها الى الزنى ويقلل الخروج والنظر ويحذر الخروج حين تخرج النساء ومن يشتهي والخروج الى موضع يكون فيه من ذكر لئلا يكون نظره سببا للزنى ولا يلبس ما ينظر أو يتصنع لئلا تدعوه نفسه اليه أو يظن ان النساء يشتهينه ويكف نفسه عن طلب كثرة المال لئلا يتوصل بذلك الى جمع المال من حله وحرمة والى منع الحقوق منه ويقلل الكلام لئلا يقع في الغيبة والكذب والنميمة ويحترز القضاء بين الناس لئلا يقع في القضاء بما لا يحل وقس على ذلك ويحترز مجاورة الاشرار لئلا يدعوه الى المعاصي ولئلا يتعلم منهم ما يضره في دينه ﴿ و ﴾ التورع ﴿ هو اجتناب كل مستقبح شرعا ﴾ صغير أو كبير واجتنابه يتصور بتركه بذاته ويتصور بترك ما يوصل اليه ﴿ فانه كما قيل يحصل بالابعاد ﴾ بكسر همزة إبعاد مصدر ابعده أي بإبعاده نفسه أو بفتحها جمع ابعده يضم الباء واسكان العين ﴿ عن مظان ﴾ بتشديد النون جمع مظنة اسم مكان مجازي أي الاشياء التي هي محل للظن ﴿ عدمه ﴾ أي



لا بالقرب وكف النفس فان المرء اسيرها عند قربها لما تستلذه

عدم التورع ﴿ لا بالقرب ﴾ من المظان ﴿ وكف النفس ﴾ عنها أي لا يحصل الورع لمن يقرب من مظان المعاصي ويتكاف كف النفس عنها اذ يسر عليه السكف عنها مع القرب منها الا ترى قوله صلى الله عليه وسلم « كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه » ﴿ فان ﴾ اي لان ﴿ المرء اسيرها ﴾ أي أسير النفس ﴿ عند قربها لما تستلذه ﴾ فاذا استلذت معصية وقربت منها عسر جذبها عنه

واعلم ان اللذة الاخرية وهي لذة الجنة فيها هي ارياح النفس عند ادراك ما تدرك من الاشياء فلا تفتقر الى ألم يتقدمها أو يفارقها فيجد أهلها لذة الشرب من غير عطش ولذة المظموم من غير جوع واللذة الدنيوية ثلاثة: عقلية وحسية وخيالية وكل منهن دفع ألم والاولى بدهية وحصرها الفخر والسبكي في المعارف اي ما يعرف اي يدرك وما يقع في الوم اي الذهن من لذة حسية كقضاء شهوة البطن وشهوة الفرج او خيالية كحب الاستملاء والرياسة فهو دفع الألم فلذة الاكل دفع ألم الجوع ولذة الشرب دفع ألم العطش ولذة الجماع دفع اضعاف المنى لمحاله ولذة الاستملاء والرئاسة دفع ألم القهر والغلبة وقال ابو زكرياء الطييب: اللذة هي الخلاص من الألم بدفعه وردبانه قد يلتذ بشيء من غير سبق ألم بضده كمن وقف على مشكلة علم او كنز مال فجأة من غير خطورها بالبال والم الشوق اليهما وقيل هي ادراك ملائمة الملايم والملايم هو المناسب للطبع الموافق له والحق ان الادراك ملازم اللذة لا نفس اللذة والذي يتحصل من كلام الفخر انه حصر سبب اللذة الحقيقية الدنيوية في معرفة الاشياء والوقوف على حقائقها قال: وهي اللذة على الحقيقة وهذا الكلام لا ينافي بما مر من ان الحق ان الادراك ملازم اللذة لا نفس اللذة لان الادراك سبب لها واما هي فيعبر عنها بانها ارياح وهزة للنفس تترتب

ومقهور منها فهي اشارة بالسوء ومعينة لا بليس أبدا ولا مخلص منها ومن دواعي ظهيرها الا برحمة من الله وهي المعصية وتختص بالانبياء عليهم السلام فهو يحصل منهم من القرب والبعد ومن غيرهم بالبعد فقط فكذاب من اقتحم

على الادراك وتلزمه ﴿ ومقهور منها ﴾ اي لها اي للنفس او قهرا صادرا لها ﴿ فهي اشارة بالسوء ومعينة لا بليس ابدا ﴾ قيل سمي ابليس لانه ابليس اي قطع رجاءه من رحمة الله وردبانه لو كان هكذا لكان مصروفا لان هذا المعنى عربي والواقع انه ممنوع الصرف فتبين انه اعجمي اللهم الا ان يقال توافقت لغة العرب وهذا اللفظ العجمي في هذا المعنى ﴿ ولا مخلص ﴾ بفتح الميم واللام مصدر ميمي بمعنى السلامة ﴿ منها ﴾ اي من النفس ﴿ ومن دواعي ظهيرها ﴾ اي معينها وهو ابليس والعياذ بالله ودواعيه هي ما يوسوس به ﴿ الا برحمة من الله ﴾ والمراد السلامة منها ومن دواعي ابليس في كل وقت وحال في جميع العمر برحمة الله بدليل قوله ﴿ و ﴾ هذه الرحمة ﴿ هي المعصية ﴾ اي حفظ الله المكلف عن ان يقع في ذنب أصلا بدليل قوله ﴿ وتختص ﴾ المعصية ﴿ بالانبياء عليهم السلام ﴾ والملائكة بالاولى وذكر الانبياء فقط لانه اراد بني آدم وذنوب الانبياء ليست كذنوبنا بل اشياء دونها عابها الله عليهم ولو اراد المعصية مجرد الموت على غير الاصرار بحيث يشمل من انتفى عنه الاصرار لعدم وقوعه في الذنب أصلا ومن انتفى عنه بالتوبة من مواقعة الذنب لم تكن المعصية مختصة بالانبياء وقد يكون غير الانبياء من المكلفين أيضا معصوما عن مواقعة الذنب قطعا ولم يذكره لشذوذه واذا كانوا معصومين عليهم السلام دون غيرهم ﴿ ف ﴾ التورع ﴿ هو يحصل منهم مع القرب والبعد ومن غيرهم بالبعد فقط ﴾ غالبا واصالة واذا كان الامر كذلك ﴿ فكذاب ﴾ بالتشديد مبالغة كاذب ﴿ من اقتحم ﴾ دخل



وادعاء لانه حينئذ لو حصل له من أوجه فاته من وجهه وكفاه شاهدا وجدانه فان الشيطان يتقدم اليه باضلاله له بتزيين ووسوسة فتتبع ضلالته اضلاله بميله للزينة ويلبها اضلال الله اياه بايجاده منه ماسبق في علمه

في مظان الذنوب ﴿وادعاء﴾ أي التورع وفي عبارة من اقتحم وادعى النجاة فهو كذوب ﴿لانه حينئذ﴾ أي حين اذ اقتحم ﴿لو حصل له﴾ التورع ﴿من وجه فاته من أوجه﴾ أو وجوه ﴿وكفاه شاهدا﴾ على ما ذكرناه من أنه يفوته من أوجه ولو حصل من وجهه ﴿وجدانه﴾ أي وجود المكاف ذلك في نفسه بمشاهدة ومعاينة ﴿فان الشيطان﴾ أراد الجنس لا خصوص ابليس ﴿يتقدم اليه﴾ وهو داخل في مباح أو طاعة ﴿باضلاله له بتزيين﴾ للمعصية المتعلقة في ذلك المباح أو الطاعة ﴿ووسوسة﴾ وهو الصوت الخفي كانه ينطق للعاصي بصوت خفي والباء للتصور فذلك تفسير للاضلال بالتزيين والوسوسة ﴿فتتبع ضلالته﴾ أي ضلالة العاصي ﴿اضلاله﴾ أي اضلال الشيطان بميله ﴿أي العاصي والميل هو ضلالته فالباء للتصور﴾ للزينة ﴿بفتح الياء وهو ما يدعوا اليه الشيطان﴾ ويلبها ﴿أي ضلالة العاصي﴾ باضلال الله اياه ﴿أي يميل الى مازينه الشيطان باختياره لا بقهر من الشيطان اللعين ولا من ربنا جل جلاله فيثبت الله ذلك الميل الذي هو ضلالة﴾ بايجاده ﴿أي ايجاد الله جل وعلا﴾ منه ﴿أي من العاصي بالميل﴾ ماسبق في علمه ﴿أي في علم الله من كونه يفعل كذا وكل من فعله المعصية وميله اليها باختيار منه واكتساب وخلق من الله جل وعلا قال أبو نصر رحمه الله :

أضلهم الشيطان معنى دعاهم  
ولن يقدر المدحور الا على الذي  
فلو كانت مأذونا له في اقتهارنا  
بمحمد الهي ليس هو بمالك  
ووسوس في استعدائه بالتزيين  
ذكرت من الاغراء بالشين والزين  
إذا قل من ينجو من الانس والجن  
خلق ولا شئ بقسر السلطان

## خاتمة

قال التلاني بتأمين مثنيتين نسبة الى ثلاث بفتح الاولى وهي بلغة البربر الشعبية وهي شعبية في جربة : قيل يلتزق بقلب ابن آدم ورأسه كرأس الحية وانه اذا ذكر الله انكف عن الوسوسة واذا غفل عن ذكر الله تعالى وسوسه وقال عليه السلام انه يجري في ابن آدم مجرى الدم ، وان الله ملكا اذا عمل ابن آدم معصية نهاه وزجره عنها وأمره بالطاعة وكان ذلك النهي والزجر والامر نورا يستدل به الشيطان على انه أمر بالطاعة ونهي عن المعصية فيأتيه ويوسوس له بمعنى انه يلقي الشرك والمعصية في قلبه وتزيينها له وقال بعضهم : انه يحرك صدر الانسان من غير دخوله فيه وانه يوسوس للجن غير الشيطان ومن سبقت له الشقاوة والعياذ بالله الرحمن الرحيم منها بعمله خذله الله من غير اجبار ولا اضطرار ووكله الى نفسه ولم يعصمه من الشيطان في عمله فارتكب الكفر والمعصيان بارادته تعالى وتزيين الشيطان لهما في نفسه وعدم عصمة الله تعالى له منهما وعدم توفيقه للطاعة وكان مآله الى النار ولا عذر له لانه اتبع هواه وكره ما رضىه الله سبحانه وتعالى يفضل من يشاء ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والله أعلم

## خاتمة

في مبادئ التصوف وشي من علم الكرام

والتصوف هو مأخوذ من الصفاء ففيه القلب المكاني اذ قدمت الواو على الفاء لان أصله الصفوة وهو مصف للقلب ، وقيل سموا صوفية لصفاء أسرارهم وبقاء آثارهم والمراد ببقاء الآثار طهارة الظاهر عن المخالفات فانها من آثار صفاء الاسرار عن الكدورات ، وقيل سموا صوفية لبسهم الصوف لانه كان لباس الانبياء وشعار الصالحين وهذا لاقب فيه قال



الغزالي : التصوف تجريد القلب لله واحتقار ما سواه وحاصله يرجع الى  
عمل القلب والجوارح ومعنى احتقار ما سواه احتقار ما ليس لله فتعظيمنا  
الانبياء والملائكة والعلماء ليس الا لان الله عظيمهم وأمرنا بتعظيمهم  
فتعظيمهم تعظيم لله فليس تعظيمهم خارجا عن تجريد القلب لله أو معنى  
احتقار ما سواه اعتقاد ان سواه لا يضر ولا ينفع اذ المؤثر هو الله تعالى  
والا فاحتقار هؤلاء أو كتبه أو الطاعات أو المساجد كفر قال أبو نعيم  
في الحلية في ترجمة أبي بكر الصديق رضي الله عنه : وقد قيل التصوف  
الجد في السلوك الى ملك الملوك وقيل وقف الهمم على مولى النعم وقال في  
ترجمة الفاروق رضي الله عنه : وقد قيل الموافقة للحق في المخالفة للخلق ،  
وقيل النبوة عن المراتب الدنيا والسمو الى المرتبة العليا ، وقيل التصوف  
حمل النفس على الشدائد لاري من شرف الموارد وقال في ترجمة عثمان :  
وقد قيل ان التصوف الاكفاف على العمل تطرقا الى بلوغ الامل وقال  
في ترجمة علي : وقد قيل التصوف الرغبة الى المحبوب في درك المطلوب ،  
وقيل السلو عن الاعراض بالسمو الى الاغراض وقال في ترجمة عثمان بن  
مظعون رحمه الله : وقيل التصوف تشوف الصادي الراغب عن الكدر  
الى صفاء الورد من غير مصدر وقال في ترجمة عبد الله بن جحش : ان التصوف  
التماس الذريعة الى الدرجة الرفيعة وفي ترجمة عاصم بن ثابت الانصاري :  
وقيل التصوف المفر من اليبس الى مقر السكينونة وفي ترجمة جعفر بن  
أبي طالب : وقيل ان التصوف الانفراد بالحق عن ملازمة الخلق وفي ترجمة  
عبد الله بن رواحة : وقيل التصوف الوطاء على جبر القضا الى منازل  
الانس والرضى وفي ترجمة صهيب بن سنان : وقيل ان التصوف الاخذ  
بالاصول والترك للفضول والتشمر للوصول وفي ترجمة عروة بن الزبير :  
وقيل التصوف عرفان المنى وكتمان المحن وفي ترجمة عامر بن عبد الله بن  
الزبير : وقيل التصوف الاكباب على العمل والاعراض عن الملل وذكر

قد عرفت مما مر ان أول الواجبات معرفة أن الله سبحانه وتعالى قديم وما  
سواه محدث وانه لا يشبه غيره بوجه وانه الواحد الاحد الفرد الصمد  
أقوالا كثيرة كل قائل يقول بحسب حاله أو ينظر الى الركن الاعظم  
كقوله عليه السلام « الحج عرفة » قد عرفت مما مر في قوله : باب وجب  
على المكلف تصويب الحق ان أول الواجبات معرفة ان الله سبحانه  
وتعالى قديم وما سواه محدث وانه لا يشبه غيره بوجه ما من  
الوجوه فان اتفق اللفظ اختلف المعنى كعالم وقادر في وصف الله جل  
وعلا ووصف العبد وانه الواحد الاحد الفرد الصمد اما قدمه  
تعالى فمعناه انه لم يسبقه عدم والدليل العقلي على ذلك انه لو لم يكن قديما  
لكان حادثا اذ لا واسطة بينهما ولو كان حادثا لاحتاج الى محدث لان  
الشيء لا يحدث نفسه لانه قبل حدوثه معدوم والمعدوم لا يتصف بفعل  
شيء حال عدمه فلو احدث نفسه لزم ان يكون موجودا معدوما متقدما  
متأخرا لان الموجود متأخر عن موجدته وقبل وجوده معدوم ولو احدثه  
تعالى محدث لاحتاج محدثه الى محدث آخر فان كان محدثه الاول الذي كان  
اثره له لزم الدور وان غيره لزم في غيره ما لزم فيه وتسلسل والتسلسل  
محال لان فيه فراغ مالا نهاية له ومعنى الواحد انه لا يوصف ذاته بالتركيب  
كما لا يوصف بالبساطة لان التركيب فرع الحدوث ولا يكون الا في العرض  
والجسم والله جل وعلا منزله عنهما وانه واحد في قوله وفي فعله وفي صفته  
لا يشبه صفة الخلق او فعله او قوله او ذاته ولا تشبهه ولو اتفق اللفظ  
ومن قال بالاشبه في شيء من ذلك اشرك والدليل انه لو جاز كون الهين  
او أكثر لجاز ان يريد احدهما شيئا ويريد الآخر ضده الذي لا ضده  
غيره كحركة زيد وسكونه فيمتنع وقوع المرادين وعدم وقوعهما لا متناع  
ارتفاع الضدين المذكورين واجتماعهما فيتمتع وقوع احدهما فيكون مريده  
هو الاله دون الآخر لمجزئه فلا يكون الاله الا واحدا واصل الواحد



وحقيقته الذي لا قسم له ولا استثناء منه فاذا قيل للمركب واحد فجاز  
 كذا قيل كقولك دار واحدة ودرم واحد لصحة القسم واستثناء البعض  
 والظاهر ان لفظ واحد لم يوضع لخصوص مالا تركيب فيه فقط بل له  
 والمركب المسمى تركيبه او لاجتماع اجزائه في شيء واحد كدار واحدة  
 وعسكر واحد واثن ستمنا فجاز بحسب الاصل واما الآن فحقيقة عرفية  
 عامة والاحد صفة واحد يحد كوعده بعد فهو واحد كحسن فهو حسن قلبت  
 واوه همزة كقولهم امرأة اسماء بنتم الصراف اصله وسماء بواو مفتوحة  
 قلبت همزة من الوسامة وهي الحسن ومنه سميت اسماء بنت ابي بكر  
 رضي الله عنهما ثم من الناس من لم يفرق بين الواحد والاحد في المعنى  
 وقيل الواحد اسم لفتح المدد لانه يقال واحد اثنان والاحد اسم لنفي  
 ما يذكر معه من العدد ويقال الاحد يذكر مع الجحود ويقال لم يأت احد  
 اي لم يأت واحد ولا اثنان ولا اكثر ويقال الاحد انما يكون في وصفه  
 تعالى وجل على جهة التخصيص يقال هو الله الاحد ولا يقال رجل احد  
 بل واحد ووحد قال القشيري: التوحيد الحكم بان الله واحد وذلك الحكم  
 بالقول والفعل وقد يكون بالاشارة اذا عقد على اصبع واحدة والتوحيد  
 ثلاث: توحيد الحق لنفسه سبحانه وتعالى وهو علمه بانه واحد واخباره  
 بانه واحد وتوحيد العبد للحق بهذا المعنى وتوحيد الله للعبد بمعنى اعطائه  
 التوحيد وقال الجنيد التوحيد افراد القديم من الحدث وقال ذو النون  
 التوحيد ان تعرف ان قدرة الله عز وجل في الاشياء بلا علاج وصنعه  
 للاشياء بلا مزاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه وقيل التوحيد اثبات  
 ما يستحيل فقداه وفقد ما يستحيل اثباته وقيل محو الاذكار سوى ذكره  
 ومحو الاقدار سوى قدره وقيل التوحيد اسقاط الياآت لا يقال في  
 ولاي ولا منى وقيل التوحيد فناء الرسم لظهور الاسم وقيل امتحاء  
 الرسوم لظهور الحقائق وقيل نبور الخلق لظهور الحق وقيل التوحيد

فمن عرفه تصور تبعيده وتقريبه تخاف

ان تعلم ان كل ما يخطر ببالك مما ترتقي اليه كيفية او تنتهي اليه كيفية او تنتمي  
 اليه مادية او تليق بوصفه ايلية فالله جل جلاله بخلافه وقال بعضهم: اندرى  
 لم لا يصح لك توحيدك لانك توحدك لك وتطلبه بك يعني ان الواجب  
 ان تعرف ان طلبك له به ووجودك اياه منه فهو المبتدىء بافضل بل هو  
 المجزى والمبتدىء للصنع تبارك الله رب العالمين والله تعالى يوفقنا لطاعته برحمته  
 واما الفرد فعناه الواحد بتفسيره المتقدم واما الصمد فعناه الباقي الذي  
 لا يزول وقيل الدائم وقيل الذي لا يطعم وقيل الذي لا جوف له اي  
 لا يوصف بالجوارح والجسمية كما لا يوصف بالعرض وقال اهل اللغة: يصمد  
 اليه في الخواارج اي يقصده وهو الصحيح وقيل السيد الذي ينتهي اليه السؤدد  
 وهو راجع للقول قبله لانه من كان كذلك قصد بالخواارج واذا قيل انه بمعنى  
 الباقي الدائم الذي لا يزول فن حق من عرفه بهذا الوصف ان يعرف نفسه  
 بالفناء والزوال ووشك الارتحال ويلاحظ الكون بعين الفناء فيزهد في  
 حطامها ولا يرغب في حلالها فضلا عن حرامها فمن عرفه أي عرف الله  
 جل جلاله بما يعرف به من صفاته ﴿تصور تبعيده﴾ أي تبعيد الله له  
 بالخذلان والاضلال ﴿وتقريبه﴾ له بالهداية والتوفيق بمعنى انه يستحضر  
 بقلبه صورة التباعد والتقريب اللذين لا بد لكل مكلف من أحدهما  
 وتقريبه هو نفس هدايته وتوفيقه وتبعيده هو نفس خذلانه واضلاله  
 فالبراء للتصوير والهوان لله أي تبعيده المكلف المعارف وتقريبه المكلف  
 ويجوز عودها لذلك المكلف فيكون ذلك من اضافة المصدر للمفعول  
 على هذا أو الفاعل هو الله وانما فسرت التباعد والتقريب بذلك لاستحالة  
 قرب المسافة بالنسبة اليه تعالى وما ذكرته من تفسير التصور باستحضار  
 صورة التباعد والتقريب أولى من تفسيره بالتصديق بالتباعد والتقريب  
 وعلمهما ﴿تخاف﴾ التباعد أو العقاب أو كليهما بحسب حاله في اجلال



ورجا وأصغى والنهي فارتكب واجتنب فاحبه مولاه فكان سمعه وبصره  
ويده واتخذ وليا ان سأل أعطاء وان استعاذ به أعاده

الله جل وعلا ﴿ ورجا ﴾ أى رجا التقريب أو الثواب أو كليهما بحسب  
حاله كذلك الا ترى قوله لو لم يخف الله لم يعصه وكذا لو لم يرجه لم يعصه  
ولم يقصر في العبادة ﴿ وأصغى ﴾ بقلبه وجوارحه بعد الاصفاء باذنه  
للأمر بالطاعة ﴿ والنهي ﴾ عن المعصية من الله تعالى ﴿ فارتكب ﴾  
المأمور به أى امثله ﴿ واجتنب ﴾ النهي عنه ﴿ فاحبه مولاه ﴾ أى رضى  
حاله وأعد له ما يسره فرح خاف ورجا على تصور وفرع أصغى على خاف  
ورجا وفرع ارتكب واجتنب على أصغى وفرع أحب مولاه على ارتكب  
واجتنب وفرع على أحبه مولاه بالفاء ما بعد ها في قوله ﴿ فكان سمعه  
وبصره ويده واتخذ وليا ان سأل أعطاء وان استعاذ به أعاده ﴾ لفظ  
البخارى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ان الله تعالى قال من عادى لي وليا  
فقد آذنته بالحرب وما تقرب لي عبدي بشيء أحب الي مما افترضت عليه  
ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه  
الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي  
بها ولئن سألتني لاعطينه ولئن استعاذني لاعيننه وما ترددت في شيء أنا  
فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته »  
وفي رواية بدل قوله « فقد آذنته بالحرب - فقد استحل محارمي » وفي  
رواية « فقد استحل محاربي وفي أخرى « فقد بارزني بالمحاربة » وفي  
رواية « فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » وفي رواية قبل  
قوله ولا يزال عبدي الخ « وان من عبادي المؤمنين من يريد بابا من  
العبادة فأكفه عنه لا يدخله عجب فيفسده » وفي رواية « يتحجب الي  
بالنوافل - وفي أخرى - يتنفل الي بالنوافل » وفي رواية بعد قوله  
« يمشي بها - وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به - وفي أخرى -

ومن أحببته كنت له سمعا وبصرا ويذا ومؤيدا دعاني فاجبته وسألني  
فاعطيته وأصغى فنصحت له وان من عبادي من لا يصالح إيمانه الا الذي ولو  
افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصالح إيمانه الا الفقر ولو أغنيته  
لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصالح إيمانه الا الصحة ولو أسقمته  
لافسده وان من عبادي من لا يصالح إيمانه الا السقم ولو أصححته لافسده  
أني أدبر عبادي لعلني بما في قلوبهم اني عليم خبير » وفي رواية بعد قوله  
« لا عيذنه - واذا استنصرني نصرت » وبه تم الحديث وفي رواية عنه ﷺ  
« ان الله تعالى أوحى الي يا أخا المرسلين يا أخا المنذرين أنذر قومك ان  
لا يدخلوا بيوتا من بيوتي ولا أحد عندهم مظلمة فاني العنة مادام قائما بين  
يدي يصلي حتى يرد تلك الظلمة الي أهلها فاكون سمعه الذي يسمع به  
وأكون بصره الذي يبصر به ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري  
مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة » والولي هنا من اجتنب  
الكبائر وادى الفرائض قيل وأكثر النفل واستغرق جوارحه وقلبه في  
العمل والتوحيد تولى الله بذلك وتولاه الله بالنصر وأذنته أعلمته وكل  
معصية محاربة لله عز وجل قال الحسن : مالك بمحاربة الله من طاقة فان  
من عصى الله فقد حاربه وعندنا الصغيرة لا تسمى محاربة والمراد بالفرض  
فرض العين وفرض الكفاية روي ان ثواب الفرض يعدل ثواب النفل  
سبعين درجة وحب الله لعبده رضاه بحاله واعداد الخير له في الآخرة  
أو مع الدنيا فالمراد بحب الله لعباده غاية الحب وهي ما يترتب على الحب  
في الجملة وهو فعل الخير قال ابن حجر : هو ارادة الثواب فيكون صفة  
ذات أو الاثابة فيكون صفة فعل وحب العبد لله تعالى تعظيمه واتباع  
أمره واجتناب نهيه لكن قال مع رجاء الاثابة على الاتباع والاجتناب  
في الآخرة والانعام في الدنيا ولو لم يزد هذا كان اعم والمعموم هنا أولى  
وتقدم الكلام في باب الحب ومعنى كونه تعالى وتقدس سمعه وبصره الخ



فدو النفس التي تأتي الا الملو الاخروي يرفعها بالمجاهدة من سفساف الامور ويجنح

حفظه تعالى تلك من عبده عن ان يستعملها في المعاصي ويقرب منه ما قيل ان الله تعالى تملك منه هذه الجوارح لشدة اشتغالها به تعالى فتسببت اليه بهذا الاعتبار او المراد لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا يبصر الا في عجائب ملكوتي الدالة على وجودي وصفاتي ولا يبطش الا لما فيه رضائي او المراد الكناية عن نصرته الله تعالى لعباده وتأييده حتى كانه نزل نفسه تعالى منزلة الجوارح من عبده ولذا جاء في رواية « في يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي » اي انا الله الذي اخلق فيه هذه الافعال وحقق ابن حجر هذا الاحتمال قال المحلى : المعنى ان الله تعالى يتولاه في جميع احواله فحركته وسكناته به تعالى كما ان ابوي الطفل لمحبتهم له التي اسكنها الله في قلوبهم يتوليان جميع احواله فلا يأكل الا يبد احدهما ولا يمشي الا برجله الى غير ذلك وفي حديث « اللهم كلاًة الوليد » اي احفظني كحفظ الوليد وقيل المراد بالوليد في قول القائل :

سألت الله عافية وعفوا وواقية كواقية الوليد

سيدنا موسى عليه السلام اشارة الى قوله تعالى « الم تر بك فينا ولدا » وفيه بعد والكلام بكسر الكاف وبالد الحفظ والوليد الصبي والمراد بترده تعالى رافقه تعالى به في شدة الموت حتى كانه الكاره لشيء بالتردد هل يفعله واذا تحقق ذلك « فدو النفس التي تأتي » اي تمتنع اي لا تقبل او لا تريد « الا الملو الاخروي » ولكون ابني بمعنى لا تقبل او لا تريد او نحو ذلك من النفي صح التفريع معه ما بعد الا « يرفعها بالمجاهدة من سفساف الامور » بفتح السين وكسرهما اي رديء الامور من الاخلاق المذمومة كالكبر والغضب والحقد والحسد وسوء الخلق وقلة الاحتمال واصله كما في النهاية ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل والتراب اذا اثير « ويجنح » اي

بها الى معاليها من الاخلاق الحميدة ودني الهمة لا يبالي بما تدعوه اليه فيجهر فوق جهل الجاهلين ويدخل تحت ربة المارقين فدونك أيها العبد صلاحا أو فسادا أو رضى أو سخطا أو قربا أو بعدا أو سعادة أو شقاوة

يميل « بها » اي بنفسه والباء للتعدي « الى معاليها » اي معالى الامور « من الاخلاق الحميدة » اي المحمودة كالتواضع والصبر وسلامة الباطن والزهد وحسن الخلق وكثرة الاحتمال كما مثل المحلى في الموضعين على ترتيب الف ومن كان كذلك فهو على الهمة قال المحلى : وهذا مأخوذ من حديث « ان الله يحب معالى الامور ويكره سفسافها » رواه البيهقي في شعب الايمان والطبراني في الكبير والوسط « ودني الهمة » اي ردي الاهتمام « لا يبالي بما تدعوه اليه » نفسه من المهلكات بان لا يرفع نفسه بالمجاهدة عن سفساف الامور « فيجهر » هذا الذي هو دني الهمة مصالح دينه « فوق جهل الجاهلين » أي يفوق الجاهلين في جهله وذلك ان ذوى النفوس الالية متفاوتون في درجات المعالى لا يخلون عن جهل وجهر الدني الهمة فوق جهلهم والمراد بالجهل ترك صلاح النفس اما بترك العمل بما علم أو بترك تعلم ما أمر به وما نهى عنه « ويدخل تحت ربة المارقين » أي تحت عروة الخارجيين من الدين والربة بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وهي العروة من جملة العرى في حبل واحد تربط بها الدابة من رجلها أو عنقها استعمالها للطريقة المضيق على صاحبها المهلكة التي لا توصله الى المطلوب وأما قول المحلى عروتهم المنقطعة فانما هو اخذ بالانقطاع من اضافتها للمارقين واذا تبين لك طريق الرشد وطريق النفي بل على الهمة ودنيها « فدونك أيها العبد صلاحا » منك « أو فسادا أو رضى » عنك من الله الرحمن الرحيم « أو سخطا أو قربا » من الله تعالى أي دخولا في خدمته بالقلب والجوارح « أو بعدا » بالاعراض عنه « أو سعادة » منه بتوفيقك وكسبك الاختياري للمصالحات « أو شقاوة »



أو نعيماً أو جحيماً وإذا خطر لك أمر فزنه بالشرع فإن كان مأموراً به فبادر إليه فإنه من الرحمن فإن خشيت وقوعه على صفة منهيّة لا إيقاعه فلا عليك فاحتياج استغفارنا

أعذر ذلك ﴿أو نعيماً﴾ منه في الآخرة نعيم الجنة ثواباً على كسبك الصالحات وفضلاً ﴿أو جحيماً﴾ في الآخرة عقاباً على جرمك باختيارك قال المحلى: أفاد ابن السبكي بذلك الأعراب بالنسبة إلى الصلاح وما يناسبه والتحذير بالنسبة إلى الفساد وما يناسبه اهـ فدونتك بمعنى خذ ذلك كله أخذ فهم وتمييزاً لا يأمر بعمل الفساد وما يناسبه بل إذا أخذت ذلك فهما وتمييزاً عملت بما يصلح هذا ما ظهر لي في تفسير كلام المحلى وهو أن شاء الله أولى بما قيل عنه وعن الزركشي أنهما فسرادونك بالاغراء والتحذير بناء منهما على أنها تستعمل في التحذير وتستعمل في الاغراء وإذا سلمنا ذلك فقد جملا الكلمة على معنييهما ﴿وإذا خطر لك أمر﴾ في قلبك بلا سمع أو بسمع أو بروية مكتوب ﴿فزنه بالشرع﴾ ولا يخلو حاله بالنسبة إليك من حيث الطلب من أن يكون مأموراً به أو منهيّاً عنه أو مشكوكاً فيه ﴿فإن كان مأموراً به فبادر إليه فإنه من الرحمن﴾ حيث أخطره ببالك أي أراد لك الخير سواء كان في القرآن أو في الحديث ولو أنهم بالوضع إن كان في الترغيب والترهيب أو في كلام الفقهاء كما روى أن أبا خزر لا يعلم بشيء من الفضائل إلا فعله رحمه الله ﴿فإن خشيت وقوعه﴾ أي وقوع ذلك المأمور به ﴿على صفة منهيّة﴾ أي منهي عنها بلا قصد منك لها الكنها تحدث فيه فينازعها كمعجب ورثاء ﴿لا إيقاعه﴾ عليها بقصد منك لها ﴿فلا﴾ بأس ﴿عليك﴾ في وقوعه عليها مع منازعتك لها بخلاف ما إذا أوقعته عليها قصداً فإليك الاثم فاستغفر وكذا إن حدث فلم ينازعه بالدفع فلا تترك الطاعة لما يصيبها من خلل بل تفعلها وتدفع ما يخطر ﴿فاحتياج﴾ أي لأن احتياج ﴿استغفارنا﴾ لنقصه

إلى الاستغفار لا يوجب ترك الاستغفار المأمور به ومن ثم قيل اعمل وإن خفت المعجب مستغفراً فإن ترك العمل للخوف منه من مكائد الشيطان وإن كان الخاطر منهياً عنه فإياك

بغفلة قلوبنا معه ولا نكشف عدم صحته من أصله بالعود فيما استغفرنا منه ﴿إلى الاستغفار﴾ من نقصه أو إيقاعه كأنه كذب إذ عدنا ﴿لا يوجب ترك الاستغفار المأمور به﴾ بأن يكون السكوت خيراً منه أو تركه من القلب إن كان من القلب بل نأتي به وإن احتاج إلى الاستغفار لأن اللسان إذا ألف ذكره يوشك أن يألغه القلب فيوافق فيه وإذا عود القلب شيئاً يوشك أن يرسخ فيه بخلاف استغفار الخاص كرابطة المدوية وأما قولها استغفارنا يحتاج إلى استغفار فهمم لنفسها وتقدم ذلك في الاستغفار ﴿ومن ثم﴾ أي من أجل ما ذكر من أن احتياج استغفارنا إلى الاستغفار لا يوجب تركه ﴿فيل﴾ أي قال السهروردي بضم السين مؤلف كتاب عوارف المعارف نسبة إلى سهرورد بليدة من بلاد المعجم بارض الجبال بقرب زنجان وذلك أنه قيل له انعمل مع خوف المعجب أولاً نعمل حذراً من المعجب فقال للسائل ﴿اعمل﴾ كل ما علمت من الرغائب ﴿وإن خفت﴾ من عملها ﴿المعجب مستغفراً﴾ أي مقدراً أن تستغفر من المعجب إن وقع فستغفراً حال من ضميراً عمل مقدرة ﴿فإن ترك العمل للخوف منه﴾ أي من المعجب وكذا من الرثاء ﴿من مكائد الشيطان﴾ ومر في الرثاء بل يعمل على الإخلاص ويرجوه من الله ويرجو الثواب وفي الحديث «أنا عند ظن عبدي» الخ فإنه يشمل الطمع في التوفيق والإخلاص والتوفيق للتوبة مما يصدر من عدم الإخلاص قال النووي: قال القاضي قيل معنى الحديث الغفران إذا استغفر والقبول إذا تاب والاجابة إذا دعا والكفاية إذا طلب الكفاية وقيل المراد الرجا وتأميل العفو وهذا اصح اهـ ﴿وإن كان الخاطر منهياً عنه فإياك﴾



منه فانه من الشيطان فان ملت اليه فاستغفر

اي بجانب نفسك ﴿منه فانه من الشيطان﴾ والعياذ بالله ﴿فان ملت اليه﴾ اي الى فعله ﴿فاستغفر﴾ ربك من هذا الميل وقد مر والحمد لله بسط الكلام على الاهتمام بالمعصية قال السبكي والمحلي : وحديث النفس وهو ترددها بين فعل الخاطر المذكور وتركه ما لم تتكلم او تعمل به والهم منها بفعله ما لم تتكلم او تعمل مغفوران قال عليه السلام : «ان الله عز وجل تجاوز لامنى مما حدثت به انفسها ما لم تعمل او تتكلم به» رواه الشيخان وقال عليه السلام : «من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب» اي عليه رواه مسلم وفي رواية له «كتبها الله حسنة كاملة» زاد في اخرى «انما تركها جراه اي من اجلى وهو بفتح الجيم وتشديد الراء وقضية ذلك انه اذا تكلم كالغيبه او عمل كشرب المسكر انضم الى المؤاخذة بذلك مؤاخذة حديث النفس والهم به اه واعرضت هذه القضية بحديث «من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب واذا هم وفعل كتبت سيئة واحدة» وهى العمل المهموم به واجيب بان كتب المهموم به سيئة لا ينافي كتب الهم سيئة اخرى فيؤخذ بكل منهما قال زكريا : ثم رأيت المصنف - يعنى ابن السبكي - رجحه في منع الموانع مخالفا لوالده اه والذي يجرى في النفس خمس مراتب : مرتبة الهاجس وهو ما يلتقى في النفس ، ثم الخاطر وهو ما يجول فيها بعد القائه ، ثم حديث النفس وهو ترددها بين فعل الخاطر وتركه ، ثم الهم اي قصد الفعل ، ثم العزم على الفعل جازما وهو مؤاخذ به دون الاربعة قبله لقوله عليه السلام كما في الصحيحين «اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال «انه كان حريصا علي قتل صاحبه» قال بعضهم :

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا بخاطر حديث النفس فاستمعوا اليه ثم وعزم كلها رفعت سوى الاخير ففيه الاثم قد وقعا

وان لم تطمك الامارة بالسوء فجاهدما وجوبا فان فعلت فتب على الفور فان لم تقلع لاستلذاذ أو كسل فتذكر هاذم اللذات ونجاة الفوات أو لقنوط فخفف مقت ربك

وقال بعض :

هاجس خاطر حديث لنفس ثم هم لا اثم الا بعزم

﴿وان لم تطمك﴾ النفس ﴿الامارة بالسوء﴾ على اجتناب فعل الخاطر للجهاد بالطبع المنهى عنه من الشهوات فلا تبدوا لها شهوة الا اتيتمها ﴿فجاهدما وجوبا﴾ لتطيمك في الاجتناب كما تجاهد من يقصد اغتيالك بل أعظم لانها تقصد بك الهلاك الابدى باستدراجها لك من معصية الى أخرى حتى توفعك فيما يؤدى الى ذاك ﴿فان فعلت﴾ بفتح التاء ذلك الخاطر لغلبة أمارتك بالسوء عليك ﴿فتب على الفور﴾ وجوبا بفتح الفاء أى بلا مهلة ليرتفع عنك الاثم لوعده الله قبول التوبة فضلا منه والفعل في ذلك كله يشمل القول والاعتقاد والنطق ويشمل الترك فان ترك الواجب كسب المعصية ﴿فان لم تقلع﴾ بغم التاء وكسر اللام أى تنكف عن فعل الخاطر المذكور ﴿لاستلذاذ﴾ به ﴿أو كسل﴾ عن الخروج منه أو عن النهوض الى الواجب ﴿فتذكر هاذم اللذات﴾ وهو الموت والهاضم بذال معجمة بمعنى قاطع ﴿ونجاة الفوات﴾ بالموت فان الفجأة به مفوطة للتوبة وغيرها من الطاعات فان تذكر ذاك باعث شديد على الاقلاع عما يستلذ به أو يكسل عن الخروج قال عليه السلام : «أكثرُوا ذكر هاذم اللذات» رواه الترمذى زاد ابن حبان «فانه ما ذكره أحد في ضيق الا وسمعه ولا ذكره في سعة الا ضيقها عليه» وفي حديث آخر «ما ذكر في قليل من العمل الا كثره ولا في كثير من الامل الا قلله» ﴿أو﴾ أن لم تقلع ﴿لقنوط﴾ من رحمة الله وعفوه عما فعلت لشدة أو لاستحضار عظمة الله عز وجل ﴿خفف مقت ربك﴾ أى شدة عقاب مالك الذى



واذكر سعة رحمته واعرض عليها التوبة ومحاسنها وهي الندم كما مر

له أن يفعل في عبده ما يشاء حيث أضافت إلى الذنب الإيأس من العفو عنه وقد قال الله تعالى « لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » فإن الإيأس من رحمة الله لذنب أعظم من ذلك الذنب ولو كان الذنب شركا فلا يأس من قبول التوبة من الشرك أو من زلة شرك أعظم من الشرك قال ابن قاسم على شرح جمع الجوامع : ذكر هاذم المذات وفجأة الفوات في عدم الاقلاع للتذاذ والسكسل وذكر عدم الاقلاع للقنوط خوف المقت كانه لأن ما ذكر في كل أنسب به والا فيمكن العكس والجمع بين الأمرين فليتأمل اه وفي التعبير بالرب إشارة إلى مزيد قدرته عليك وفي قولنا يشد إشارة إلى جواز العفو وهذه الشبهة قد تضمنها لفظ الرب ﴿ واذكر سعة رحمته ﴾ وهي سعة لا يحيط بها إلا هو فاستحضرها لترجع عن قنوطك وكيف تقنط وقد قال الله تعالى « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا » انه هو الغفور الرحيم ، وقال صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم » رواه مسلم وليس هذا تخفيفا على الذنوب ولا مساهلة بها بل تخفيف على الاستغفار عقب الذنب وتقوية للحث على الرجاء في عفوه وفضله ﴿ واعرض ﴾ بوصول الهمزة لانه أمر من عرض الثلاثي ﴿ عليها ﴾ أي على نفسك ﴿ التوبة ومحاسنها ﴾ أي فوائدها المستحسنة من محو الذنب ورضى الرب والنجاة من عذابه قاله ابن قاسم وفسر المحلى المحاسن بشروط التوبة اذ قال : أي ما تتحقق به من المحاسن حيث ذكرت سعة رحمة ربك لتتوب عما فعلت فتقبل ويعفو عنك فضلا منه ﴿ و ﴾ التوبة ﴿ هي ﴾ الندم ﴿ عن ﴾ المعصية من حيث أنها معصية فالندم على شرب الخمر لانها مضرة للبدن ليس توبة ﴿ كما مر ﴾ في قوله : باب فرض السكف عن الذنوب ذكر

وتتحقق بالاقلاع والعزم على عدم العود والتدارك ممكن

الندم في تعريفها السكون لفظه : ومعنى التوبة الانقلاع واعتقاد عدم العود للفعل والندامة عليه والاستغفار منه قال فان كان فيه تباعة الخ فتراه لم يذكر هنالك الندم وحده ومع ذلك حكى هنا عما مر أنها مجرد الندم كانه اقتصر مما مر على الجزء الأعظم وهو الندم وجعل نفسه كانه لم يذكر هناك سواه كما قال صلى الله عليه وسلم « الحج عرفة » أي ركنه الأعظم والندم هو تحزن وتوجع لما فعله وتحن كانه لم يفعله ﴿ وتتحقق بالاقلاع ﴾ عن المعصية ﴿ والعزم على عدم العود ﴾ إليها ﴿ والتدارك ﴾ علاج الإدراك لاصلاح ما فسد بحق ﴿ ممكن ﴾ ناشيء عنها قال ابن قاسم : في ذلك بحث اذ قد توجد هذه الأمور ولا يوجد الندم فما معنى تحققها بهذه الأمور إلا ان يراد تحقق اعتبارها والاعتداد بها انتهى . قلت لا اشكال لأن المراد أنها تتحقق بالاقلاع والندم موجود لأن الفرض أنها ندم وذلك الندم يتحقق بالاقلاع قال : قد يقال لا حاجة إلى قوله وعزم ان لا يعود لذكره مع الندم لأن المراد الندم من حيث كونه معصية ومن لازمه عدم ان لا يعود إلا ان يقال ذكره لئلا يغفل عن لزومه أي قد يقع ندم عما وقع ولا يستحضر بقلبه ان لا يعود أو يقتصر ندمه على ما وقع فقط ولو اعتبر حيثية المعصية ومثال التدارك بممكن ان يقذف احدا فيخرج منه الحد فيستحله أو يستحل وارثه أو يعطيه حتى يرضى أو وارثه فان لم يمكن تداركه مثل ان لا يكون مستحقه موجودا او لم يلزم مال مثل ان يكون لم يجدر سقط هذا التدارك وعندى اذا كان حقا لمخلوق ولا مال فيه وفات تداركه فلينفقه بالصدقة عليه أو بانفاذ وصيته او بعضها وهي مقدمة على الصدقة أو يقرأ عليه وذلك مطلقا ويستغفر له ان كان متولى وان كان فيه مال وفات مستحقه فلا فقراء وكذا يفوت الاقلاع اذا فرغ من المعصية أو اذا كان



وان شككت في الخطأ مأمور به أو منهي عنه

لا يطبق معاودتها كاستئصال زان نعم يكف عن معاودة مثل ما فرغ منها فالمراد بتحقيق التوبة بذلك انها لا تخرج فيما تتحقق به عنها لا انه لا بد في كل توبة منها ولا شك ان التدارك واجب برأسه وهذا عندنا وعند غيرنا وصرح به الآمدي وصاحب الواثق وصاحب المقاصد وظاهر الشافعية انه غير واجب برأسه وليس ذلك مراداً لهم بل مرادهم ما ذكرنا قال ابن السبكي والحلي : وتصح التوبة ولو بعد نقضها عن ذنب ولو كان صغيراً مع الاصرار على ذنب آخر ولو كان كبيراً عند الجمهور وقيل لا تصح بعد نقضها بان عاد الى المتوب عنه وقيل لا تصح عن صغير لتكفيره باجتناب الكبير وقيل لا تصح عن ذنب مع الاصرار على كبير . وانسب القول الاخير الممتزلة قال زكريا : بناء على اصلهم في التقييد العقلي وقول ابن السبكي ولو بعد نقضها اشارة الى ما لو تاب من ذنب ثم عاد اليه فلا يكون المود اليه مبطلاً للتوبة السابقة منه وقوله عن ذنب اشارة الى صحة التوبة عن بعض الذنوب مع الاصرار عن غيره فيؤاخذ بغيره لابه واذا تاب من الثاني صحّت توبته أيضاً وان كان ماتب عنه صغيراً أو ما أصر عليه كبيراً وقوله ولو صغيراً اشارة الى صحة التوبة من الصغيرة وقيل لا تصح عنها لتكفيرها باجتناب الكبيرة واختلفوا في وجوبها من الصغيرة واختار ابن السبكي وجوبها منها فوراً وتوقف أبوه السبكي فان فرط في التوبة عنها حتى تاب من كبائره كفرت والمراد مطلق الكبيرة مع مطلق الصغيرة ويوم كلام بعض ان اجتناب الكبائر المكفر للصغائر هو اجتناب الكبائر المتعلقة بتلك الصغائر كالزنى بالنسبة للنظر أو اللبس فليحذر المقام جداً والقول بأنه لا تصح بعد نقضها منسوب لابي بكر الباقلاني **﴿ وان شككت في الخطأ ﴾** هو **﴿ مأمور به أو منهي عنه ﴾** وان وجد في نسخة بنصب مأمور ومنهي فلي القول بجواز حذف كان مع اسمها وبقاء

وكل واقع بقدره الله تعالى وادارته وهو الخالق لكسب العبد قدر له قدرة تصالح له لا الابداع وهي الاستطاعة وهي مع الفعل لا قبله ولا بعده فالله خالق لا مكتسب والعبد مكتسب لا خالق فامسك

خبرها مطلقاً أي أ كان مأموراً به أو منهيّاً عنه **﴿ فامسك ﴾** عنه حذراً من الوقوع في المنهي عنه ووجوب الوقوف مما لا يعلم فن شك هل غسل في الوضوء ثلاثة فلا يغسل لثلاً يغسل رابعة وهي منهي عنها قاله الجويني وقيل يغسل لان التثاثير مأمور به ولم يتحقق فيأتي به وهو الحق لان الكراهة وسائر الاحكام الخمسة لا تكون الا عن عمد والاصل انه لم يفعل فليفعل استصحاباً للاصل **﴿ وكل واقع ﴾** في الوجود ومن جملته الخطأ وفعله وتركه **﴿ بقدره الله تعالى وادارته وهو الخالق لكسب العبد ﴾** أي لفعله الذي هو كاسبه وليس خالقه بل خالقه الله وكل مبتدأ وبقدره الله خبر ودخل في ذلك الخير والشرفان كل ذلك وكل فعل أو ترك بقدره الله وادارته وزاد تقريراً لكون كسب العبد مخلوقاً لله تعالى لا للعبد بقوله **﴿ قدر له ﴾** أي للعبد **﴿ قدرة ﴾** تصالح له **﴿ أي لا لكسب ﴾** لا الابداع **﴿ بخلاف قدرة الله جل جلاله فانها الابداع وهو الانشاء على غير قياس الى شيء فان القياس الى شيء شأن من جهل الامور او جهل اتقان الشيء بلا قياس تعالى الله وتبارك وجل وعلا وهو خالق الشيء ولا موجود سواء حين بدأ الخلق والكسب بمعنى مكسوب ويجوز بقاؤه على المصدرية والكسب بالمعنى المصدرية تعاطي الفعل وقيل في تعريفه انه اقتران القدرة الحادثة بالمقدور أي تعلقها ويقال أيضاً هو صرف القدرة الحادثة لفعل المقدور وقوله قدر له قدرة الخرد على الجبرية وقوله تصالح لكسب الخرد على القدرة **﴿ و ﴾** القدرة المقدرة للعبد **﴿ هي الاستطاعة ﴾** هي مع الفعل لا قبله ولا بعده **﴿ وتقدم الكلام على ذلك كله ﴾** فالله خالق لا مكتسب والعبد مكتسب لا خالق **﴿ فيثاب ويماقب على مكتسبه الذي يخلق الله عقب قصده له****



وكون فعل العبد مكتسبا له مخلوقا لله تعالى توسط بين قول المعتزلة ان العبد خالق لفعله لانه يثاب ويعاقب عليه وقد مر رده وبين قول الجبرية انه لا فعل للعبد أصلا والعبد هو آلة محضة كالسكين في يد القاطع والمعتزلة انما يقولون ان الفاعل خالق لفعله الاختياري لا للفعل الاضطراري كحركة المرتشم والعروق المتحركة في الانسان وكانت أوائل المعتزلة كواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد لقرب هدم باجماع السلف على انه لا خالق الا الله يتحاشون عن اطلاق لفظ الخالق على العبد ويكتفون بلفظ المخترع والموجد ونحوهما وحين رأى أبو هلي الجبائي واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من العدم الى الوجود تجاسروا على اطلاق لفظ الخالق وذلك باطل والحق انه لا خالق الا الله وافعال العباد الاختيارية واقعة بقدره الله تعالى وحدها وليس لقدرتهم تأثير فيها بل الله سبحانه وتعالى أجرى عادته بأن يوجد في العبد قدرة واختيارا فاذا لم يكن هناك مانع أوجد فيه فعله المقدور مقارنا لهما فيكون فعل العبد مخلوقا لله ابداعا واحداثا ومكسوبا للعبد والمراد بكسبه اياه مقارنته لقدرته واداته من غير ان يكون هناك منه تأثير او مدخل في وجوده سوى كونه محلا له هذا مذهب الاشعري وخالفه قوم من اتباعه فقال الاسفراييني : فعل العبد واقع بهجوم القدرتين قدرة الله تعالى وقدرة العبد التي خلقها الله له بأن تتعلق جميعا بالفعل بنفسه وجوز اجتماع مؤثرين على أثر واحد وقال الباقلاني : واقع بمجموعهما بمعنى ان قدرة الله تعالى تتعلق بأصل الفعل وقدرة العبد بصفته من كونه طاعة أو معصية وغيرهما بما يوصف به فعل العبد كما في ضرب اليتيم تأديبا وضربه اذاء فان ذات الضرب واقعة بقدره الله تعالى وكونه في الصورة الاولى طاعة وفي الثانية معصية بقدره العبد وتأثيره وقال امام الحرمين فيما نقل عنه كالحكماء : وهو واقع على سبيل الوجوب وامتناع التخلف بقدره بخلقه الله تعالى في العبد اذا قارنت حصول الشرائط وارتفع الموانع والذي

في الارشاد ولمع الادلة لامام الحرمين الجري على قول الاشعري والضابط للمذهب في هذه المسئلة ان يقال المؤثر في فعل العبد اما قدرة الله تعالى فقط بلا قدرة من العبد أصلا وهو مذهب الجبرية أو بلا تأثير لقدرة العبد وهو مذهب الاشعري أو المؤثر قدرة العبد فقط بلا ايجاب واضطرار بل باختيار وهو مذهب المعتزلة أو بالايجاب وامتناع التخلف وهو مذهب الحكماء والروى عن امام الحرمين أو بمجموع القدرتين على أن يؤثر في أصل الفعل وهو مذهب الاسفراييني أو على أن تؤثر قدرة العبد في وصفه بأن يجعله موصوفا بمثل كونه طاعة أو معصية وهو قول الباقلاني وجميع افعال الحيوانات على هذا التفصيل من المذاهب لكن لما كان بعض الادلة لا يجري في غير المكاف خصوا فعل العبد بالذكر والمجيب لنا وللأشعرية الى التوسط بين مذهبي الجبر والاعتزال لزوم المحذور على كل منهما أما مذهب الجبرية فانه يلزم عليه انكار الضروري وهو عين المكابرة وذلك ان نعلم بالضرورة ان لقدرة العبد واداته مدخلا في بعض الافعال كحركة البطش دون بعض كحركة الارتعاش وأما مذهب المعتزلة فلانه يلزم عليه انكار البرهان وهو سفسطة فقد قام البرهان عقلا ونقلنا على ان الله خالق كل شيء وقد مر ذكر الاشياء الستة المبطلات للجبر كالامر والنهي من الله تعالى للمكاف وقال الكمال : القول بأن قدرة العبد تتعلق بالمقدور لاعلى وجه التأثير وهو الكسب مجرد الفاظ لم يحصل لها معنى ونحن انما نفهم من الكسب التحصيل وتحصيل الفعل المدوم ليس الا ادخاله في الوجود وهو ايجاده وقال جميع ما يتوقف عليه أحوال الجوارح من الحركات والتروك التي هي افعال النفس من الميل والداعية والاختيار بخلق الله تعالى لا تأثير لقدرة العبد فيه وانما محل قدرته عزمه عقب خلق الله تعالى هذه الامور في باطنه عزمها بلا تردد وتوجها صادقا للفعل طالبا اياه فاذا وجد العبد ذلك العزم خلق الله له الفعل فيكون منسوب اليه



تعالى من حيث هو حركة والى العبد من حيث هو زنى ونحوه وهذا تخليط  
فان كونه زنى هو حقيقة تلك الحركة فالصواب أنه منسوب اليه تعالى من  
حيث أنه مخلوق له وانما يخلق الله سبحانه هذا في القلب ليظهر من المكاف  
ما سبق علمه تعالى بظهوره منه من مخالفة أو طاعة وليس للعالم خاصية التأثير  
ليكون مجبوراً ولا خلق هذه الاشياء توجب اضطراره الى الفعل لانه  
أقدره فيما يختاره ويميل اليه من داعية على العزم على فعله وتركه اذ من المستمر  
ترك الانسان لما يحب ويختاره وفعل الشيء وهو يكرهه خوفاً أو حياء  
فمن ذلك العزم الكائن بقدره العبد المخلوق لله تصح تكليفه وثوابه وعقابه  
ومدحه وذمه وانتفى بطلان التكليف والجبر المحض وكفى في التخصيص  
لتصحیح التكليف هذا الامر الواحد اعنى العزم المصمم مع انه مخلوق له تعالى  
بواسطة خلقه القدرة عليه وما سواه مما لا يحصى من الافعال الجزئية  
والترك كلها مخلوقة لله تعالى متأثرة عن قدرته ابتداءً بلا واسطة قدرة حادثة  
متأثرة عن قدرته تعالى ومع ذلك فحسن هذا العزم لا يقع الا بتوفيق منه  
تعالى تفضلاً فان للشيطان مع الشهوة الغالبة وهوى النفس موانع تشبه  
القواصر فلا تغلب الا بموئنة التوفيق قال السعد: ان صرف العبد قدرته  
وارادته الى الفعل كسب واجاد الله الفعل عقب ذلك خالق والمقدور  
الواحد داخل تحت قدرتين لكن بجهتين مختلفتين فالفعل مقدور الله تعالى  
بجهة اليجاد ومقدور العبد بجهة الكسب ومذهبنا في القدرة هو ما مر  
عن تبغورين وغيره في الاستطاعة اذ هما واحد وعرف في المواقف القدرة  
بأنها صفة تؤثر وفق الارادة وخرج ما لا يؤثر كالعالم وما يؤثر بلا ارادة  
كالطبيعة للبسائط العنصرية وقيل القدرة ما هو مبدأ للافعال المختلفة والمراد  
بالمبدأ الفاعل على المؤثر بلا واسطة أو بها والطبيعات فاعلة وللنفس الفلكية  
قدرة على التفسير الاول لانها تؤثر على وفق الارادة لا على الثانى لانها  
ليست مبدأ لافعال مختلفة بل لفعل واحد على نسبة واحدة مع الشعور به

والقوة الحيوانية قدرة على التفسيرين لكونها صفة مؤثرة وفق الارادة ومبدأ  
قريباً لافعال مختلفة والقوى العنصرية ليست قدرة على التفسيرين اذ لا ارادة  
لها ولا شعور وليست أفعالها مختلفة بل على نهج واحد وسواء أريد بالقوى  
العنصرية ما هو صورة مقومة لها ففي الاجسام البسيطة تسمى طبيعية  
كالنارية والمائية وفي الاجسام المركبة تسمى صورة نوعية لذلك المركب  
كالصورة المبردة للافيون أو ما هو عرض قائم بها كالحرارة والبرودة ويرد  
على التفسيرين القدرة الحادثة عند الاشعري فانها لا تؤثر في فعل أصلاً  
وليست مبدأ الاثر وتعلقها بالفعل يسمى كسباً والدليل على أن القدرة  
الحادثة ليست مؤثرة وانه لم يكن فعل العبد بقدرته وتأثيرها فيه ان الله  
تعالى قادر على جميع الممكنات فلو أراد شيئاً وأراد العبد ضده فلو وقعا  
لاجتمع الضدان أو كان كلاهما لم يقع لارتفع الضدان وأيضا المانع من  
وقوع مراد كل منهما وقوع مراد الآخر فاذا لم يقعا وجب وقوعهما  
فيجتمع الضدان وان لم يقع مراد أحدهما فغير قادر . وانه قلت يقع مقدور  
الله لان قدرته اتم الا تراها أعم لتعلقها بما لا تتعلق به قدرة العبد فيلزم  
عدم تأثير قدرة العبد في هذه الصورة المفروضة فقط لا مطلقاً ولا يلزم  
هذا في نفى الالوهية عن العبد لان الناقص لا يكون الهماً . قلت قيل  
عموم القدرة لا يؤثر فان تعلق القدرة بغير المقدور المعين لا أثر له في هذا  
المعنى ضرورة ولما فرض تعلق قدرتهما بمقدور معين تساوت القدرتان  
بالقياس اليه وكان تأثيرهما في طرفيه على سواء وكان تأثير احدهما مانعاً  
من تأثير الاخرى دون العكس توجب بلا مرجح وفيه بحث لان تعلق  
القدرتين بمقدور معين لا يستلزم تساويهما لجواز ان لا يكون أحد  
القادرين أقدر عليه من الآخر مع تشاركهما في كون ذلك المعين مقدوراً  
لهما فان اختلاف مراتب القدرة بحسب الشدة والضعف جائز ونفى جهم  
القدرة الحادثة بانه لو كان للعبد قدرة مع ان ذلك الفعل مقدور لله



تعالى فأراد ضد ما أراد العبد الى آخر الدليل المذكور آنفاً وهو غلو في الجبر ومكابرة للفرق الظاهر بين الذي يعمل اختياراً والذي يهبط اضطراراً فان الاول له صفة يوجد الصمود عقبها ويتوهمها مؤثرة ويسميتها قدرة بخلاف الثاني وبين حركة الاختياري وحركة الارتماش وان قال جهم لا يريد بالقدرة الا الصفة المؤثرة واذا لم يكن تأثير فلا قدرة كان منازعاً في التسمية فقط فانا ثبت للعبد ذات الصفة المعلومة بالبدية ونسبها قدرة فاذا اعترف بتلك الصفة وقال ليست قدرة لعدم تأثيرها كان نزاعه في اطلاق لفظ القدرة على تلك الصفة وهو بحث لفظي وان قال حقيقة القدرة وماهيتها انها صفة مؤثرة منمناه بأن التأثير من توابع القدرة وقد تنفك عنها كما في القدرة الحادثة عند غيره والله أعلم قال الآمدي: مذهب أصحابنا جواز مقدور بين قادرين خالق ومكتسب وامتناع ذلك بين خالفين أي لو وجدوا أو مكتسبين واجمعت المعتزلة على امتناع ذلك مطلقاً غير أبي الحسن والذي في المواقف وشرحه: ان أبا الحسن قيل جوز ذلك كان القادران مؤثرين أو كاسبين أو مختلفين بالتأثير والكسب واعترض بأن أبا الحسن لم يقل بقدرة كاسبة وقيل جوز به الخالق والمخلوق والمخلوقين كأنه نظر الى ان دليل النمانع انما يتم اذا كان حصول مراد أحدهما دون الآخر ترجيحاً بلا مرجح كما في تعدد الآلهة وأما في غيره فلا يتم فان الخالق أقدر من المخلوق ويجوز ان يكون أحد المخلوقين أقدر من الآخر فلا يكون وقوع مراد الاقدر تحكما واجازه الاشعرية بين قادر خالق وقادر كاسب بناء على اثبات قدرة للعبد غير مؤثرة في مقدوره بل متملة به تعلق الكسب مع شمول قدرة الله تعالى لجميع الاشياء فيكون مقدوراً للعبد كسباً مقدوراً لله تعالى تأثيراً ومنع المعتزلة جواز كون مقدور بين قادرين بناء على امتناع قدرة غير مؤثرة ونحن نثبتها كالاشعرية فنجيز كون مقدور بين قادرين لاختلاف الجهتين جهة الخالق وجهة الكسب ولا يجوز

فلا تصلح قدرته للضدين في حال على الصحيح

عندنا وعندهم ذلك بين قدرتين مؤثرتين للتمانع ولا كاسبيتين لان الكسب ان يخلق الله فعلاً متعلقاً بالقدرة الحادثة ولا تعلق بفعل خارج عن محل تلك القدرة الحادثة فلا يقدر عمرو على فعل زيد ولا يتصور اثنان هما محل لفعل واحد أي بل يفعل كل منهما فعلاً مشابهاً للفعل الآخر مثلاً أو يفعل أحدهما بعضاً والآخر بعضاً آخر وذلك البعض فعل تام لفاعله والله أعلم ويعرف اثبات القدرة الحادثة بالوجدان كالفرق بين حركة المرتعش والمختار وقال الهمداني من المعتزلة: يعرف بتيسر الفعل من بعض دون بعض وهو القادر ويبحث معه بأن الممنوع من الفعل قادر عند المعتزلة مع أنه لا يتيسر منه وان قال يتيسر بارتفاع المانع لزم أن العاجز قادر باعتبار ارتفاع المعجز وان قال الممنوع موصوف بما يصحح منه الفعل لسكن تخلف المانع والقدرة مصححة للفعل لا موجبة له وليس للعاجز ما يصححه منه قلنا تعذر الفعل عنهما واذا فرض زوال مابة تعذر فن أين وجود المصحح مع أحدهما دون الآخر وقال الجبائي: يعرف بالعلم بصحة الشخص ويبحث معه بأنه توجد الصحة ولا قدرة عند اتصافه بفسادها كنوم وعجز والله أعلم

﴿ فلا تصلح قدرته ﴾ أي قدرة العبد ﴿ للضدين ﴾ تقدم الكلام على الضدين ﴿ في حال على الصحيح ﴾ أي لا تصلح للتعلق بالضدين وانما تصلح للتعلق بأحدهما الذي يقصد وقيل تصلح للتعلق بهما على سبيل البدل وقال به كثير من الشافعية وابن الراوندي من المعتزلة أي تعلق بهذا الضد تارة فقط وتعلق بالضد الآخر تارة فقط وأما على القول بأن العبد خالق لفعله وهو خطأ فقد رتبته كقدره الله عز وجل في وجودها قبل الفعل وصلاحيتهما للتعلق بالضدين على سبيل البدل كذا قيل وفيه نظر لان القول بذلك للمعتزلة وجهورهم على ان المعجز صفة وجودية



والمعجز صفة وجودية تقابل القدرة تقابل الضدين تقابل العدم والمسكة  
ومعنى قول المصنف في حال انه لا تصلح للضدين على كل حال من الاحوال  
لاما ولا على سبيل البديل لان العرض لا يبقى زمانين ولا شك انهما عرض  
مقارن للفعل والا فصلاحيتهما للضدين في حال واحد متتف اجماعا لا على  
الصحيح فقط والتفريع في قوله فلا تصلح عائد الى كون العبد مكتسبا  
لا خالفا لكون قدرته لا لكسب لا للابداع فلا توجد الا مع الفعل وذلك  
مذهبنا ومذهب الاشعري وأكثر أصحابه اذ لو صلحت للضدين وجب  
اجتماعهما لوجوب مقارنتها لتلك القدرة المتعلقة بهما بل تقدم ان القدرة  
الواحدة لا تتعلق بمقدورين متضادين او متماثلين او مختلفين لا معا ولا على  
البديل بل بمقدور واحد لانها مع المقدور ولا شك ان ما نجد عند صدور  
أحد المقدورين منا ما نريد لما نجد عند صدور الآخر ﴿ والمعجز ﴾ على  
الصحيح ﴿ صفة وجودية تقابل القدرة ﴾ بكسر الباء وضم اللام والتاء  
المثناة أولا ﴿ تقابل الضدين ﴾ أي تقابل سائر الضدين لانه أيضا  
والقدرة ضدان فلا يجتمع مع القدرة ولا يرتفعان ﴿ تقابل ﴾ بفتح التاء  
وضم الباء الموحدة وفتح اللام ﴿ العدم والملكة ﴾ بضم الميم واسكان اللام  
أي الوجود وقيل يقابلها تقابل العدم والملكة فيكون المعجز هو عدم  
القدرة عما من شأنه القدرة كما ان الامر كذلك على القول بان العبد خالق  
لفعله وهو قول باطل وكفر فملى الاول في المريض الذي لا يطيق العمل  
معنى لا يوجد في الممنوع من الفعل مع اشتراكهما في عدم التمكن من  
الفعل وذلك المعنى ذاتي وهو المعجز الحقيقي بخلاف الممنوع فان المعجز  
فيه عرض كربطه على خشبة أو ربط يديه واما على الثاني فلا بل الفرق  
ان المريض ليس بقادر والممنوع قادر اذ من شأنه القدرة بطريق جرى  
العادة وقال في المواقف والسيد في شرحه : المعجز عرض مضاد للقدرة باتفاق  
الاشعرية وجمهور المعتزلة خلافا لابي هاشم في آخر أقواله حيث ذهب

الى ان المعجز عدم القدرة ونفي كونه معنى موجودا مع انه معترف بوجود  
الاعراض وخلافا لابي جهنم فانه نفى كون المعجز عرضا موجودا لنفيه  
الاعراض والدليل على اثبات كونه وجوديا التفرقة الضرورية بين المريض  
الذي لا يطيق والممنوع فان كل عاقل يجد من نفسه التفرقة بين كونه  
مريضا لا يطيق وكونه ممنوعا من القيام مثلا مع سلامته وماهي الا في  
المريض صفة وجودية هي المعجز وليست هذه الصفة في الممنوع ولا في  
هاشم أن يجعل التفرقة الضرورية عائدة الى عدم القدرة في المريض ووجودها  
في الممنوع فالممنوع قادر على رأيه وقال الفخر لا دليل على كون المعجز  
صفة وجودية وما يقال من ان جمل المعجز عبارة عن عدم القدرة ليس  
أولى من العكس ضعيف لانا نقول كلاهما محتمل وان لم يقم دليل على  
أحدهما كان الاحتمال باقيا وفي نقد المحصل : ان القدرة ان فسرت بسلامة  
الاعضاء فالمعجز عبارة عن آفة تعرض للاعضاء وتكون القدرة أولى بان  
لا تكون وجودية لان السلامة عدم الآفة قلت وحينئذ يكون المعجز  
عبارة عن أمر وجودي كما تكون القدرة أمرا وجوديا اذا كان عبارة عن  
هيئة تعرض عند سلامة الاعضاء قال السيد عن نقد المحصل : وان فسرت  
القدرة بهيئة تعرض عند سلامة الاعضاء ويسمى بالتمكن أو بما هو  
علة له وجعل المعجز عبارة عن عدم تلك الهيئة كانت القدرة وجودية  
والمعجز عدميا وان أريد بالمعجز ما تعرض للمرض وتمتاز به حركة الارتماش  
عن حركة الاختيار فالمعجز وجودي ولعل الاشعرية ذهبوا الى هذا المعنى  
فحكموا بكونه وجوديا قويا واصح قول أبي الحسن الاشعري ان المعجز انما يتعلق  
بالموجود فالمريض الذي لا يطيق الكلام عاجز عن القعود والاضطجاع الذي  
هو فيه لانه ليس فيه باختياره ولا يطيق الانفكاك عنه ولا يقال عاجز  
عن القيام المعدوم فان التعلق بالمعدوم خيال محض لا عبرة به فالمعجز لا  
يسبق المعجوز عنه ولا يتعلق بالضدين على نحو ما ذكر في القدرة وله



## ورجح قوم التوكل وآخرون الاكتساب

قول ضعيف وهو انه يتعلق بالمعدوم دون الوجود وهو قول المعتزلة وكثير من الشافعية فهو عاجز عن القيام لا عن القعود لوجوده فيه ولولم يطق الانفكاك عنه فيتمتع بالضدين لتعلقه بالعدم ويجوز اجتماع الضدين في العدم لا كالمقدرة لتعلقها بالوجود ولا يجتمع الضدان في الوجود فلا يجتمعان فيها ويتقدم المعجز عن المعجوز عنه في هذا القول ووجه الاول ان المعجز ضد القدرة في جهة التعلق فتعلقهما واحد والا لم يتضادا في التعلق والقدرة متعلقة بالوجود فالمعجز متعلق به كالأرادة والكراهة لما تضادتا كان متعلقهما واحداً اذ لو اختلف متعلقهما لم يتضادا ووجه الثاني ان المريض لا يطيق القيام واولى من هذا الوجه ان يقال ان لم يتعلق المعجز بالمعدوم لزم عدم عجز المتعدي بممارسة القرآن بل يكون عاجزا عن عدم الاتيان بمثله وهو باطل لانه خلاف الاجتماع ولان العقل يحكم بان المعارضة تكون بالامثال لا باعدامها وأجيب عن الوجهين بان المعجز يطلق على عدم القدرة وعلى صفة وجودية لتعقب الفعل لاعتقاده كحركة المرتعش فالمريض عاجز عن القيام بالمعنى الاول دون الثاني وعاجز عن القعود بالمعنى الثاني والمتحدون عاجزون بالمعنى الاول عن الاتيان بمثل القرآن والله أعلم ﴿ورجح قوم﴾ على الاكتساب ﴿التوكل﴾ أي تجريد التوكل عن الكسب أي التوكل الذي لا كسب فيه وإنما قلت ذلك لما مر في محله ان التوكل لا ينافي الكسب قال الجنيد: ليس التوكل الكسب ولا تركه بل سكون القلب الى موعود الله ﴿و﴾ رجح ﴿آخرون﴾ على التوكل المجرد عن الاكتساب ﴿الاكتساب﴾ المقرون بالتوكل ويقوي هذا القول حديث «اعقلها وتوكل» روى البيهقي وغيره انه قال رجل يارسول الله أرسل ناقتي وأتوكل أو اعقلها وأتوكل قال «اعقلها وتوكل» ويجاب بانه قال له ذلك بحسب ما رأى

والمختار الاختلاف باختلاف الناس ومن ثم قيل ارادة التجريد مع داعية الاسباب شهوة خفية من المريد وسلوك الاسباب مع داعية التجريد

من الرجل كما قال المصنف ﴿والمختار الاختلاف باختلاف الناس﴾ فمن يكون في تركه الاكتساب لا يتسخط عن ضيق الرزق ولا يتطلع الى سؤال أحد فالتوكل فيه أرجح لما فيه من الصبر والمجاهدة للنفس وان خاف الموت أو فوت عضو وجب عليه السؤال ومن لا يكون كذلك فالكسب له أرجح وعاب الله على غير واحد من الامم السابقة الانفراد عن الناس مع الحاجة والجوع ﴿ومن ثم قيل﴾ أي قال ابن عطاء الله في كتاب الحكم له قولا مقبولا غير ضعيف ﴿ارادة التجريد﴾ تجريد نفسه عما يشغل عن الله سبحانه وتعالى مما يتوصل به الى غرض من اغراض الدنيا ﴿مع داعية الاسباب﴾ من الله في مريد ذلك ﴿شهوة خفية من المريد﴾ وعبارة ابن عطاء الله: ارادتك التجريد وقد أقامك في الاسباب من الشهوة الخفية والاسباب عبارة عما يتوصل به الى غرض مما ينال في الدنيا ومعنى داعية الاسباب الداعية الى الاشتغال به ليتوصل به الى ما يكفيه وإنما سماها داعية لأنها قد نتجت له مع سلامة دينه وإنما كان ذلك شهوة لعدم وقوفه مع أمر الله تعالى به من الكسب وكانت خفية لانه لم يقصد لذلك نيل حظ عاجل وإنما قصد التقرب الى الله تعالى بكونه على حال هي أعلى بزعمه لسكن فاته الادب بعدم وقوفه مع ما أمر الله به من الكسب وعلامة اقامة الله له في الاسباب ان يدوم له ذلك وان يحصل له ثمرته ونتيجته وذلك ان يجد عند تشاغله بالاسباب سلامة في دينه وقطما لطيفه وحسن نية في صلة رحم واعانة فقير وغير ذلك ﴿وسلوك الاسباب﴾ الشاغلة عن الله ﴿مع داعية التجريد﴾ من الله في سالك ذلك بان أغناه عن الكسب أي مع الفعلة الداعية



انحطاط عن الذروة العلية وقد يأتي الشيطان باطراح جانب الله تعالى أو بالكسل والتماهل في صورة التوكل والمؤمن يبحث عن هذين الأمرين ويعلم أنه لا يكون إلا ما يريد الله سبحانه وتعالى

له إلى تجريد نفسه عن الكسب ﴿ انحطاط عن الذروة العلية ﴾ بضم الذال المعجمة وفتحها وكسرهما والعلية نعت توكيد فإن ذروة الشيء أعلاه أو نعت تأسيس لأنه قد تكون ذروة الشيء غير عالية إلا بالنسبة إلى ذلك الشيء وما دونه فأفاد هنا أن هذه الذروة هنا وهي الاشتغال بالله عالية على كل فعل وكل مخلوق فالأصلح لمن قدر الله فيه داعية الأسباب سلوكها دون التجرد ولمن قدر الله فيه داعية التجرد سلوكه دون الأسباب ﴿ وقد يأتي الشيطان ﴾ والعياذ بالله منه في محيائنا ومماننا للإنسان ﴿ باطراح ﴾ بكسر الهمزة واسكان الطاء ﴿ جانب الله تعالى ﴾ في صورة تحسين الأسباب فيتبع الشيطان ويترك جانب الله تعالى ومثله يقال فيما بعده ﴿ أو بالكسل والتماهل ﴾ التضاعف عن الكسب ﴿ في صورة التوكل ﴾ قال المحلى : كان يقول لسالك التجريد الذي سلوكه له أصلح من تركه له إلى من تترك الأسباب ألم تعلم أن تركها يطمع القلوب فيما في أيدي الناس فاسلكها التمسك من ذلك وينتظر غيرك منك ما كنت تنتظره من غيرك ويقول لسالك الأسباب الذي سلوكه لها غير أصلح من تركه لها لو تركتها وسلكت التجريد فتتوكل على الله لصفا قلبك واشرق لك النور وآنالك ما يكفيك من عند الله فاتركها ليحصل لك ذلك فيجربه تركها الذي هو غير أصلح له إلى الطلب من الخلق والاهتمام بالرزق والبلاء في قوله يجربه زائدة أو ضمن بحر معنى يفضى ﴿ والمؤمن يبحث عن هذين الأمرين ﴾ اللذين يأتي بهما الشيطان في صورة غيرها بحثاً كيده آمنه لعله يسلم منهما ﴿ ويعلم ﴾ مع بحثه عنهما ﴿ أنه لا يكون ﴾ أي لا يحصل ﴿ إلا ما يريد الله سبحانه وتعالى ﴾ حصوله منهما أو من

غيرها إرادة الله قضاؤه الأزلي وهي صفة ذات واليه يرجع قول صاحب المواقف والسيد في شرحه : الإرادة القديمة وهي إرادة الله تعالى فعل من أفعال نفسه توجب المراد فلا يتخلف عنهما اتفاقاً من أهل الملة والحكام وإن تعلقت بفعل غيره فكذلك توجب المراد خلافاً للممتزلة القائلين بأن معنى الأمر هو الإرادة فإن الأمر لا يوجب وجود المأمور به وأما إرادة العبد فلا توجب المراد ولو قارنت فعله عندنا وعند الأشاعرة والجبائي وابن حنبل وجماعة من متأخري المعتزلة وجوز النظام والعلاف وجعفر ابن الحارث وجماعة من قدماء المعتزلة البصرة إيجابها المراد إذا كان قصداً إلى الفعل وهو ما نجده في نفوسنا عند إيقاع الفعل لأعزماً لأنه قد يعزم ولا يفعل لأن العزم توطين النفس على أحد الأمرين بعد التردد وهو يقبل الشدة والضعف ويتقوى حتى يبلغ درجة الحزم بالحاء المهملة فيزول التردد ومع ذلك فقد لا يفعل ولا يقصد بل يجزم بأنه سيقصد وربما زال العزم لجنون أو نسيان أو مانع ما فلا فعل فهو لاء اثبتوا إرادة متقدمة على الفعل بازمنة هي العزم ولم يجوزوا كونها موجبة له وإرادة مقارنة له هي القصد وجوزوا إيجابها إياه وأما الأشاعرة فلم يجعلوا العزم من قبيل الإرادة بل أمراً مغايراً لها وعرفت إرادة العبد باعتقاد النفع أو ظنه في أحد طرفيه ترجيحاً على الآخر عند القادر وأثرت فيه قدرته وذلك إذا كانت القدرة من القوة المستجمعة للشرائط المؤثرة والا لم يكن نسبة على السواء وقيل ذلك الظن أو الاعتقاد يسمى داعية وأما الإرادة فيسبب يتبع ذلك لأننا نجد من أنفسنا بعد اعتقاد نفع أو ضرر في فعل ميلاً إليه وذلك الميل مغاير للميل بالنفع أو الضرر ولأننا نعتقد أو نظن في فعل ولا نريده ما لم يحصل هذا الميل واجيب باننا لا نقول الإرادة اعتقاد النفع أو ظنه مطلقاً بل هي اعتقاد نفع له أو لغيره ممن لا يؤخره بحيث يمكن وصوله



الى أحدهما بلا مانع تعب أو معارضة والميل الذي ذكرتموه انما يحصل  
 لمن لا يقدر على ذلك الفعل قدرة تامة ويكفي القادر التام العلم والاعتقاد كما  
 ان الشوق لغير الواصل اذا لاشوق للواصل وذلك خلاف وبحث للمعتزلة  
 وقال غيرهم كالاشعرية الارادة صفة مخصصة لاحد طرفي المقدور بالوقوع  
 والميل غير الارادة فليست الارادة مشروطة باعتقاد النفع أو بميل يتبعه لأن  
 الارادة توجد بدونها فلا تكون عين أحدهما ولا مشروطة به وفسرها  
 المعتزلة بأحدهما كما مر ويرد عليهم ان الهارب من سبع أو عدو اذا ظهر له  
 طريقان مستويان في النجاة فانه مع كونه مضطرا يختار أحدهما بإرادته  
 بلا ترجيح لنفع ولا ميل يتبعه ولدهشته لا يخطر له طلب مرجح ولو  
 توقف للترجيح لافترس أو أخذه العدو وكذا الجائع والعطشان حصل  
 على نوعين مستويين يمد يده لأحدهما بلا ترجيح وأجاب المعتزلة بان ذلك  
 اضطرار لا اختيار ويرده مشاهدة الاختيار والا فالامر ان متساويان  
 مقدوران فلولا الاختيار لتوقف نعم قد يقول المعتزلة انه قد رجح في  
 تلك الحال الضيقة ونسى الترجيح بعد بل يشعر بالمرجح ولا يشعر بانه قد  
 شعر به لقوة الدهش فلم يثبت في الحافظة وقد قيل الطبيعة تقتضي السلوك  
 يسار القوة اليمينية في دفع الضعيف وتقتضي أكل أو شرب ما في اليمين والارادة  
 غير الشهوة التي هي توقان النفس الى اللذائذ لوجهين: الاول انه يجوز ان  
 تقول أردت ان أريد لا انتهيت ان اشتيتي الا مجازا عن أردت ان يريد  
 ويبحث بان هذا انما هو على تفسير الارادة باعتقاد النفع أو الميل التابع له  
 لجواز اعتقاد ان في اعتقاد نفع فعل أو ميل اليه نفعاً له فيميل الى ذلك الاعتقاد  
 وما يتبعه واما على تفسيرها بانها صفة مخصصة الخ فلا يقال أردت ان  
 أريد لان ارادتنا مقدورة قد لا لنا والاحتياج حصولها الى أخرى فتسلسل  
 اللهم الا ان يقال هذا البحث على تقدير اقدار الله ايانا على الارادة وعلى  
 هذا التقدير قال الاشاعرة تكون تلك الارادة المقدورة مرادة للعبد بإرادة

أخرى اذا فعل من قادر عالم به ذاكر الا بإرادته وقال الجبائي: لا تكون  
 بإرادة أخرى. الثاني انه يشرب أو يأكل ما كره جدا للتداوى ولا يريد  
 اللذيذ اذا علم فيه هلاكه فوجدت الارادة أو الشهوة دون الأخرى والارادة  
 غير التمنية لانها تتعلق بمقدور مقارن والتمني قد يتعلق بالحال اللذائي وبالماضي  
 وتوهم جماعة ان التمني نوع من الارادة فعرفوه بانه ارادة ما علم انه لا يقع  
 أو شك في وقوعه والميل الذي يسمونه ارادة هو بالتمني أشبه منه بالارادة  
 قال الاشعري وكثير من أصحابه: ارادة الشيء كراهة ضده والا فاما  
 مثله أو ضدها فلا يجامعها اذا لا يجتمع المتماثلان ولا الضدان واما يخالف  
 فتجتمع كل منهما ضد الأخرى لان المخالف شيء يجامعه ويجمع ضده لكن  
 ضد كراهة الضد هو ارادة الضد فيلزم جواز اجتماع ارادة الشيء مع ارادة  
 ضده والارادتان المتعلقةتان بالضدين متضادتان فلا يجتمعان وكذا ضد ارادة  
 الشيء ارادة الضد فاذا جوز اجتماع كراهة الضد مع ضد ارادة الشيء  
 فيلزم جواز اجتماعهما واجتماع كراهة الضد مع ارادته محال واجيب بجواز  
 كون الشيء أو مخالفه ملزوما للآخر والملزوم لا يجامع ضد لازمه فلا يجامع  
 أحد المتخالفين ضد صاحبه وجواز كون الشيء ضداً للمخالفين فلو جامع  
 الشيء ضد مخالفه لجامع ضده فالنوم مثلاً ضد العلم والقدرة المتخالفين  
 فلا يجامع أحدهما وبأن شرط كراهة الضد الشعور به اتفاقاً وضرورة وقد  
 لا يشعر بالضد حال ارادة الشيء لجواز خطو شيء بالبال وتعلق الارادة  
 به مع الغفلة عن ضده فتتفك حينئذ الارادة المتعلقة بالشيء عن كراهة  
 الضد فلا تكون الارادة نفسها وبالجملة فاستلزام الشيء لنفسه لا يتوقف  
 على شرط واستلزام ارادة الشيء كراهة ضده متوقف على الشعور بالضد  
 الذي ربما لا يكون حاصل مع حصول الارادة فلا تكون الارادة نفس  
 تلك الكراهة ثم قال الباقلاني والغزالي: ارادة الشيء مع الشعور بضده  
 يستلزم كون الضد مكروهاً عند ذلك المريد وقال صاحب المواقف لا يستلزم



فهذا ما تيسر لنا جمعه فكان والله الحمد مختصراً مشحوناً بجواهر المسائل  
حقيقاً جعلنا الله به وأشياخنا ووالدينا وأخواننا مع الذين أنعم الله عليهم  
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً  
اللهم يا ذا الفضل العظيم تفضل علينا بالعفو وبما تشاء من النعم و صلى  
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً والحمد لله رب العالمين

لجواز ارادة صديق كل واحد من وجه ارادة على السوية أو يترجح  
أحدهما الرجحان نفهه على نفع الآخر وهذا اذا فسرت الارادة باعتقاد النفع  
أو ما يتبعه وأما اذا فسرت بصفة مخصوصة لاحد طرفي الفعل الخ فلا لأن  
ارادة الصديق تستلزم اجتماعهما واذا علمت ما ذكرته في الخاتمة وظهر لك  
بالامارة انه مما يختم به الكلام ولا سيما قوله والموفق الخ ﴿فهذا﴾ أي  
ما ذكرته في هذا الكتاب المسمى بالنيل ﴿ما تيسر لنا جمعه فكان﴾ هذا  
الكتاب ﴿والله الحمد مختصراً مشحوناً﴾ مملوفاً ﴿بجواهر المسائل﴾ أي  
بمسائل كالجواهر متعلق بمشحوناً ﴿حقيقاً﴾ بأنواع الحماد ﴿جعلنا الله  
وأشياخنا ووالدينا وأخواننا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين  
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً﴾ آمين آمين آمين  
﴿اللهم يا ذا الفضل العظيم تفضل علينا بالعفو وبما تشاء﴾ قد جزم رحمه  
الله ولو قال بما تشاء لانه والله اعلم لوح لشدة طمعه كخوفه الى تفخيم  
ما يشاء الله له ﴿من النعم﴾ الدنيوى والاخروى آمين آمين آمين ﴿وصلى  
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً والحمد لله رب العالمين﴾  
رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات سبحة  
ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم عدد ذرات الاجسام والاعراض  
من حين خلقها الى أن تفنى

## فهرس

صفحة	
٢	باب في الشك والارتباب
٢٣	فصل من الفروض مالا يصح ادائه الا بالشك
٤٨	تنبيهات في اباحات جلية من علم الكلام
٥٧	باب في الحرام والريبة واحكام ذلك
٧٧	خاتمة في مسائل هامة اذا اعتورها الشك
٧٨	باب عصي ظان بغير فاسق الخ
٩٢	فصل في التهمة
١٠٤	باب في أركان الدين
١٣٦	تنبيهات في التوكل
١٤٣	باب في اليقين والاخلاص والتقرب والنية
١٨٤	« التفكير
٢٠٤	« الشكر
٢٢٥	فصل في الصبر
٢٣٤	تنبيهات في مستقيبات الصبر
٢٤٢	باب في الكف عن الذنوب والتوبة
٢٧٥	تنبيهات في مسائل في التوبة
٢٨٦	فصل فيمن فعل ذنباً كبيراً ثم طاعة
٢٩٥	« من شأن العبد أن يهفو
٢٩٨	باب في تصويب الحق وتخطئة الباطل
٣١٧	فصل في الخطأ في الفتوى
٣٢٢	باب في فرز دين الله من الاديان
٣٤١	فصل في التقليد
٣٦٢	باب في الحكم في الدار والسيرة فيها



٣٧٠ فصل فيما لا يجوز من البراءة وفيه الكلام على الفرق الإسلامية وما اشتهر من مسائلها مع ذكر الاصول التي تجمع كل قسم منها

٣٧١ الكلام على الشيعة وأقسامها

٣٧٢ « الكيسانية وأقسامها

٣٧٣ « الازارقة وأقسامها

٣٧٦ المعزلة وأقسامها

٣٨٢ المحكمة وأقسامها

٣٨٣ المعجزة وأقسامها

٣٩٤ باب في الحكيم والسيرة في دار المشركين

٤٠١ باب من لم يكن له قرار

٤٠٥ باب في احكام الجزية

٤١٩ « في التبليغ وما يتبعه

٤٢٥ « في الطعن في الدين ومنع الحق

٤٣٩ ترجمة أبي بلال مرداس بن جدير رحمه الله

٤٤٣ « أبي حمزة المختار بن عوف رحمه الله وخطبه في مكة والمدينة

٤٤٧ في الكلام على العشى وهم سبعة عشر

٤٥٣ فصل فيما لا يعد من الطعن

٤٦١ « في مانع الحق ووجوب اخراج الحق

٤٦٧ في الاستمسك بالحق واقامة الدعوى فيه

٤٧٣ باب في أحكام الدال على عورات المسلمين

٤٨٠ فصل ان قتل كامام دالا بمن لا يقتل به الخ

٤٨٩ « الدال على الخير كفاءه

٤٩٥ « فيما تجب فيه الدلالة

٥٠٣ خاتمة في مبادئ التصوف وثى من علم الكلام

## ترجمة ضياء الدين

### مؤلف متن النيل

ان الذين أنقذوا الامة من مخالب الجهل وأوجدوا مآثر علمية ونوروا بمعارفهم الاذهان حتى اهتدى بهم الكثير الى طريق السعادة ، ان هم الا ابطال وورثة الانبياء في العلم والهداية والارشاد ، اذ جعل الله كتابه آيات واضحات في قلوبهم تتجلى منها أنوار الاخلاص والهداية للعامة فقال سبحانه « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم »

لقد ادعى العلم كثيرون ، ولكن النبوغ لم يدهه أحد ولن يستطيع وانما جلائل أعماله وآثارها هي التي تنبئ بالنبوغ وتحل صاحبها من النفوس مكاناً فخماً تردد الألسنة ذكره الحسن كلما بدا لها شيء من آثاره الفاخرة

ان العلماء العاملين هم حياة الامة وخصيها وقودتها في كل الصالحات ، ولم تسعد امة وكانت مثالا يحتذى بها الا بالعلماء العاملين المخلصين الذين نبذوا الجلود والجوارح وتفانوا في خدمة العلم والدين وعلموا ان اسعاد الامة واجب حمائم الله اياه وأمانة تحملوها في مرحلة الحياة ، لاجرم ان مؤلف متن النيل وشفاء العليل كان من هذه الفئة الصالحة التي هي مستند الامة في مناهج الخير فبين ايدينا آثاره الشاهدة بفضله والناطقة بكماله

#### اسم ونسبه

هو العلامة المحقق الجامع بين المعقول والمنقول وحيد دهره وفريد عصره الامام ضياء الدين الشيخ عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الله الثمين ابن عبد العزيز بن عبد الله بن بكر بن مومى بن محمد بن عبد العزيز بن يحيى بن مومى الحفصى قبيلة الباجرانى بلداً<sup>(١)</sup> هي إحدى مدن إقليم وارجلان ظهر بهذه البلد خول الرجال وائمة العلم ، والحفصيون من الارومات العربية العريقة من بني عدى رهط الفاروق رضى الله عنه وباجران الآن غير طامة كا كثر بلدان ذلك الاقليم لما توالى فيه من زعازع الفتن بين القبائل

(١) قطب الائمة في شرح معالم الدين للمصنف والى باجران ينسب أيضاً جدنا الاكبر ابو عبدالله محمد بن عبد العزيز رحمه الله ويجمعه مع ضياء الدين نسب واحد ونسبة واحدة



## نشأته ومطائفه

ان الرجل بآثاره وأعماله ، ورب رجل عظيم الاعمال غير نابه الذكر . بيد ان ضياء الدين ليس من الذين استتروا باعمالهم او اختفت مكانتهم بل كان من عائلة غنية سرية ذات مكانة بين قومه فنشأ رحمه الله في عز وبذخ ولم تنصرف همته الا الى العلم والعمل للدين ، فجمع بين الفضيلتين ، واستبق الى الكمالين كان وجهها ذا هيبة في الامة ومكانة عظيمة ، شديد الشغف بالعلم منذ نعومة اظفاره ، بيد أنه لم ينفز برغبته الكاملة في شرح الشباب على ما يدل عليه بعض كلامه كما سيأتي ، اما أنه لم يجد ما تطمح اليه نفسه السامية ، أو لم تساعد الظروف حينئذ لكثرة القلاقل وفقدان الامن ، على أنه لم تحجم همته من ان تصبو الى المراد حتى اتاحت له العناية الربانية أمنيته على يد من أحب العلم والدين امام النهضة يومئذ ابو زكريا يحيى بن صالح ، فكان من جملة من وفد اليه للاخذ عنه ، فجاز قصب السبق ، وفاز على اقرانه حتى كان امام العصر ، ومن يرجع اليه في المشكلات

ومما نستفيد منه نشأته العلمية ما ذكره من البواعث التي كانت في نفسه وهو في عنقوان الشباب ، وهي ولا شك من دلائل التوفيق والعون ، قال في شرح مرج البحرين في خطبة الكتاب بعد ان أشار الى ما يمترض العظماء في طريقهم وما يعتورهم في مراحل حياتهم من العوائق والمحن : كنت في بلد ورجلان صرف الله عنها بوائق الزمان ، وحرسها من طوارق الحداث ؛ بفضل الملك الديان خالياً من نيل حظ من العلم ، غير اني شغوف به من قبل اليوم ، فكنت نحو سنة قبل طلوع ذلك البدر ( شيخه ) كلما سرى النوم الى اجفائي ، اصادف امرأة في يدي انظر فيها وجهي وشأني ، فلا تنفك مني في غالب الاحوال في المنام ، وكنت اتعجب من تلك الرؤيا ومن تعبيرها حتى بزغ البدر على الانام ، فزاد فرط الشغف بي ؛ واستولت جنود الشوق وعساكر الوجد على لانتقل اليه والاقامة لديه ، اذ سمعت بنهوض الافاضل اليه من القرى ممن وفق لذلك من الوري ، حتى جرى لي معه في المنام ما كنت قاطعاً به من نيل المراد ، والبشارات المشيرة الى به من بين العباد ، فحق الله رجاءى اليه بالانتقال فصادفته مع الافاضل ممن هم جدير بهم الاتصال الخ

## اساتذته

لم نقف له على اساتذة غير العلامة الا كبير ابوزكريا يحيى بن صالح مؤسس النهضة العلمية في عصره بوادي ميزاب بعد رجوعه من رحلته العلمية الى جزيرة جربة صمرها الله فظهر من تلاميذه جهابذة نضام ، وربما لا يخلو المترجم له من اشياخ أخذ عنهم سواء الا اننا لم نقف على اسمائهم ولم يذكر في تآليفه غيره حتى ان الانسان ليحكم انه شيخه الوحيد

## صفاته ومصنفاته

يؤثر عنه الحلم والكرم مع صلابته في الحق لا تأخذه فيه لومة لائم محب للاصلاح العام. وأخبرني ثقة أنه كان سعي في صلح بين فريقين ببعض بلدان وادي ميزاب وقعت فتنة بينهما فرسخت البغضاء من أثر ذلك في النفوس ولم يتوصل أحد لحسم الخلاف واقرار الامن بين الطرفين ، حتى كان صاحب الترجمة رحمه الله حكماً فجمع الكلمة ورجع الفريقان الى المؤاخاة وأظهرا وثاماً وموالاة

وأوتي من الفصاحة والبلاغة ما لم يوجد في أحد من اقرانه حتى كان شيخه يكنى عنده « العربي السليقة » تشهد لذلك كتبه الجامعة لحسن التأليف والايجاز الذي لم يفت معه المقصود ، ولولم تكن له الا شهادة قطب الائمة شيخنا الشارح لكات له نغراً وأى نغراً قال رحمه الله في شرح النيل ج ١ ص ١٥ س ١١ : فهو رحمه الله لا نظير له في هذه البلاد قديماً وحديثاً وكتابه هذا لم يوجد مثله في المذهب

وكتابه النيل وحيد في بابه في جمعه ما تفرق في الخزائن والمؤلفات الواسعة اذ كان كدائرة معارف شرعية جمع فيها المؤلف اثنين وعشرين كتاباً من كتب الفقه كانت مفردة بمصنفات تربو على عشرة فبعد ان كانت صعبة المنال بعيدة التحصيل صارت قطوفها دائية ثمارها يانعة تخطب ود ذي علم عند أول لمحة ، يدل هذا على رسوخ المصنف في علوم الشريعة حتى كانت أوابد مسائلها قيد اشارته يتصرف في نسجها حسب ارادته فتري جملة بديعة في ايجازها وحسن سبكها تشرح في جملة صحائف



### توليت الرئاسة الدينية بالاصمراع

اذا ذكرنا الرئاسة في مثل هذا المقام فانما نعني رئاسة الامة فان وادي ميزاب عبارة عن مدن مؤلف في كل منها هيئة دينية تتولى شئون الامة الدينية وتشرف على الشؤون الدينية ورئيسها كرئيس جمهورية يتولى باختيار الامة أى بانتخاب أهل الحل والعقد له وهم تلك الهيئة الدينية التي أطلق عليها عرفاً اسم (العزابة) وهي في شكلها وأعمالها واختصاصاتها امامة صغرى تقوم بمحدود الدين وتنفيذ أحكامه ما استطاعت وقد ينضم أحياناً اذا اقتضى الامر بعض الاعيان الى هؤلاء عند الانتخاب لقصد الحصول على تأييد عام وهذا نادر جداً

ثم هذه الجمهوريات الصغرى لها اتحاد عملي وتجميعها حالات تربطها ببعضها بحيث يصح أن يطلق عليها حكومات صغرى متحدة وفعلًا عبر عنها بعض الكاتبين من الغربيين بشبه الجمهوريات المتحدة لما لكل منها من النظم الخاصة والاستقلال وقد اختير لهذا المقام الفخيم ضياء الدين (المترجم له) فتولاه وكان خير قائم به وأحسن من أدى الامانة كما عهدت اليه فنصح للدين وللامة وخدم العلم اكبر خدمة

واذ كان قد كبر وتصدت له بعض عوارض فيما يتبادر كانت ناتجة عن الفتن الداخلية استقلال ولزم بيته وانقطع الى العلم انقطاعاً كلياً وقد ذكر بعض العلماء انه رحمه الله الف كتاب النيل الذي عم نفعه منذ ظهوره بعد انقطاعه في بيته الى التأليف والتدريس غير انى لم ار له نصيباً من الصحة حيث اشتهر في عصره الكتاب منذ امد بعيد، واشتغل بتدريسه كبار العلماء يومئذ كما سيأتى باذن الله عز وجل

### مؤلفه العلمية

واذا اردنا ان نحكم على مكانته العلمية فلا ادل على الرجل من آثاره وهي اكبر شاهد على الانسان ولو كان خفي الحال

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

وقد قدمنا لك اكبر مثال من امام اطبقت الامة على انه المجتهد في عصره وقد شهد له بعلومه ورسومه في العلم وانه لا نظير له في بلادنا قديماً ولا

حديثاً ، ثم شهادة شيخه رضى الله عنهم اجمعين

وازيدك ما رواه لنا احد اساتذتنا وهو انه كان من المعاصرين له العلامة الجليل علم الدين الشيخ ابو يعقوب يوسف بن حمو بن عدون بن يوسف رحمه الله وهو احد الجهابذة المصنفين كان يشتغل بتدريس كتاب النيل لضياء الدين وهو الرئيس للمجلس الدينى بمدة وكان مرة في مجلسه الامام بالمسجد الجامع وكأنه استشكل مسألة فيه فقال للتلميذ المدون (وهو الذى يتولى مردالدرس) ماذا يقول الشيخ عبد العزيز وصادف ان كان المصنف باحدى زوايا المسجد لعله يتعبد فيها فسمعه فناداه قائلاً : راجعوا الامهات . يعنى اصول الكتاب ومراجعته كانه يشير الى ما ينبغي المتعاطي التدريس او الدرس في كتابه الذى جمعه كالوسيلة المقررة لشوارد المسائل او التمهيد لمن يريد الملكات الواسعة في الفنون الشرعية - فانه اذا اشكل عليه الامر راجع الاصل المأخوذ منه ،

ولك في هذه الحادثة اللطيفة شواهد وحكم تدل العاقل على اعتراف اهل الفضل بالفضل وعلى احترام السلف لبعضهم وتواضعهم وتضامنهم على خدمة العلم لنفع المسلمين ، وقد منحه الله حسن الاجادة في التأليف والتحقيق والتدقيق في سبك المسائل وتحليلها ، وكلما اعمت النظر في كتاب له رايت الحقائق العلمية تلمع بين يديك من ثنايا العبارة العذبة المتيمة ولقد اختار عبارة الخلف لرونقها وجمالها واختص في كتابته بروعة فائقة ، ويكتب بقلم يستمد من نبع فياض ، وتملى عليه فكرة ثاقبة وذهن حاضر وقلب عقول

### تأليفه

- (١) التاج مختصر المنهاج في اربعة اجزاء وهو مختصر كتاب المنهاج للشيخ خيس العمانى وهو في بضع وعشرين جزءاً في الفنون الشرعية
- (٢) تعاظم الموجين ، على مرج البحرين ، وكتبه شيخنا القعاب بذي النورين على مرج البحرين ، وهو في العلوم الثلاثة : المنطق والحساب والهندسة تأليف شمس الدين ابى يعقوب من أئمة القرن السادس
- (٣) التكميل لما أخل به كتاب النيل في جزء واحد ضخماً في ثمانية كتب وبه تكميل كتاب النيل كما قال المؤلف ثلاثين كتاباً طبع بمطبعة العرب بتونس
- (٤) عقد الجواهر من بحر القناطر جزءان في الفلسفة الشرعية والاخلاق



## والآداب الإسلامية

(٥) الامرار النورانية ، على المنظومة الرائية ، في الصلاة واحكامها جزء واحد

طبع مصر حجري

(٦) مختصر حوامي الترتيب لمسند ابي عمر الربيع بن حبيب من أئمة القرن

الثاني في الحديث جزء واحد

(٧) مختصر جامع لامور الازواج في النكاح وما يتعلق به وهو كتاب جامع

للاحوال الشرعية في الحياة الزوجية جزء

(٨) المصباح مختصر ابي مسئلة والالواح في الفقه جزء صغير

(٩) معالم الدين كتاب جامع للفلسفة الكلامية واصول الدين وفيه الكلام

على الفرق الإسلامية باختصار مع ذكر مسائلها وهو مجلد واحد ضخمة

ابتداً شيخنا قطب الأئمة في شرحه شرحاً وافياً ومات ولم يشرح منه

الا يسيرا

(١٠) النور شرح القصيدة النونية في اصول الدين لابي نصر فتح بن نوح

وهو اختصار اشرح ابي حفص عمرو التلاتي رحمه الله مجلد واحد

طبع مصر حجري

(١١) النيل وشفاء العليل جزءان من أجل الكتب الفقهية واجمعها باختصار

وهو جزءان في اثنين وعشرين كتاباً في العبادات والمعاملات والحقوق

والاخلاق اعتنى باختصاره حتى كاد يكون في بعضه لغزاً وقد تلخصه

ثلاثاً كل منها اوسع مما بعدها وقد وقفت على نسخة بخط ابي يعقوب

يوسف بن حمو رحمه الله وهي اوسع قليلاً من الاخيرة التي شرحها

القطب في عشرة مجلدات ضخمة مطبوعة بمصر وقد اطلعت على بضع

كراريس من شرح للعلامة الشيخ عمر الباروني من اول كتاب النيل

ونظم بعض اقسامه في ارجوزة العلامة ابو عبد الله محمد بن سليمان

(الادريسي) طبع النيل بمصر

(١٢) الورد البسام في رياض الاحكام كتاب تقيس في احكام القضاء مختصر

جليل الفائدة

واطلعت على مقطوعة لطيفة في منازل البروج له ايضاً اما رسائله فلم

نطلع على شيء منها

## نملصبره

لا نستطيع ان نذكر تلاميذه على سبيل التحديد الا ما بلغنا عن بعض

الشيوخ الذين ادركوا طبقة من اخذوا عنه فانهم قالوا ان مجلسه كان يجمع جما غفيرا

من التلاميذ ومن تخرج عنه واشهر الشيخ الحكيم العلامة الجليل صاحب المصنفات

ابو اسحاق ابراهيم بن بجمان وكان شاعراً جليلاً من العلماء الذين تولوا

الرئاسة الدينية وذلك بعد علم الدين ابي يعقوب يوسف بن حمو والعلامة الشيخ

ابو داود سليمان

أما النهضة العلمية في عصره وبعده فقد تقدمت شوطاً واسعاً واشتهر فيها

كثير من أجلة الرجال من كل بلاد وقرى وادى ميزاب

وفاته:

قال شيخنا قطب الأئمة في شرح المعالم : مات رحمه الله وهو ابن نيف

وتسعين سنة يوم السبت عشية أول العشرة الوسطى من رجب عام (١٢٢٣)

كشيخه يحيى بن صالح رحمه الله غير أنه رحمه الرحمن الرحيم مات في العشرة

الاخيرة منه . اهـ

فقدت الامة بفقدانه طوداً بل بحرام من العلم ومورداً زلالاً . لله الامر من

قبل ومن بعد

وقد مضى لهذا الامام ما يقرب من قرن ونصف وهو في العالم الروحاني

الخالد يرفل في حلاله السندسية حلال النعيم المقيم وآثاره تجلده له حسن الثناء على

الالسن وحباً في أعماق القلوب وامتلا كالالباب العارفين بجمالها

ولقد جرى لي أمر في عالم المثال وكان لا أقف على تأليف لهذا الامام أو

سمعت له ذكر آ أو خطر ببالي الا حضر لي ذلك الأمر الذي كان لي كبشارة

واشتد اعتلاقه بالبال على تقادم العهد وكر السنين ولا عجب فان رؤيا المؤمن جزء

من سمة وأربعين جزءاً من النبوة

وذلك اني رأيت نفسي مع أحد العلماء في النوم وافقاً على قبر الامام وأنا

اقراً سورة يس اذا بالقبر انشق وخرج منه وهو سالم البنية طويل القامة تعلوه

خمرة شابهها اصفرار وله هيبه ووقار وقد أخذ الاندهاش مني مأخذه فابتدره

صاحبي بقوله : اريد أيها الشيخ خدمة النيل ( وهو تأليفه النيل وشفاء العليل )



فالتفت اليه وقد ظهر على وجهه أثر الوجد فقال له : أنت تخدم النيل . فاعرض عنه فقلت له : ادع الله أيها الشيخ أن يعينني على خدمة ( النيل ) فقال ان شاء الله وقد زال أثر الوجد عنه فكان جوابه لي باعنا لاشد ما يكون من الابتهاج والسرور والاستبشار وتفاءلت به خيراً ورجوت أن تكون هذه بشري من الله سبحانه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أهل الصدق والوفاء

الحمد لله على عونه وتوفيقه الى الصواب ، حمداً يجزل به ثوابنا ويستتر حوبنا يوم المناقشة والحساب ، والصلاة والسلام على محمد المبعوث الى الثقلين الهادي الى خير مثاب ، وعلى آله وأصحابه خير آل وأفضل صحاب

وبعد :

فان الله سبحانه وعز شأنه أنعم علينا باكمال طبع شرح النيل ، أكبر كتاب وأجمعه في الفقه الاسلامي جاء بحمد الله وفق المراد بعد جهد جهيد . ومن مزايا هذا الشرح الجليل أن احتوى على كثير من أقوال الفقهاء والمجتهدين من عهد الصحابة والتابعين الى عصرنا منتشرة بين ثنائيا الكتاب وقد بذلنا كل جهد في تصحيح الاجزاء الثلاثة الاخيرة التي من الله علينا بانعام طبعها وعاقبنا عليها بعض تعاليق ، جامعة لقوائد شتى لا يستغنى عنها أولو العلم ويرغب فيها ملتصقو الحقائق ولا نشك في أنها تنال الاستحسان عند الكثير من ذوي الفضل على بساطتها والفضل لا يعرفه الا ذووه فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد خطأ فليصلحه وأجره على الله فانه سبحانه هو المنفرد بالكمال والجلال . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

القاهرة المعزية

أبو إسحاق

خطأ	صواب	صحيفة	سطر
الثاني	الثالث	١٦	٢٧
لوجود	الوجود	١٩٣	٢٦
الانجم	لانجم	٢٠١	٢١
المشاء	المشاء	٢٠٤	٢٤
نصحا	نصها	٤٣١	٢٣
الاكفاف	الاكباب	٥٠٤	١٢

ملحوظة : هذا الكتاب من تصحيح محمد بن محمد بن عبد ربه







شرح النيل